تلبيس إبليس

للحافظ الامام جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن الجوزي
البغدادي المتوفي سنة ٥٩٧ هـ



بيروت - لبنان

عنيت بنشره وتصحيحه والتعليق عليه
للمرة الأولى سنة ١٤٠٣ هـ دار القلم للطباعة والنشر والتوزيع
لصاحبها أحمد أكرم الطبّاع - بيروت - لبنان

تلبيس ابليس

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي سلم ميزان العدل إلى أكف ذوي الألباب. وأرسل الرسل مبشرين ومنذرين بالثواب والعقاب. وأنزل عليهم الكتب مبينة للخطأ والصواب وجعل الشرائع كاملة لا نقص فيها ولا عاب[1]. أحمده حمد من يعلم أنه مسبب الأسباب. وأشهد بوحدانيته شهادة مخلص في نيته مرتاب. وأشهد أن محمداً عبده ورسوله أرسله، وقد سدل الكفر على وجه الإيمان الحجاب. فنسخ الظلام بنور الهدى وكشف النقاب. وبين للناس ما نزل إليهم، وأوضح مشكلات الكتاب وتركهم على المحجة البيضاء لا سَرَبَ فيها[2] ولا سَراب. فصلى الله عليه وعلى جميع الآل وكل الأصحاب. وعلى التابعين لهم بإحسان إلى يوم الحشر والحساب. وسلم تسليماً كثيراً.

أما بعد، فإن أعظم النعم على الإنسان العقل، لأنه الآلة في معرفة الإله سبحانه والسبب الذي يتوصل به إلى تصديق الرسل، إلا أنه لما لم ينهض بكل المراد من العبد، بُعِث الرسلُ وأنزلت الكتبُ، فمثال الشرع الشمس، ومثال العقل العين، فإذا فتحت وكانت سليمة رأت الشمسَ. ولما ثبت عند العقل أقوال الأنبياء الصادقة بدلائل المعجزات الخارقة، سلم إليهم واعتمد فيما يخفى عنه عليهم.

ولما أنعم الله على هذا العالم الإنسي بالعقل افتتحه الله بنبوة أبيهم آدم عليه السلام. فكان يعلمهم عن وحي الله عز وجل فكانوا على الصواب إلى أن انفرد قابيل بهواه فقتل أخاه ثم تشعبت الأهواء بالناس فشردتهم في بيداء الضلال

---

(١) عاب عيباً فهو عائب والاسم عاب كما هنا.

(٢) السَّرَبُ بفتحتين الوكر والسراب الذي تراه نصف النهار كأنه ماء ولا ماء يشير المصنف إلى ما رواه ابن ماجة في سننه عن أبي الدرداء مطولا من قوله ﷺ «وأيم الله لقد تركتكم على مثل البيضاء ليلها ونهارها سواء».

حتى عبدوا الأصنام واختلفوا في العقائد والأفعال اختلافاً خالفوا فيه الرسل والعقول اتباعاً لأهوائهم، وميلا إلى عاداتهم، وتقليداً لكبرائهم، فصدق عليهم إبليس ظنه فاتبعوه إلا فريقاً من المؤمنين.

[فصل] واعلم أن الأنبياء جاءوا بالبيان الكافي، وقابلوا الأمراض بالدواء الشافي، وتوافقوا على منهاج لم يختلف. فأقبل الشيطان يخلط بالبيان شبهاً، وبالدواء سما، وبالسبيل الواضح جرداً[1] مضلا، وما زال يلعب بالعقول إلى أن فرق الجاهلية في مذاهب سخيفة، وبدع قبيحة، فأصبحوا يعبدون الأصنام في البيت الحرام، ويحرمون السائبة[2] والبحيرة والوصيلة والحام، ويرون وأد البنات، ويمنعونهن الميراث، إلى غير ذلك من الضلال الذي سوله لهم إبليس[3] فابتعث الله سبحانه وتعالى محمداً ﷺ فرفع المقابح، وشرع المصالح. فسار

---

(١) يقال مكان جرد أي لا نبات فيه، ويقال أيضاً: جرز بالمعجمة.

(٢) هي الناقة المنذورة تسيب فترعى حيث شاءت فلا يمسها أحد بسوء. والبحيرة بنتها تبحر أذنها أي تشق وتخلي مع أمها والوصيلة هي الشاة تلد سبعة أبطن عناقين عناقين أي اثنين، فإن ولدت في الثامنة جدياً ذبحوه لآلهتهم، إن ولدت جدياً وعناقاً قالوا وصلت أخاها فلا يذبحونه من أجلها، ولا تشرب لبنها النساء وكان للرجال وجرت مجرى السائبة والحام فحل الإبل يضرب الضراب المعدود، فإذا أقضاه تركوه للطواغيت وأعفوه من الحمل.

(٣) أعلم أن الشرع جاء هادماً لهذه العادات القبيحة محذراً من كل سوء. ناهياً عن كل شرك، محبباً في كل جميل، فاعتنقه الكثير ودخله الناس أزواجاً وأفذاذاً وانتشر في جميع الأرض في أقرب وقت انتشاراً لم يعهد له نظير من قبل ومن بعد. واستمر على ذلك والناس تعتنقه طوعاً لا كرهاً إلى أن دخل فيه أفراد من اليهود والمجوس وانتسبوا إليه ظاهراً وهم في الواقع يعملون على هدمه وتقويض دعائه. فأخذوا يوقدون نار الفتنة بين أهله ويدخلون فيه أشياء من التي كان ينهي عنها يحسنونها لعامة الناس حتى شوهوا معالمه واتخذها من جاء بعدهم ممن لا يميزون بين الصحيح والسقيم والحق والباطل ديناً يتقربون بها إلى ربهم والله تعالى أعز شأناً من أن يتعبد الناس بمثل هذه الضلالات. ومن ذلك نذر الغنم والبقر وغيرها للأولياء يتركونها ترعى حيث شاءت لا يمسها أحد بسوء ظناً منه بل اعتقاداً أنها محسوبة لذلك الولي مكلوءة بعينه أنى ذهبت. فلو منعها من زرعه لا تنقم منه لذلك الوالي بما شاء وهذا بعينه ما كان عليه أهل الجاهلية الأولى، قال الله تعالى: «ويجعلون لما لا يعلمون نصيباً مما رزقناهم تالله لتسئلن عما كنتم تفترون». اللهم وفق علماءنا وأمراءنا إلى رد هذه العقائد الفاسدة التي شوهت وجه الدين وجعلت عليه غشاء من ظلماتها حجبت نوره الساطع الذي هو هدى ورحمة وبشرى لقوم يؤمنون.

أصحابه معه وبعده في ضوء نوره، سالمين من العدو وغروره. فلما انسلخ نهار وجودهم. أقبلت أغباش الظلمات، فعادت الأهواء تنشىء بدعاً، وتضيق سبيلا ما زال متسعاً، ففرق الأكثرون دينهم وكانوا شيعاً، ونهض إبليس يلبس ويزخرف ويفرق ويؤلف وإنما يصح له التلصص في ليل الجهل. فلو قد طلع عليه صبح العلم افتضح.

فرأيت أن أحذر من مكايده. وأدل على مصايده. فإن في تعريف الشر تحذيراً عن الوقوع فيه. ففي الصحيحين من حديث حذيفة قال: كان الناس يسألون رسول الله ﷺ عن الخير، وكنت أسأله عن الشر. مخافة أن يدركني وقد أخبرنا أبو البركات سعد الله بن علي البزاز قال أخبرنا أحمد بن علي الطريثيثي قال أخبرنا هبةالله بن حسن الطبري قال أخبرنا محمد بن أحمد بن سهل قال ثنا محمد بن أحمد بن الحسن قال حدثنا بشر بن موسى قال حدثنا عبيد بن يعيش قال حدثنا يونس بن بكير قال حدثنا محمد بن إسحق عن الحسن أو الحسين بن عبدالله عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: والله ما أظن على ظهر الأرض اليوم أحداً أحب إلى الشيطان هلاكا مني. فقيل وكيف؟ فقال: والله إنه ليحدث البدعة في مشرق أو مغرب فيحلمها الرجل إلي فإذا انتهت إلى قمعتها بالسنة فترد عليه كما أخرجها.

[فصل] وقد وضعت هذا الكتاب محذراً من فتنه، ومخوفاً من محنه، وكاشفاً عن مستوره، وفاضحاً له في خفي غروره. والله المعين بجوده. كل صادق في مقصوده.

وقد قسمته ثلاثة عشر باباً ينكشف بمجموعها تلبيسه، وتبين للفطن بفهمها تدليسه، فمن انتهض عزمه للعمل بها ضج منه إبليسه. والله موفقي فيما قصدت، وملهمي للصواب فيما أردت.

ذكر تراجم الأبواب

الباب الرابع: في معنى التبليس والغرور
الباب الخامس: في ذكر تلبيسه في العقائد والديانات
الباب السادس: في ذكر تلبيسه على العلماء في فنون العلم
الباب السابع: في ذكر تلبيسه على الولاة والسلاطين.
الباب الثامن: في ذكر تلبيسه على العباد في فنون العبادات
الباب التاسع: في ذكر تلبيسه على الزهاد
الباب العاشر: في ذكر تلبيسه على الصوفية
البابالحادي عشر: في ذكر تلبيسه على المتدينين بما يشبه الكرامات
الباب الثاني عشر: في ذكر تلبيسه على العوام
الباب الثالث عشر: في ذكر تلبيسه على الكل بتطويل الأمل

الباب الأول

الأمر بلزوم السنة والجماعة

أخبرنا هبةالله بن محمد نا الحسن بن علي التيمي نا أحمد بن جعفر بن حمدان ثنا عبدالله بن أحمد حدثني أبي عن ابن إسحاق نا ابن المبارك ثنا محمد بن سوقة عن عبدالله بن دينار عن ابن عمر أن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما خطب بالجابية فقال: قام فينا رسول الله ﷺ فقال «من أراد منكم بحبوحة الجنة[1] فليلزمالجماعة، فإن الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد» أخبرنا أحمد وحدثنا جرير عن عبدالملك بن عمير عن جابر بن سمرة. قال: خطب عمر الناس بالجابية، فقال إن رسول الله ﷺ قام في مثل مقامي هذا، فقال «من أحب منكم أن ينال بحبوحة الجنة فيلزم الجماعة، فإن الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد» قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح. أخبرنا عبدالوهاب ابن المبارك الحافظ ويحيى بن علي المديني نا أبو محمد الصريفيني نا أبو بكر محمد ابن الحسن بن عبدان ثنا أبو محمد بن صاعد ثنا سعيد بن يحيى الأموي ثنا أبو بكر بن عياش عن عاصم بن أبي النجود عن زر عن عمر بن الخطاب. قال قال

---

(١) بحبوبة الدار وسطها يقال تبحبح إذا تمكن وتوسط المنزل والمقام.

رسول الله ﷺ: «من أراد بحبوحة الجنة فليلزم الجماعة، فإن الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد» حدثنا عبدالأول بن عيسى نا أبو القصار بن يحيى ثنا أبو الحسن علي بن عبدالعزيز أنبأنا أبو عبيد نا النضر بن إسماعيل عن محمد بن سوقة عن عبدالله بن دينار عن عمر، قال قال رسول الله ﷺ: «من سره أن يسكن بحبوحة الجنة فليلزم الجماعة، فإن الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد» أخبرنا عبدالأول نا أبو عبدالله محمد بن عبدالعزيز الفارسي نا عبدالرحمن بن أبي شريح ثنا ابن صاعد ثنا إبراهيم بن سعد الجوهري ثنا أبو معاوية عن يزيد بن مردانبه عن زياد بن علاقة عن عرفجة، قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: يد الله على الجماعة، والشيطان مع من يخالف الجماعة، أخبرنا محمد ابن عمر الأرموي والحسين بن علي المقري نا عبدالصمد بن المأمون نا علي بن عمر الدارقطني ثنا أبو جعفر أحمد بن إسحاق بن البهلول حدثني أبي ثنا محمد بن يعلى ثنا سليمان العامري عن الشيباني عن زياد بن علاقة عن أسامة ابن شريك، قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: يد الله على الجماعة، فإذا شذ الشاذ منهم اختطفته الشياطين كما يختطف الذئب الشاة من الغنم. أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر ثنا عبدالله بن أحمد حدثني أبي أنبأنا أسود بن عامر ثنا أبو بكر عن عاصم عن أبي وائل عن عبدالله، قال: خط رسول الله ﷺ خطاً بيده، ثم قال هذا سبيل الله مستقيماً. قال ثم خط عن يمينه وشماله ثم قال: هذه السبل ليس منها سبيل إلا عليه شيطان يدعو إليه، ثم قرأ «وأن هذه صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل» وبالإسناد قال أحمد وثنا روح ثنا سعيد عن قتادة قال ثنا العلاء بن زياد عن معاذ بن جبل رضي الله عنه، أن رسول الله ﷺ قال: «إن الشيطان ذئب الإنسان كذئب الغنم، يأخذ الشاة القاصية والناحية» فإياكم والشعاب وعليكم بالجماعة والعامة والمسجد. حدثنا أحمد ثنا أبو اليمان ثنا ابن عياش عن أبي البحتري بن عبيد ابن سليمان عن أبيه عن أبي ذر عن النبي ﷺ، أنه قال: اثنان خير من واحد، وثلاثة خير من اثنين، وأربعة خير من ثلاثة. فعليكم بالجماعة فإن الله عز وجل لم يجمع أمتي إلا على الهدى.

أخبرنا عبدالملك بن القاسم الكروخي قال أخبرنا أبو عامر الأزدي وأبو بكر العروجي قالا أخبرنا الجراجي قال أخبرنا المحبوبي ثنا الترمذي ثنا محمود بن

غيلان ثنا أبو داود الحفري عن سفيان عن عبدالرحمن بن زياد الإفريقي عن عبدالله ابن يزيد عن ابن عمر. قال قال رسول الله ﷺ: ليأتين على أمتي كما أتى على بني إسرائيل ،حذو النعل بالنعل حتى إن كان منهم من أتى أمه علانية، لكان في أمتي من يصنع ذلك، وإن بني إسرائيل تفرقت[1] على ثنتين وسبعين ملة وتفرقت أمتي على ثلاث وسبعين ملة كلهم في النار إلا ملة واحدة، قالوا: من هي يا رسول الله؟ قال ما أنا عليه وأصحابي. قال الترمذي هذا حديث حسن غريب لا يعرف إلا من هذا الوجه. وروى أبو داود في سننه من حديث معاوية بن أبي سفيان، أنه قام فقال: ألا إن رسول الله ﷺ قام فينا فقال: ألا إن من قبلكم من أهل الكتاب افترقوا على ثنتين وسبعين ملة، وإن هذه الملة ستفترق على ثلاث وسبعين، ثنتان وسبعون في النار، وواحدة في الجنة وهي الجماعة وإنه سيخرج من أمتي أقوام تجاري[2] بهم تلك الأهواء كما يتجارى الكلب بصاحبه.

أخبرنا أبو البركات بن علي البزاز نا أحمد بن علي الطريثيثي نا هبةالله بن الحسين الحافظ نا محمد بن الحسين الفارسي نا يوسف بن يعقوب بن إسحاق ثنا العلاء بن سالم ثنا أبو معاوية ثنا الأعمش بن مالك بن الحارث عن عمارة عن عبدالرحمن بن يزيد عن عبدالله، قال: الاقتصاد في السنة خير من الاجتهاد في البدعة. أخبرنا عبدالوهاب بن المبارك نا أحمد بن الحداد نا أبو نعيم الحافظ ثنا محمد بن أحمد بن الحسين ثنا بشر بن موسى ثنا محمد بن سعيد ثنا ابن المبارك عن الربيع عن أبي العالية عن أبي كعب، قال: عليكم بالسبيل والسنة فإنه ليس من عبد على سبيل وسنة ذكر الرحمن ففاضت عيناه من خشية الله فتمسه النار. وإن اقتصاداً في سبيل وسنة، خير من اجتهاد في إخلاف. أخبرنا سعدالله ابن

---

(١) قال أبو منصور البغدادي للحديث الوارد في افتراق الأمة أسانيد كثيرة وقد رواه عن النبي ﷺ جماعة من الصحابة كأنس بن مالك، وأبي هريرة، وأبي الدرداء، وجابر، وأبي سعيد الخدري، وأبي كعب، وعبدالله بن عمرو بن العاص، وأبي أمامة وغيرهم.

(٢) بحذف إحدى التائين أي تدخل وتسري تلك الأهواء أي البدع والكلب بفتح الكاف واللادم داء يعرض للإنسان من عض الكلب الكلب، وهو داء الكلب الكلب فيصيبه شبه جنون فلا يعض أحداً إلا كلب. نسأل الله السلامة.

علي نا الطربثيثي نا هبةالله بن الحسين نا عبدالواحد بن عبدالعزيز نا محمد بن أحمد الشرقي ثنا عثمان بن أيوب نا إسحاق بن إبراهيم المروزي. قال ثنا أبو إسحاق الأقرع قال سمعت الحسن بن أبي جعفر يذكر عن أبي الصهباء عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: النظر إلى الرجل من أهل السنة يدعو إلى السنة وينهي عن البدعة عبادة. أخبرنا محمد بن أبي القاسم قال نا أحمد ابن أحمد نا أبو نعيم الأصبهاني ثنا محمد بن أحمد بن الحسن ثنا بشر بن موسى ثنا الحميد قال أنبأنا سفيان بن عيينة، قال: سمعت عاصما الأحول يحدث عن أبي العالية، قال: عليكم بالأمر الأول الذي كانوا عليه قبل أن يفترقوا - قال عاصم فحدثت به الحسن، فقال: قد نصحك والله وصدقك. أخبرنا محمد بن عبدالباقي نا أحمد بن أحمد قال نا بن عبدالله الحافظ أنبأنا محمد بن أحمد بن الحسن أنبأنا بشر بن موسى نا معاوية بن عمرو نا أبو إسحاق الفرازي. قال قال الأوزاعي: اصبر نفسك على السنة؛ وقف حيث وقف القوم، وقل بما قالوا، وكيف عما كفوا عنه، واسلك سبيل سلفك الصالح، فإنه يسعك ما وسعهم. أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا أحمد بن أحمد نا أحمد بن عبدالله الحافظ أنبأنا محمد ابن عبدالله بن أسلم أنبأنا محمد بن منصور الهروي ثنا عبدالله بن عروة، قال: سمعت يوسف بن موسى القطان يحدث عن الأوزاعي، قال: رأيت رب العزة في المنام، فقال لي يا عبدالرحمن، أنت الذي تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر، فقلت: بفضلك يا رب. وقلت يا رب أمتني على الإسلام، فقال: وعلى السنة. أخبرنا محمد بن أبي القاسم أنبأنا أحمد بن أحمد نا أحمد بن عبدالله الحافظ ثنا إبراهيم بن أبي عبدالله ثنا محمد بن إسحاق سمعت أبا همام السكوني يقول: حدثني أبي قال سمعت سفيان يقول: لا يقبل قول إلا بعمل ولا يستقيم قول وعمل إلا بنية، ولا يستقيم قول وعمل ونية إلا بموافقة السنة. أخبرنا محمد نا أحمد نا أبو نعيم أنبأنا محمد بن علي ثنا عمرو بن عبدويه ثنا أحمد بن إسحاق ثنا عبدالرحمن بن عفان قال ثنا يوسف بن أسباط، قال قال سفيان: يا يوسف إذا بلغك عن رجل بالمشرق أنه صاحب سنة فابعث إليه بالسلام، وإذا بلغك عن آخر بالمغرب أنه صاحب سنة فابعث إليه بالسلام، فقد قل أهل السنة والجماعة. أخبرنا سعدالله ابن علي نا أحمد بن على الطريثيثي نا هبةالله بن الحسين الطبري نا محمد بن

عبدالرحمن نا البغوي نا محمد بن زياد البلدي ثنا أبو أسامة عن حماد بن زيد قال أيوب: إني لأخبر بموت الرجل من أهل السنة فكأني أفقد بعض أعضائي. وبه قال الطبري وأخبرنا الحسين بن أحمد ثنا عبدالله اليزدجردي ثنا عبدالله بن وهب ثنا إسماعيل بن أبي خالد قال ثنا أيوب بن سويد عن عبدالله بن شوذب عن أيوب. قال قال: إن من سعادة الحدث والأعجمي أن يوفقهما الله تعالى لعالم من أهل السنة.

قال الطبري وأخبرنا أحمد بن محمد بن حنون ثنا جعفر بن محمد بن نضير ثنا أحمد بن محمد بن مسروق ثنا محمد بن هارون أبو نشيط ثنا أبو عمير بن النحاس ثنا ضمرة عن أبي شوذب. قال: إن من نعمة الله على الشاب إذا نسك، أن يؤاخي صاحب سنة يحمله عليها. قال الطبري وأخبرنا عيسى بن علي ثنا البغوي ثنا محمد بن هارون ثنا سعيد بن شبيب، قال: سمعت يوسف بن أسباط، يقول: كان أبي قدريا وأخوالي روافض فأنقذني الله بسفيان. قال الطبري وأخبرنا أحمد ابن محمد بن حفص نا عبدالله بن عدي ثني أحمد بن العباس الهاشمي ثنا محمد بن عبدالأعلى. قال: سمعت معتمر بن سليمان يقول: دخلت على أبي وأنا منكسر فقال لي مالك؟ قلت مات صديق لي فقال مات على السنة؟ قلت: نعم؟! قال تحزن عليه: قال الطبري وأخبرنا أحمد بن عبدالله نا محمد بن الحسين ثنا أحمد بن زهير ثنا يعقوب بن كعب ثنا عبده ثنا عبدالله بن المبارك عن سفيان الثوري، قال: استوصوا بأهل السنة خيراً، فإنهم غرباء. أخبرنا أبو منصور ابن حيرون نا إسماعيل بن أبي الفضل الإسماعيلي نا حمزة بن يوسف السهمي نا عبدالله بن علي الحافظ نا أبو عوانة ثنا جعفر بن عبدالواحد قال: قال لنا ابن أبي بكر بن عياش: السنة في الإسلام، أعز من الإسلام في سائر الأديان.

سمعت أبا عبدالله الحسين بن علي المقري يقول: سمعت أبا محمد عبدالله بن عطاء يقول: سمعت أبا عبدالله محمد بن عبدالله الاسكندراني يقول: سمعت أبا منصور محمد الأزدي يقول: سمعت أبا العباس أحمد بن حمد بن فراشة يقول: سمعت أحمد بن منصور يقول: سمعت الحسن بن محمد الطبري يقول: سمعت محمد بن المغيرة يقول: سمعت يونس بن عبدالأعلى يقول: سمعت الشافعي يقول: إذا رأيت رجلا من أصحاب الحديث، فكأني رأيت رجلا من أصحاب النبي ﷺ:

أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا أحمد أبو نعيم أخبرني جعفر الخلدي في كتابه، قال سمعت الجنيد يقول: الطرق كلها مسدودة على الخلق، إلا من اقتفى أثر الرسول ﷺ واتبع سنته ولزم طريقته، فإن طرق الخيرات كلها مفتوحة عليه. أخبرنا عمر بن ظفر نا جعفر بن محمد نا عبدالعزيز بن علي الأزجي نا علي بن عبدالله ابن جهضم نا محمد ابن حابان، قال: سمعت حامد بن إبراهيم يقول قال الجنيد بن محمد: الطريق إلى الله عز وجل مسدودة على خلق الله تعالى، إلا على المقتفين آثار رسول الله ﷺ والتابعين لسنته. كما قال الله عز وجل «لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة».

الباب الثاني

في ذم البدع والمبتدعين

أخبرنا أبو القاسم هبةالله بن محمد بن الحصين الشيباني قال: أخبرنا أبو علي الحسن بن علي بن المذهب نا أبو بكر أحمد بن حمدان نا أبو عبدالله بن حنبل قال: أخبرني أبي ثنا يزيد عن إبراهيم بن سعد أخبرني أبي وأخبرنا أبو غالب محمد ابن لحسن الماوردي وأبو سعدالبغدادي قالا نا المطهر بن عبدالواحد نا أبو جعفر أحمد بن محمد المرزبان نا محمد بن إبراهيم الحروزي ثنا لوين ثنا إبراهيم بن سعد عن أبيه عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: من أحدث في أمرنا ما ليس فيه فهو رد. أخبرنا موهوب بن أحمد نا علي ابن أحمد البسري ثنا محمد بن عبدالرحمن المخلص ثنا عبدالله بن محمد البغوي ثنا أحمد بن إبراهيم الموصلي وإسحاق بن إبراهيم المرزوي قالا ثنا إبراهيم بن سعد عن أبيه عن القاسم بن محمد عن عائشة. قالت قال رسول الله ﷺ: من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد. قال البغوي وحدثنا عبدالأعلى بن حماد ثنا عبدالعزيز عن عبدالواحد بن أبي عون عن سعد بن إبراهيم عن القاسم عن عائشة رضي الله عنها. أن النبي ﷺ قال: من فعل أمراً ليس عليه أمرنا فهو رد- أخرجاه في الصحيحين. أخبرنا هبةالله بن محمد نا الحسن بن علي نا أبو بكر بن مالك ثنا عبدالله بن أحمد ثني أبي ثنا هشيم عن حصين بن عبدالرحمن ومغيرة الضبي عن مجاهد عن عبدالله بن عمر عن النبي ﷺ، أنه قال: من رغب

عن سنتي فليس مني- انفرد بإخراجه البخاري. أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر نا عبدالله ابن أحمد حدثني أبي ثنا الوليد بن مسلم ثنا ثور بن يزيد ثنا خالد بن معدان حدثني عبدالرحمن بن عمرو السلمي وحجر بن حجر. قالا: أتينا العرباض بن سارية وهو ممن نزل فيه «ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم، قلت لا أجد ما أحملكم عليه». فسلمنا وقلنا أتيناك زائرين وعائدين ومقتبسين. فقال عرباض: صلى بنا رسول الله ﷺ الصبح ذات يوم ثم أقبل علينا بوجهه فوعظنا موعظة بليغة ذرفت منها العيون، ووجلت منها القلوب، فقال قائل: يا رسول الله كأن هذه موعظة مودع فماذا تعهد إلينا، فقال: أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وإن عبداً حبشياً، فإنه من يعيش بعدي فسيرى اختلافاً كثيراً، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة، قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح. أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أبو بكرابن مالك ثنا عبدالله بن أحمد ثني أبي ثنا عبدالله بن الوليد ثنا سفيان عن الأعمش عن أبي وائل وعن ابن مسعود، قال قال رسول الله ﷺ: أنا فرطكم على الحوض، وليختلجن رجال دوني. فأقول يا رب أصحابي فيقال إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك- أخرجاه في الصحيحين. أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا أحمد بن محمد نا أبو نعيم ثنا أحمد بن إسحاق ثنا عبدالله بن سليمان ثنا محمد بن يحيى ثنا محمد بن كثير عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي عمرو الشيباني عن عبدالله ابن محرز قال: يذهب الدين سنة سنة كما يذهب الحبل قوة قوة. أخبرنا إسماعيل بن أحمد نا عمر بن عبدالله البقال نا أبو الحسين بن بشران ثنا عثمان بن أحمد الدقاق ثنا حنبل قال: حدثني أبو عبدالله يعني أحمد بن حنبل ثنا عبدالرزاق ثنا معمر. قال: كان طاوس جالساً وعنده ابنه. فجاء رجل من المعتزلة فتكلم في شيء فأدخل طاوس أصبعيه في أذنيه. وقال: يا بني أدخل أصبعك في أذنيك حتى لا تسمع من قوله شيئاً فإن هذا القلب ضعيف. ثم قال: أي بني أسدد- فما زال يقول أسدد حتى قام الآخر. قال حنبل وحدثنا محمد بن داود ثنا عيسى بن علي الضبي. قال: كان رجل معنا يختلف إلى إبراهيم. فبلغ إبراهيم أنه قد دخل في الإرجاء فقال له إبراهيم إذا قمت من

عندنا فلا تعد. قال حنبل وحدثنا محمد بن داود الحدائي، قال: قلت لسفْيان بن عيينة: إن هذا يتكلم في القدر- يعني إبراهيم بن أبي يحيى، فقال سفيان: عرفوا الناس أمره وسلوا الله لي العافية. قال حنبل وحدثنا سعدويه ثنا صالح المري. قال: دخل رجل على ابن سيرين وأنا شاهد، ففتح بابا من أبواب القدر فتكلم فيه. فقال ابن سيرين: إما أن تقوم وإما أن نقوم. أخبرنا المحمدان ابن ناصر وابن عبدالباقي قالا نا أحمد بن أحمد نا أبو نعيم الحافظ ثنا عبدالله بن محمد بن جعفر ثنا أبو بكر بن راشد ثنا إبراهيم بن سعيد بن عامر عن سلام بن أبي مطيع. قال: قال رجل من أهل الأهواء لأيوب أكلمك بكلمة؟ قال: لا ولا نصف كلمة. قال ابن راشد وحدثنا أبو سعيد الأشج ثنا يحيى بن يمان عن مخلد ابن حسين عن هشام بن حسان عن أيوب السختياني قال: ما ازداد صاحب بدعة اجتهاداً إلا ازداد من الله عز وجل بعداً. أخبرنا أبو البركات بن علي البزاز نا الطريثيثي نا هبةالله بن الحصين نا عيسى بن علي البغوي نا أبو سعيد الأشج نا يحيى بن اليمان قال سمعت سفيان الثوري قال البدعة أحب إلى إبليس من المعصية المعصية يثاب منها والبدعة لا يثاب منها[1] أخبرنا ابن أبي القاسم نا أحمد بن أحمد نا أبو نعيم الحافظ ثنا سليمان بن أحمد ثنا الحسين بن علي ثنا محمود ابن غيلان ثنا مؤمل بن إسماعيل. قال: مات عبدالعزيز بن أبي داود وكنت في جنازته حتى وضع عند باب الصفا فصف الناس وجاء الثوري. فقال الناس: جاء الثوري- فجاء حتى خرق الصفوف والناس ينظرون إليه فجاوز الجنازة ولم يصل عليه لأنه كان يرمي بالإرجاء. أخبرنا المبارك بن أحمد الأنصاري نا عبدالله بن أحمد السمرقندي نا أحمد بن ثابت نا أحمد بن روح النهرواني ثنا طلحة بن أحمد الصوفي ثنا محمد بن أحمد بن أبي مهزول قال سمعت أحمد بن عبدالله يقول: سمعت شعيب بن حرب يقول: سمعت سفيان الثوري يقول: من سمع من مبتدع لم ينفعه الله بما سمع ومن صافحه فقد نقض الإسلام عروة. أخبرنا محمد بن ناصر نا أحمد بن أحمد نا أحمد بن عبدالله الأصفهاني ثنا إسماعيل ابن أحمد نا عبدالله بن محمد ثنا سعيد الكريري. قال: مرض سليمان التيمي فبكى في مرضه بكاء شديداً فقيل له ما يبكيك؟ أتجزع من الموت قال: لا

(١) أثاب الرجل وثاب رجع.

ولكني مررت على قدري فسلمت عليه فأخاف أن يحاسبني ربي عليه. أخبرنا عبدالوهاب بن المبارك ويحيى بن علي قالا: أخبرنا أبو محمد الصريفيني نا أبو بكر بن عبدان نا محمد بن الحسين البائع ثني أبي ثنا محمد بن بكر قال سمعت فضيل بن عياض يقول: من جلس إلى صاحب بدعة فاحذروه. أخبرنا ابن عبدالباقي نا أحمد بن أحمد نا أبو نعيم ثنا سليمان بن أحمد ثنا محمد بن النضر ثنا عبدالصمد بن يزيد، قال: سمعت فضيل بن عياض يقول: من أحب صاحب بدعة أحبط الله عمله وأخرج نور الإسلام من قلبه. أخبرنا محمد بن عبدالباقي نا أحمد بن عبدالله الحافظ ثنا محمد بن علي ثنا عبدالصمد. قال سمعت الفضيل يقول: إذا رأيت مبتدعاً في طريق فخذ في طريق آخر، ولا يرفع لصاحب البدعة إلى الله عز وجل عمل، ومن أعان صاحب بدعة فقد أعان على هدم الإسلام وسمعت رجلا يقول للفضيل من زوج كريمته من فاسق فقد قطع رحمها. فقال له الفضيل: من زوج كريمته من مبتدع فقد قطع رحمها ومن جلس مع صاحب بدعة لم يعط الحكمة، وإذا علم الله عز وجل من رجل أنه مبغض لصاحب بدعة رجوت أن يغفر الله له سيآته.

قال المصنف: وقد روى بعض هذا الكلام مرفوعاً وعن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ: من وقر صاحب بدعة فقد أعان على هدم الإسلام. وقال محمد بن النضر الحارثي: من أصغى بسمعه إلى صاحب بدعة نزعت منه العصمة ووكل إلى نفسه. وقال إبراهيم سمعت أبا جعفر محمد بن عبدالله القابني يقول: سمعت علي بن عيسى يقول: سمعت محمد بن إسحاق يقول: سمعت يونس بن عبدالأعلى يقول: قال صاحبنا - يعني الليث بن سعد - لو رأيت صاحب بدعة يمشي على الماء ما قبلته. فقال الشافعي: إنه ما قصر لو رأيته يمشي على الهواء ما قبلته. وعن بشر بن الحارث أنه قال: جاء موت هذا الذي يقال له المريسي[1] وأنا في السوق فلولا أن الموضع ليس موضع سجود لسجدت شكراً - الحمدلله الذي أماته. هكذا قولوا.

---

(١) «المريسي» هو أبو عبدالرحمن بشر بن غياث قال ابن خلكان في ترجمته اشتغل بالكلام وجدد القول بخلق القرآن وحكى عنه في ذلك أقوال شنيعة وكان مرجئا وإليه تنسب الطائفة المريسية من المرجئة وكان يقول إلى السجود للشمس والقمر ليس بكفر ولكنه علامة؛ عليه والمريسي

قال المصنف: حديث عن أبي بكر الخلال عن المروزي عن محمد بن سهل البخاري قال: كنا عند القرباني فجعل يذكر أهل البدع فقال له رجل لو حدثتنا كان أعجب إلينا فغضب وقال كلامي في أهل البدع أحب إلي من عبادة ستين سنة.

[فصل]: فإن قال قائل قد مدحت السنة وذممت البدعة فما السنة وما البدعة فأنا نرى أن كل مبتدع في زعمنا يزعم أنه من أهل السنة[1] (فالجواب) أن السنة في اللغة الطريق، ولا ريب في أن أهل النقل والأثر المتبعين آثار رسول الله ﷺ وآثار أصحابه هم أهل السنة لأنهم على تلك الطريق التي لم يحدث فيها حادث: وإنما وقعت الحوادث والبدع بعد رسول الله ﷺ وأصحابه.

بفتح الميم وكسر الراء نسبة إلى مريس قيل قرية بمصر وقيل جنس من السودان وقال بعض المحققين إن المريسي كان يسكن في بغداد بدرب المريس فنسب إليه انتهى ببعض تصرف، ومعنى كلام بشر بن الحارث أن الخبر بموت المريسي أتاه وهو في السوق فلو لم يكن في السوق لسجد شكراً لله تعالى على موته والسوق غير موضع سجود لورود النهي عن الصلاة في الأسواق والسجود بعض الصلاة وهذه عادة السلف لصالح رضي الله عنهم.

(تنبيه) في الأصل «فلولا أنه كان في موضع شهرة لكان موضع شكر وسجود الحمد لله». الخ. وما صححناه فمن لسان الميزان.

(١) اعلم أنه لم يقع خلاف بين الصحابة رضي الله عنهم في زمن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم لوجود نور النبوة بين ظهرانيهم وتأثير المواعظ الحسنة فيهم والحكم البالغة من النبي ﷺ فلما توفاه الله وقع الخلاف بينهم فأول خلاف كان في موته ﷺ فزعم قوم أنه لم يمت بل رفعه الله إليه والثاني في دفنه عليه الصلاة والسلام فأراد أهل مكة رده إلى مكة وأهل المدينة دفنه بها. وفي الإمامة فأذعنت الأنصار لسعد بالبيعة وقريش قالت إن الإمامة لا تكون إلا في قريش وفي فدك (قرية بخيبر). وتوريث الكلالة وما نعي الزكاة وهكذا وقد أزال هذا الخلاف كله أبو بكر الصديق رضي الله عنه بحجته القوية وعزمه المتين وبرهانه الساطع ولم تؤثر هذه الاختلافات في الهيئة الاجتماعية والقوة، الرابطة لجمعهم واتحادهم إلا أنها فتحت باب ولجه المبتدعون والزنادقة وأدخلوا الشكوك على بعض الأفراد وسنوا طرقاً مضلة وزخرفوها بأقاويل كاذبة وحجج واهية ودعوا الناس إليها فقيض لهم المولى جل وعز رجالا من أهل الحديث والسنة يدحضون حجتهم ويبينون للناس عقائدهم الفاسدة ونياتهم الخبيثة وينصحون من تبعهم بأدلة قاطعة من الكتاب والسنة وهم الطائفة التي أخبر عنها النبي ﷺ أنها لا تزال قائمة بأمر الله الحديث ولم تزل قائمة كذلك إلى زماننا هذا إلا أنهم قليلون اللهم وفقنا للعمل بالكتاب والسنة واجعلها حجة لنا يا ارحم الراحمين.

والبدعة: عبارة عن فعل لم يكن فابتدع والأغلب في المبتدعات أنها تصادم الشريعة بالمخالفة وتوجب التعاطي عليها بزيادة أو نقصان. فإن ابتدع شيء لا يخالف الشريعة ولا يوجب التعاطي عليها فقد كان جمهور السلف يكرهونه وكانوا ينفرون من كل مبتدع وإن كان جائزاً حفظاً للأصل وهو الاتباع. وقد قال زيد بن ثابت لأبي بكر وعمر رضي الله عنهما، حين قالا له اجمع القرآن: كيف تفعلان شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ؟ وأخبرنا محمد بن علي بن أبي عمر قال أخبرنا علي بن الحسين نا ابن شاذان نا أبو سهل نا أحمد البرني ثنا أبو حذيفة ثنا سفيان عن ابن عجلان عن عبدالله بن أبي سلمة، أن سعد بن مالك سمع رجلا يقول: لبيك ذا المعارج. فقال: ما كنا نقول هذا على عهد رسول الله ﷺ. وأخبرنا محمد بن أبي القاسم بإسناد يرفعه إلى أبي البحتري. قال: أخبر رجل عبدالله بن مسعود أن قوماً يجلسون في المسجد بعد المغرب فيهم رجل يقول كبروا الله كذا وكذا .وسبحوا الله كذا وكذا. واحمدوا الله كذا وكذا قال عبدالله: فإذا رأيتهم فعلوا ذلك فأتني فأخبرني بمجلسهم فأتاهم فجلس فلما سمع ما يقولون قام فأتى ابن مسعود فجاء، وكان رجلا حديداً، فقال: أنا عبدالله بن مسعود والله الذي لا إله غيره لقد جئتم ببدعة ظلماً ولقد فضلتم أصحاب محمد ﷺ علماً. فقال عمرو بن عتبة: أستغفر الله. فقال عليكم بالطريق فالزموه ولئن أخذتم يميناً وشمالا لتضلن ضلالا بعيداً. أنبأنا أبو بكر ابن أبي طاهر عن أبي محمد الجوهري عن أبي عمر بن أبي حياة ثنا أحمد بن معروف ثنا الحسين بن فهم ثنا محمد بن سعد ثنا محمد بن عبدالله الأنصاري ثنا ابن عوف، قال: كنا عند إبراهيم النخعي فجاء رجل فقال: يا أبا عمر ان أدع الله أن يشفيني فرأيت أنه كره كراهية شديدة حتى عرفنا كراهية ذلك في وجهه. وذكر إبراهيم السنة فرغب فيها وذكر ما أحدثه الناس فكرهه. وقال فيه: أخبرنا المحمدان: ابن ناصر وابن عبدالباقي نا أحمد نا أبو نعيم سمعت محمد بن إبراهيم يقول: سمعت محمد بن ريان يقول: سمعت ذا النون- وجاءه أصحاب الحديث فسألوه عن الخطرات والوساوس- فقال: أنا لا اتكلم في شيء من هذا فإن هذا محدث، سلوني عن شيء في الصلاة أو الحديث. ورأى ذو النون على خفا أحمر، فقال: انزع هذا يا بني فإنه شهرة، ما لبسه رسول الله ﷺ إنما ليس خفين أسودين ساذجين.

(فصل) قال الشيخ أبو الفرج رحمه الله: قد بينا أن القوم كانوا يتحذرون من كل بدعة وإن لم يكن بها بأس لئلا يحدثوا ما لم يكن وقد جرت محدثات لا تصادم الشريعة ولا يتعاطى عليها فلم يروا بفعلها بأساً كما روى أن الناس كانوا يصلون في رمضان وحدانا وكان الرجل يصلي فيصلى بصلاته الجماعة فجمعهم عمر بن الخطاب علي أبي بن كعب رضي الله عنهما فلما خرج فرآهم قال: نعمت البدعة هذه- لأن الصلاة الجماعة مشروعة. وإنما قال الحسن في القصص: نعمت البدعة، كم من أخ يستفاد، ودعوة مستجابة. لأن الوعظ مشروع ومتى أسند المحدث إلى أصل مشروع لم يذم. فأما إذا كانت البدعة كالمتمم فقد اعتقد نقص الشريعة. وإن كانت مضادة فهي أعظم. فقد بان بما ذكرنا أن أهل السنة هم المتبعون وأن أهل البدعة هم المظهرون شيئاً لم يكن قبل ولا مستند له ولهذا استتروا ببدعتهم. ولم يكتم أهل السنة مذهبهم فكلمتهم ظاهرة ومذهبهم مشهور والعاقبة لهم. أخبرنا هبةالله بن محمد نا الحسن بن علي التميمي نا أحمد بن جعفر ثنا عبدالله بن أحمد قال ثني أبي ثنا يعلى بن عبيد ثنا إسماعيل عن قيس عن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: لا يزال ناس من أمتي ظاهرين حتى يأتيهم أمر الله وهم ظاهرون- في الصحيحين: أخبرنا هبةالله الحسن بن علي نا ابن ملك ثنا عبدالله بن أحمد ثني أبي قال ثنا يوسف ثنا حماد ابن زيد عن أيوب عن أبي قلابة عن أبي أسماء عن ثوبان، قال: قال رسول الله ﷺ: لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خذلهم حتى يأتي أمر الله وهم كذلك انفرد به مسلم. وقد روى هذا المعني عن النبي ﷺ معاوية وجابر بن عبدالله وقرة أخبرنا الكروخي نا النورجي والأزدي قالا نا الحراجي ثنا المحبوبي ثنا الترمذي قال: قال محمد بن إسماعيل، قال علي بن المديني: هم أصحاب الحديث.

فصل: في بيان انقسام أهل البدع أخبرنا عبدالملك الكروخي نا أبو عامر الأزدي وأبو بكر النورجي قالا نا الحراجي ثنا المحبوبي ثنا الترمذي ثنا الحسين بن حريث ثنا الفضل بن موسى عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: تفرقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة أو ثنتين وسبعين، والنصارى مثل ذلك وتفرق أمتي على ثلاث وسبعين

فرقة- قال الترمذي: هذا حديث صحيح.

قال المصنف: وقد ذكرنا هذا الحديث في الباب الذي قبله وفيه: كلهم في النار إلا أمة واحدة، قالوا من هي يا رسول الله؟ قال ما أنا عليه وأصحابي. أخبرنا ابن الحسين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر نا عبدالله بن أحمد قال: ثني أبي ثنا حسن ثنا ابن لهيعة ثنا خالد بن زيد عن سعيد بن أبي هلال عن أنس بن مالك رضي الله عنه، أن رسول الله ﷺ قال: إن بني إسرائيل تفرقت إحدى وسبعين فرقة فهلكت سبعون فرقة وخلصت فرقة واحدة، وإن أمتي ستفترق على اثنين وسبعين فرقة، يهلك إحدى وسبعون وتخلص فرقة. قالوا يا رسول الله، ما تلك الفرقة؟ قال الجماعة، قال الشيخ أبو الفرج رحمه الله: فإن قيل، وهل هذه الفرق معروفة؟ فالجواب، إنا نعرف الافتراق وأصول الفرق[1] وإن كل طائفة من الفرق قد انقسمت إلى فرق وان لم نحط بأسماء تلك الفرق ومذاهبها، وقد ظهر لنا من أصول الفرق الحرورية[2] والقدرية، والجهمية، والمرجئة والرافضة، والجبرية. وقد قال بعض أهل العلم: أصل الفرق الضالة هذه الفرق الست، وقد انقسمت كل فرقة منها على اثنتي عشرة فرقة، فصارت اثنتين وسبعين فرقة.

وانقسمت الحرورية، اثنتي عشرة فرقة: فأولهم الأزرقية[3] قالوا: لا نعلم

---

(١) اعلم أن العلماء اختلفوا في أصول هذه الفرق وتعيينها على أقوال: الأول أؤن أصولها أربعة: وهي الخوارج والقدرية والروافض والمرجئة، ثم تشعبت كل فرقة إلى ثماني عشرة فرقة والثالثة والسبعون الناجية: الثاني أنها ثمانية: المعتزلة والخوارج والمرجئة، والنجارية، والجبرية، والمشبهة والشيعة والناجية فافترقت المعتزلة عشرين فرقة، والخوارج عشرين أيضاً، والمرجئة خمساً، والنجارية ثلاثا، والجبرية واحدة وكذلك، المشبهة والشيعة ثنتين وعشرين فرقة؛ والقول الثالث ما ذهب إليه المصنف من أنها ست، ومن أراد تفاصيل ذلك فعليه بالاعتصام والمواقف. وهذا التقسيم بحسب الظن والتكلف في مطابقة ما ذكر للحديث الصحيح، إذ ليس هناك دليل شرعي يفيد ذلك ولا دل العقل على انحصار ما ذكر في ذلك العدد من غير زيادة ولا نقصان، وبذلك تعلم ما في الكلام المصنف من المخالفة لغيره في عد الفرق وتسميتها بأسماء لم توجد في كتاب.

(٢) هم الذين خرجوا على عليّ وانحازوا إلى حروراء وهم يومئذ اثنا عشر ألفاً وعبدالله بن كوا حينئذ زعيمهم

(٣) نسبة إلى أبي راشد نافع بن الأزرق ولم يكن للخوارج قط فرقة أكثر عدداً ولا أشد شوكة منهم وبدعهم ثمانية

أحداً مؤمناً وكفروا أهل القبلة إلا من دان بقولهم والأباضية[١] قالوا: من أخذ بقولنا فهو مؤمن، ومن أعرض عنه فهو منافق والثعلبية[٢] قالوا: إن الله لم يقض ولم يقدر، والحازمية[٣] قالوا: ما ندري ما الإيمان، والخلق كلهم معذورون، والخليفة[٤] زعموا أن من ترك الجهاد من ذكر وأنثى فقد كفر. والمكرمية[٥] قالوا: ليس لأحد أن يمس أحدا لأنه لا يعرف الطاهر من النجس، ولا أن يؤاكله حتى يتوب ويغتسل، والكنزية قالوا: لا ينبغي لأحد أن يعطي ماله أحداً لأنه ربما لم يكن مستحقاً بل يكنزه في الأرض حتى يظهر أهل الحق، والشمراخية قالوا: لا بأس بمس النساء الأجانب لأنهن رياحين، والأخنسية[٦] قالوا: لا يلحق الميت بعد موته خير ولا شر والمحكمية قالوا: إن من حاكم إلى مخلوق فهو كافر، والمعتزلة من الحرورية قالوا: اشتبه علينا أمر علي ومعاوية فنحن نتبرأ من الفريقين، والميمونية[٧] قالوا: لا إمام إلا برضا أهل محبتنا.

(وانقسمت القدرية) اثنتي عشرة فرقة: الأحمرية وهي التي زعمت أن شرط العدل من الله أن يملك عباده أمورهم ويحول بينهم وبين معاصيهم، والثنوية وهي التي زعمت أن الخير من الله والشر من إبليس، والمعتزلة هم الذين قالوا بخلق القرآن وجحدوا الرؤية، والكيسانية[٨] هم الذين قالوا لا ندري هذه الأفعال من الله أم من العباد ولا نعلم أيثاب الناس بعد الموت أو يعاقبون، والشيطانية[٩] قالوا إن الله لم يخلق شيطاناً، والشريكية قالوا إن السيئات كلها مقدرة إلا الكفر، والوهمية قالوا: ليس لأفعال الخلق وكلامهم ذات ولا للحسنة

---

(١) نسبة إلى عبدالله بن أباض

(٢) نسبة إلى ثعلبة بن مشكان

(٣) وهم أصحاب حازم بن علي

(٤) وهم أصحاب خلف الخارجي الذي قاتل حمزة الخارجي.

(٥) وهم أتباع مكرم بن عبدالله العجلي ويقول تارك الصلاة كافر لا من أجل ترك الصلاة، ولكن لجهله بالله تعالى، وطرد هذا في كل كبيرة يرتكبها الإنسان.

(٦) أتباع رجل منهم كان يعرف بالأخنس

(٧) وهم أتباع ميمون بن خالد يجيزون نكاح بنات البنات وبنات أولاد الأخوة

(٨) أصحاب كيسان مولى أمير المؤمنين علي رضي الله عنه وقيل تلميذ ابن الحنفية

(٩) هم أتباع محمد بن النعمان الرافضي الملقب بشيطان الطاق

والسيئة ذات، ولرواندية قالوا: كل كتاب أنزل من الله فالعمل به حق ناسخاً كان أو منسوخاً، والبترية[١] زعموا أن من عصى ثم تاب لم تقبل توبته، والناكثية زعموا أن من نكث بيعة رسول الله ﷺ فلا إثم عليه والقاسطية فضلوا طلب الدنيا على الزهد فيها، والنظامية تبعوا إبراهيم النظام في قوله من زعم أن الله شيء فهو كافر.

وانقسمت الجهمية[٢] اثنتي عشرة فرقة: المعطلة زعموا أن كل ما يقع عليه وهم الإنسان فهو مخلوق، ومن ادعى أن الله يرى فهو كافر، والمريسية[٣] قالوا: أكثر صفات الله مخلوقة، والملتزمة جعلوا الباري سبحانه وتعالى في كل مكان، والواردية قالوا: لا يدخل النار من عرف ربه ومن دخلها لم يخرج منها أبداً، الزنادقة قالوا: ليس لأحد أن يثبت لنفسه ربا لأن الإثبات لا يكون إلا بعد إدراك الحواس وما يدرك فليس بإله وما لا يدرك، لا يثبت والحرقية زعموا أن الكافر تحرقه النار مرة واحدة ثم يبقى محترقاً أبداً لا يجد حر النار، والمخلوقية زعموا أن القرآن مخلوق، والفانية زعموا أن الجنة والنار تفنيان، ومنهم من قال إنها لم تخلقا والمغيرية[٤] جحدوا الرسل فقالوا إنما هم حكام، والواقفية قالوا: لا نقول إن القرآن مخلوق ولا غير مخلوق، والقبرية ينكرون عذاب القبر والشفاعة، واللفظية قالوا: لفظنا بالقرآن مخلوق.

(وانقسمت المرجئة) اثنتي عشرة فرقة: التاركية قالوا ليس لله عز وجل على خلقه فريضة سوى الإيمان به فمن آمن به وعرفه فليفعل ما شاء، والسائبية قالوا: إن الله تعالى سيب خلقه ليعملوا ما شاءوا، والراجية قالوا: لا نسمي الطائع طائعاً ولا العاصي عاصياً لأنا لا ندري ما له عند الله، والشاكية قالوا: إن الطاعات ليست من الإيمان، والسيبية[٥] قالوا: الإيمان علم ومن لا يعلم الحق من الباطل والحلال من الحرام فهو كافر. والمنقوصية قالوا الإيمان لا يزيد ولا

---

(١) هم أتباع رجلين الحسن بن صالح بن حي وكثير المنوي الملقب بالأبتر.

(٢) هم أتباع جهم بن صفوان ظهرت بدعته بترمذ وقتله سالم المازني بمرو.

(٣) هم أتباع بشر المريسي

(٤) وفي نسخة العبدية

(٥) نسبة إلى بهين بن الهيصم

ينقص. والمستثنية نفوا الاستثناء في الإيمان، والمشبهة يقولون لله بصر كبصري ويد كيدي، والحشوية جعلوا حكم الأحاديث كلها واحداً فعندهم إن تارك النفل كتارك الفرض، والظاهرية[1] وهم الذين نفوا القياس، والبدعية أول من ابتدع الأحداث في هذه الأمة.

(وانقسمت الرافضة) اثنتي عشرة فرقة العلوية قالوا: إن الرسالة كانت إلى علي وإن جبريل أخطأ والأمرية قالوا: إن علياً شريك محمد ﷺ في أمره، والشيعة قالوا: إن علياً رضي الله عنه وصى رسول الله ﷺ ووليه من بعده وإن الأمة كفرت بمبايعة غيره، والإسحاقية قالوا: إن النبوة متصلة إلى يوم القيامة وكل من يعلم علم أهل البيت فهو نبي، والناووسية قالوا: إن علياً أفضل الأمة فمن فضل غيره عليه فقد كفر، والإمامية قالوا لا يمكن أن تكون الدنيا بغير إمام من ولد الحسين وإن الإمام يعلمه جبرائيل فإذا مات بدل مكانه مثله، واليزيدية قالوا: إن ولد الحسين كلهم أئمة في الصلوات فمتى وجد منهم أحد لم تجز الصلاة خلف غيره برهم وفاجرهم، والعباسية زعموا أن العباسية كان أولى بالخلافة من غيره، والمتناسخة قالوا: إن الأرواح تتناسخ فمتى كان محسناً خرجت روحه قد حلت في خلق تسعد بعيشة، ومن كان مسيئاً دخلت روحه في خلق تشقي بعيشه، والرجعية زعموا أن علياً وأصحابه يرجعون إلى الدنيا وينتقمون من أعدائهم، واللاعنية الذين يلعنون عثمان وطلحة والزبير ومعاوية وأبا موسى وعائشة وغيرهم رضي الله عنهم، والمتربصة تشبهوا بزي النساك ونصبوا في كل عصر رجلا ينسبون الأمر إليه يزعمون أنه مهدي هذه الأمة فإذا مات نصبوا رجلا آخر.

(وانقسمت الجبرية) اثنتي عشرة فرقة فمنهم: المضطربة قالوا لا فعل للآدمي بل الله عز وجل يفعل الكل، والأفعالية قالوا: لنا أفعال ولكن لا استطاعة لنا فيها وإنما نحن كالبهائم نقاد بالحبل، والمفروغية قالوا كل الأشياء قد خلقت

---

(١) أصحاب الإمام المجتهد داود بن علي الظاهري ولد بالكوفة سنة مائتين ونشأ ببغداد وتوفي بها سنة سبعين ومائتين وهو من أئمة أهل السنة والجماعة، ولعل عد هذه من المرجئة سبق قلم حمانا الله من الزلل.

والآن لا يخلق شيء، والنجارية[1] زعمت أن الله يعذب الناس على فعله لا على فعلهم، والمتانية قالوا: عليك بما خطر بقلبك فافعل ما توسمت به الخير، والكسبية قالوا: لا يكسب العبد ثوابا ولا عقابا، والسابقية قالوا: من شاء فليعمل ومن شاء لا يعمل فإن السعيد لا تضره ذنوبه والشقي لا ينفعه برده، والحبية قالوا: من شرب كأس محبة الله عز وجل سقطت عنه الأركان والقيام بها، والخوفية قالوا إن من أحب الله سبحانه وتعالى لم يسعه أن يخافه لأن الحبيب لا يخاف حبيبه والفكرية، قالوا: إن من ازداد علماً سقط عنه بقدر ذلك من العبادة، والخسية قالوا: الدنيا بين العباد سواء لا تفاضل بينهم فيما ورثهم أبوهم آدم، والمعية قالوا: منا الفعل ولنا الاستطاعة.

الباب الثالث

في التحذير من فتن إبليس ومكايده

قال الشيخ أبو الفرج رحمة الله عليه: اعلم أن الآدمي لما خلق ركب فيه الهوى والشهوة ليجتلب بذلك ما ينفعه. ووضع فيه الغضب ليدفع به ما يؤذيه. وأعطى العقل كالمؤدب يأمره بالعدل فيما يجتلب ويجتنب، وخلق الشيطان محرضاً له على الإسراف في اجتلابه واجتنابه، فالواجب على العاقل أن يأخذ حذره من هذا العدو الذي قد أبان عدوانه من زمن آدم عليه الصلاة والسلام وقد بذل عمره ونفسه في فساد أحوال بني آدم. وقد أمر الله تعالى بالحذر منه فقال سبحانه وتعالى: (لا تتبعوا خطوات الشيطان إنه لكم عدو مبين ★ إنما يأمركم بالسوء والفحشاء وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) وقال تعالى: (الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء) وقال تعالى: (ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالا بعيداً) وقال: (إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون) وقال تعالى: (إنه عدو مضل مبين) وقال: (إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدواً إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير) وقال تعالى: (ولا يغرنكم بالله الغرور)

---

(١) هم أصحاب الحسين ابن محمد النجار وأكثر معتزلة الري وحواليها على مذهبه.

وقال تعالى: (ألم أعهد إليكم يا بني آدم ألا تعبدوا الشيطان إنه لكم عدو مبين) وفي القرآن من هذا كثير.

فصل: قال الشيخ أبو الفرج رحمه الله: وينبغي أن تعلم أن إبليس الذي شغله التليس أول ما التبس عليه الأمر فأعرض عن النص الصريح على السجود فأخذ يفاضل بين الأصول فقال: (خلقتني من نار وخلقته من طين) ثم أردف ذلك بالاعتراض على الملك الحيكم، فقال: (أرأيتك هذا الذي كرمت عليّ) والمعنى أخبرني لم كرمته علي، غرر ذلك الاعتراض أن الذي فعلته ليس بحكمة ثم أتبع ذلك بالكبر فقال (أنا خير منه). ثم امتنع عن السجود فأهان نفسه التي أراد تعظيمها باللعنة والعقاب.

فمتى سول للإنسان أمراً فينبغي أن يحذر منه أشد الحذر وليقل له حين أمره إياه بالسوء إنما تريد بما تأمر به نصحي ببلوغي [illegible]رتي. وكيف يتضح صواب النصح للغير لمن لا ينصح نفسه ثم كيف أثق بنصحية عدو فانصرف فما في لقولك منفذ فلا يبقى إلا أنه يستعين بالنفس لأنه يحث على هواها فليستحضر العقل إلى بيت الفكر في عواقب الذنب لعل مدد توفيق يبعث جند عزيمته فيهزم عسكر الهوى والنفس.

أخبرنا عبدالوهاب بن المبارك نا عاصم بن الحسن نا أبو عمر بن مهدي ثنا الحسين بن إسماعيل ثنا زكريا بن يحيى ثنا شامة بن سوار ثنى المغيرة عن مطرف ابن الشخير عن عايض بن حمار قال: قال رسول الله ﷺ: يا أيها الناس إن الله تعالى أمرني أن أعلمكم ما جهلتم مما علمني في يومي هذا إن كل مال نحلته عبدي فهو له حلال، وإني خلقت عبادي حنفاء كلهم فأتتهم الشياطين فاجتالتهم عن دينهم، وأمرتهم أن لا يشركوا بي ما لم أنزل به سلطاناً، وإن الله تعالى نظر إلى أهل الأرض فمقتهم عربهم وعجمهم إلا بقايا من أهل الكتاب.

أخبرنا ابن الحصين قال: أخبرنا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر ثنا عبدالله ابن أحمد ثني أبي ثنا يحيى بن سعيد ثنا هشام ثنا قتادة عن مطرف عن عياض ابن حمار. أن النبي ﷺ خطب ذات يوم فقال في خطبته: إن ربي- إلى آخر الحديث المتقدم.

أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر ثنا عبدالله بن أحمد ثني أبي ثنا أبو معاوية ثنا الأعمش عن أبي سفيان عن جابر بن عبدالله رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: إن إبليس يضع عرشه على الماء ثم يبعث سراياه فأدناهم منه منزلة أعظمهم فتنة يجيء أحدهم فيقول فعلت كذا وكذا فيقول ما صنعت شيئاً، قال ثم يجيء أحدهم فيقول ما تركته حتى فرقت بينه وبين امرأته، قال فيدنيه منه أو قال فيلتزمه ويقول نعم أنت. وبه قال أحمد وحدثنا أبو نعيم ثنا سفيان عن أبي الزبير عن جابر رضي الله عنه يرفعه قال: إن إبليس قد يئس أن يعبده المصلون ولكن في التحريش[1] بينهم قال المصنف: انفرد به البخاري والذي قبله مسلم وفي لفظ حديثه قد أيس أن يعبده المصلون في جزيرة العرب.

أنبأنا إسماعيل السمرقندي نا عاصم بن الحسن نا ابن بشران نا ابن صفوان نا أبو بكر القرشي ثني الحسين بن السكن ثنا المعلى بن أسد ثني عدي بن أبي عمارة ثنا زياد النميري عن أنس بن مالك رضي الله عنه يرفعه، قال إن الشيطان واضع خطمه[2] على قلب ابن آدم فإن ذكر الله خنس. وإن نسي الله التقم قلبه.

أخبرنا محمد بن أبي منصور نا عبدالقادر نا الحسن بن علي التميمي نا أبو بكر بن ملك ثنا عبدالله بن أحمد ثنا أبي ثنا عبد الرحمن عن حماد بن سلمة عن عطاء بن السائب عن عمرو بن ميمون عن ابن مسعود رضي الله عنه، قال: إن الشيطان طاف بأهل مجلس الذكر ليفتنهم فلم يستطع أن يفرق بينهم، فأتى حلقة يذكرون الدنيا فأغرى بينهم حتى اقتتلوا فقام أهل الذكر فحجزوا بينهم فتفرقوا. قال عبدالله وحدثني علي بن مسلم ثنا سيار ثنا حبان الحريري ثنا سويد القناوي عن قتادة رضي الله عنه قال: إن لإبليس شيطاناً يقال له قبقب يجمه[3] أربعين سنة فإذا دخل الغلام في هذا الطريق قال له دونك إنما كنت

(١) أي يسعى بينهم بالخصومات والشحناء والفتن.
(٢) الخطم وزان فلس من كل طائر منقاره ومن كل دابة مقدم الأنف والفم فاستعير للشيطان
(٣) أي يتركه بدون عمل ليقوى

أجمك لمثل هذا أجلب عليه وأفتنه. قال سيار: وحدثنا جعفر ثنا ثابت البناني رضي الله عنه قال: بلغنا أن إبليس ظهر ليحيى بن زكريا عليهما السلام فرأى عليه معاليق من كل شيء، فقال يحيى: يا إبليس ما هذه المعاليق التي أرى عليك، قال: هذه الشهوات التي أصيد بهن ابن آدم، قال: فهل لي فيها من شيء قال: ربما شبعت فثقلناك عن الصلاة وثقلناك عن الذكر، قال: فهل غير ذلك قال لا والله قال لله عليّ أن لا أملأ بطني من طعام أبداً، قال إبليس: ولله على أن لا أنصح مسلماً أبداً. قال عبدالله بن أحمد ثنا أبي ثنا وكيع ثنا الأعمش عن حثيمة عن الحارث بن قيس رضي الله عنه: قال: إذا أتاك الشيطان وأنت تصلي فقال إنك ترائي فزدها طولا.

أنبأ إسماعيل السمرقندي نا عاصم بن الحسن نا علي بن محمد نا أبو علي بن صفوان نا أبو بكر بن عبيد نا عبدالرحمن بن يونس نا سفيان بن عيينة. قال: سمع عمرو بن دينار عروة بن عامر سمع عبيد بن رفاعة يبلغ به النبي ﷺ يقول: كان راهب في بني إسرائيل فأخذ الشيطان جارية فخنقها وألقى في قلوب أهلها أن دواءها عند الراهب، فأتي بها الراهب فأبى أن يقبلها فما زالوا به حتى قبلها فكانت عنده فأتاه الشيطان فسول له إيقاع الفعل بها فأحبلها- ثم أتاه فقال له الآن تفتضح يأتيك أهلها فاقتلها فإن أتوك فقل ماتت، فقتلها ودفنها فأتى الشيطان أهلها فوسوس لهم وألقى في قلوبهم أنه أحبلها ثم قتلها ودفنها فأتاه أهلها يسألونه عنها، فقال: ماتت فأخذوه فأتاه الشيطان. فقال: أنا الذي ضربتها وخنقتها وأنا الذي ألقيت في قلوب أهلها وأنا الذي أوقعتك في هذا فأطعني تنج، اسجد لي سجدتين فسجد له سجدتين، فهو الذي قال عز وجل «كمثل الشياطين إذ قال للإنسان اكفر فلما كفر قال إني بريء منك إني أخاف الله رب العالمين) وقد روى هذا الحديث على صفة أخرى عن وهب بن منبه رضي الله عنه: أن عابداً كان في بني إسرائيل وكان من أعبد أهل زمانه، وكان في زمانه ثلاثة إخوة لهم أخت وكانت بكراً ليس لهم أخت غيرها. فخرج البعث على ثلاثتهم فلم يدروا عند من يخلفون أختهم ولا من يأمنون عليها ولا عند من يضعونها. قال: فأجمع رأيهم على أن يخلفوها عند عابد بني إسرائيل. وكان ثقة في أنفسهم، فأتوه فسألوه أن يخلفوها عنده فتكون في كنفه وجواره إلى أن

يرجعوا[1] من غزاتهم، فأبى ذلك وتعوذ بالله عز وجل منهم ومن أختهم قال: فلم يزالوا به حتى أطاعهم فقال أنزلوها في بيت حذاء صومعتي، قال: فأنزلوها في ذلك البيت ثم انطلقوا وتركوها، فمكثت في جوار ذلك العابد زمانا ينزل إليها بالطعام من صومعته فيضعه عند باب الصومعة ثم يغلق بابه ويصعد إلى صومعته ثم يأمرها فتخرج من بيتها فتأخذ ما وضع لها من الطعام قال: فتلطف له الشيطان فلم يزل يرغبه في الخير ويعظم عليه خروج الجارية من بيتها نهاراً ويخوفه أن يراها أحد فيعلقها فلو مشيت بطعامها حتى تضعه على باب بيتها كان أعظم لأجرك قال: فلم يزل به حتى مشى إليها بطعامها ووضعه على باب بيتها ولم يكلمها، قال: فلبث على هذه الحالة زماناً. ثم جاءه إبليس فرغبه في الخير والأجر وحصنه عليه، وقال: لو كنت تمشي إليها بطعامها حتى تضعه في بيتها كان أعظم لأجرك قال: فلم يزل به حتى مشى إليها بالطعام ثم وضعه في بيتها، فلبث على ذلك زمانا ثم جاءه إبليس فرغبه في الخير وحصنه عليه، فقال: لو كنت تكلمها وتحدثها فتأنس بحديثك فإنها قد استوحشت وحشة شديدة، قال: فلم يزل به حتى حدثها زمانا يطلع إليها من فوق صومعته، قال: ثم أتاه إبليس بعد ذلك فقال لو كنت تنزل إليها فتقعد على باب صومعتك وتحدثها وتقعد هي على باب بيتها فتحدثك كان آنس لها، فلم يزل به حتى أنزله وأجلسه على باب صومعته يحدثها وتحدثه وتخرج الجارية من بيتها حتى تقعد على باب بيتها، قال: فلبثا زماناً يتحدثان. ثم جاءه إبليس فرغبه في الخير والثواب فيما يصنع بها وقال: لو خرجت من باب صومعتك ثم جلست قريباً من باب بيتها فحدثتها كان آنس لها، فلم يزل به حتى فعل، قال فلبثا زماناً، ثم جاءه إبليس فرغبه في الخير وفيما له عند الله سبحانه وتعالى من حسن الثواب فيما يصنع بها، وقال له: لو دنوت منها وجلست عند باب بيتها فحدثتها ولم تخرج من بيتها ففعل فكان ينزل من صومعته فيقف على باب بيتها فيحدثها، فلبثا على ذلك حيناً. ثم جاءه إبليس، فقال: لو دخلت البيت معها فحدثتها ولم تتركها تبرز وجهها لأحد كان أحسن بك، فلم يزل به حتى دخل البيت فجعل يحدثها نهارها كله فإذا مضى النهار صعد إلى صومعته، قال: ثم أتاه إبليس بعد ذلك فلم يزل

---

(١) وفي نسخة «يقفلوا».

يزينها له حتى ضرب العابد على فخذها وقبلها: فلم يزل به إبليس يحسنها في عينه ويسول له حتى وقع عليها فأحبلها، فولدت له غلاما فجاء إبليس فقال: أرأيت إن جاء أخوة الجارية وقد ولدت منك كيف تصنع لا آمن أن تفتضح أو يفضحوك فاعمد إلى ابنها فاذبحه وادفنه فإنها ستكتم ذلك عليك مخافة إخوتها أن يطلعوا على ما صنعت بها ففعل فقال له أتراها تكتم إخوتها ما صنعت بها وقتلت ابنها، قال: خذها واذبحها وادفنها مع ابنها فلم يزل به حتى ذبحها وألقاها في الحفرة مع ابنها وأطبق عليها صخرة عظيمة وسوى عليها وصعد إلى صومعته يتعبد فيها فمكث بذلك ما شاء الله أن يمكث حتى أقبل إخوتها من الغزو، فجاءوا فسألوه عنها فنعا لهم وترحم عليها وبكاها، وقال: كانت خير امرأة وهذا قبرها انظروا إليه، فأتى إخوتها القبر فبكوا أختهم ترحموا عليها فأقاموا على قبرها أياماً ثم انصرفوا إلى أهاليهم. فلما جن عليهم الليل وأخذوا مضاجعهم جاءهم الشيطان في النوم على صورة رجل مسافر فبدأ بأكبرهم فسأله عن أختهم فأخبره بقول العابد وموتها وترحمه عليها وكيف أراهم موضع قبرها فكذبه الشيطان، وقال: لم يصدقكم أمر أختكم إنه قد أحبل أختكم وولدت منه غلاماً فذبحه وذبحها معه فزعاً منكم وألقاها في حفيرة احتفرها خلف باب البيت الذي كانت فيه عن يمين من دخله فانطلقوا فأدخلوا البيت الذي كانت فيه عن يمين من دخله فانكم ستجدونها كما أخبرتكم هناك جميعاً، وأتى الأوسط في منامه فقال له مثل ذلك. ثم أتى أصغرهم فقال له مثل ذلك، فلما استيقظ القوم أصبحوا متعجبين مما رأى كل واحد منهم. فأقبل بعضهم على بعض يقول كل واحد منهم لقد رأيت الليلة عجباً فأخبر بعضهم بعضاً بما رأى، فقال كبيرهم هذا حلم ليس بشيء فامضوا بنا ودعوا هذا عنكم قال أصغرهم والله لا أمضي حتى آتي إلى هذا المكان فأنظر فيه. قال: فانطلقوا جميعاً حتى أتوا البيت الذي كانت فيه أختهم ففتحوا الباب وبحثوا الموضع الذي وصف لهم في منامهم فوجدوا أختهم وابنها مذبوحين في الحفيرة كما قيل لهم، فسألوا عنها العابد فصدق قول إبليس فيما صنع بها. فاستعدوا عليه ملكهم فأنزل من صومعته وقدم ليصلب فلما أوثقوه على الخشبة أتاه الشيطان، فقال له قد علمت أني أنا صاحبك الذي فتنتك بالمرأة حتى أحبلتها وذبحتها وابنها فإن أنت أطعتني اليوم وكفرت بالله الذي خلقك

وصورك خلصتك مما أنت فيه، فكفر العابد فلما كفر بالله تعالى خلى الشيطان بينه وبين أصحابه فصلبوه، قال: ففيه نزلت هذه الآية (كمثل الشيطان إذ قال للإنسان اكفر فلما كفر قال إني بريء منك- إلى قوله- جزاء الظالمين) وقد تقدم ذكرها.

أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا أحمد بن أحمد نا أبو نعيم نا أبو بكر الآجري ثنا عبدالله بن محمد العطيني ثنا إبراهيم بن الجنيد ثني محمد بن الحسين ثنا بشر بن محمد بن أبان ثني الحسن بن عبدالله بن مسلم القرشي عن وهب بن منبه رضي الله عنه، قال: كان راهب في صومعته في زمن المسيح عليه السلام فأراده إبليس فلم يقدر عليه فأتاه بكل رائدة فلم يقدر عليه. فأتاه متشبهاً بالمسيح. فناداه: أيها الراهب اشرف على أكلمك، قال: انطلق لشأنك فلست أرد ما مضى من عمري فقال: اشرف عليّ فأنا المسيح فقال إن كنت المسيح فما لي إليك حاجة، ألست قد أمرتنا بالعبادة ووعدتنا القيامة انطلق لشأنك فلا حاجة لي فيك فانطلق اللعين عنه وتركه.

أنبأنا إسماعيل بن أحمد نا عاصم بن الحسن نا علي بن محمد بن بشران نا أبو علي البردعي ثنا أبو بكر القرشي ثنا أبو عبدالله بن موسى الحرشي ثنا جعفر بن سليمان ثنا عمر بن دينار سالم بن عبدالله رضي الله عنه عن أبيه قال: لما ركب نوح عليه السلام في السفينة رأى فيها شيخاً لم يعرفه فقال له نوح ما أدخلك، قال دخلت لأصيب قلوب أصحابك فتكون قلوبهم معي وأبدانهم معك، فقال له نوح عليه السلام اخرج يا عدو الله، فقال إبليس خمس أهلك بهن الناس وسأحدثك منهن بثلاث ولا أحدثك باثنتين فأوحى الله تبارك وتعالى إلى نوح عليه الصلاة والسلام أنه لا حاجة لك إلى الثلاث، مره يحدثك بالاثنتين فقال بها أهلك الناس وهما لا يكذبان: الحسد[1] والحرص[2] فبالحسد لعنت وجعلت

---

(١) الحسد أن يرى الرجل لأخيه نعمة فيتمنى أن تزول عنه وتكون له دونه والغبطة أن يتمنى أن يكون له مثلها ولا يتمنى زوالها عنه والأول مذموم والثاني محمود وعليه قوله ﷺ لا حسد إلا في اثنتين.

(٢) الحرص شدة الإرادة والشره إلى المطلوب وهو نوعان: حرص فاجع وحرص نافع فالأول حرص المرء على الدنيا وهو مشغول معذب بها فلا يفرغ من محبتها والثاني حرصه على طاعة الله تعالى خوف أن تفوت.

شيطاناً رجيما، وبالحرص أبيح لآدم الجنة كلها فأصبت حاجتي منه فأخرج من الجنة. قال ولقى إبليس موسى عليه السلام، فقال: يا موسى أنت الذي اصطفاك الله برسالته وكلمك تكليما، وأنا من خلق الله تعالى أذنبت وأريد أن أتوب فاشفع لي إلى ربي عز وجل أن يتوب علي، فدعا موسى ربه فقيل يا موسى قد قضيت حاجتك، فلقي موسى إبليس فقال له قد أمرت أن تسجد لقبر آدم ويتاب عليك، فاستكبر وغضب وقال: لم أسجد له حياً أأسجد له ميتاً، ثم قال إبليس: يا موسى إن لك حقاً بما شفعت إلى ربك فاذكرني عند ثلاث لا أهلك فيهن أذكرني حين تغضب فأنا وحي في قلبك وعيني في عينك وأجري منك مجرى الدم واذكرني حين تلقي الزحف فإني آتي ابن آدم حين يلقى الزحف فأذكره ولده وزوجته وأهله حتى يولى. وإياك أن تجالس امرأة ليست بذات محرم فإني رسولها إليك ورسولك إليها. قال القرشي وحدثنا أبو حفص الصفار ثنا جعفر بن سليمان ثنا شعبة عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب رضي الله عنه قال ما بعث الله نبياً إلا لم يأمن إبليس أن يهلكه بالنساء: قال القرشي وثني القاسم ابن هاشم عن إبراهيم بن الأشعث عن فضيل بن عياض: قال حدثني بعض أشياخنا أن إبليس لعنه الله جاء موسى عليه الصلاة والسلام وهو يناجي ربه تعالى، فقال له الملك: ويلك ما ترجو منه وهو على هذه الحالة يناجي ربه قال: أرجو منه ما رجوت من أبيه آدم وهو في الجنة. قال القرشي وثنا أحمد بن عبد الأعلى الشيباني ثنا فرج ابن فضالة عن عبد الرحمن بن زياد رضي الله عنه قال بينا موسى عليه السلام جالس في بعض مجالسه إذ أقبل إبليس وعليه برنس[1] له يتلون فيه ألواناً فلما دنا منه خلع البرنس فوضعه ثم أتاه وقال له السلام عليك يا موسى: فقال له موسى عليه السلام، من أنت: قال أنا إبليس، قال فلا حياك الله ما جاء بك؟ قال: جئت لأسلم عليك لمنزلتك عند الله تعالى ومكانك منه قال: فما الذي رأيته عليك، قال: به أختطف قلوب بني آدم، قال: فما الذي إذا صنعه الإنسان استحوذت عليه، قال إذا أعجبته نفسه. واستكثر عمله. ونسي ذنوبه. وأحذرك ثلاثاً:

(١) البرنس هو كل ثوب رأسه منه لمتزق به من دراعه أو جبة أو غيرها، وقد شاع استعماله في المغرب.

لا تخلون بامرأة لا تحل لك قط، فإنه ما خلا رجل بامرأة لا تحل له إلا كنت صاحبه دون أصحابي حتى أفتنه بها.

ولا تعاهد الله عهداً إلا وفيت به، فإنه ما عاهد الله أحداً إلا كنت صاحبه دون أصحابي حتى أحول بينه وبين الوفاء به.

ولا تخرجن صدقة إلا أمضيتها فإنه ما أخرج رجل صدقة فلم يمضها إلا كنت صاحبه دون أصحابي حتى أحول بينه وبين إخراجها. ثم ولى وهو يقول: يا ويله ثلاثاً علم موسى ما يحذر به بني آدم.

قال القرشي: وحدثني محمد بن إدريس ثنا أحمد بن يونس ثنا الحسن بن صالح قال: سمعت أن الشيطان قال للمرأة أنت نصف جندي وأنت سهمي الذي أرمي به، فلا أخطىء وأنت موضع سري وأنت رسولي في حاجتي.

قال القرشي: وحدثنا إسحق بن إبراهيم ثني هشام بن يوسف بن عقيل بن معقل بن أخي وهب بن منبه قال: سمعت وهباً يقول: قال راهب للشيطان وقد بدا لهأي أخلاق بني آدم أعون لك عليهم، قال الحدة[1] إن العبد إذا كان حديداً قلبناه كما يقلب الصبيان الكره.

قال القرشي: وحدثنا سعيد بن سليمان الواسطي عن سليمان بن المغيرة عن ثابت رضي الله عنه قال: لما بعث النبي ﷺ جعل إبليس لعنه الله يرسل شياطينه إلى أصحاب النبي ﷺ فيجيئون إليه بصحفهم ليس فيها شيء فيقول لهم ما لكم لا تصيبون منهم شيئاً، فقالوا: ما صحبنا قوماً مثل هؤلاء فقال رويداً بهم فعسى أن تفتح لهم الدنيا، هنالك تصيبون حاجتكم منهم.

قال القرشي: وأخبرنا أحمد بن جميل المروزي نا ابن المبارك نا سفيان عن عطاء بن السائب عن أبي عبدالرحمن السلمي عن أبي موسى قال: إذا أصبح إبليس بث جنوده في الأرض فيقول من أضل مسلماً ألبسته التارج. فيقول له القائل لم أزل بفلان حتى طلق امرأته، قال يوشك أن يتزوج. ويقول آخر لم أزل بفلان حتى عق، قال يوشك أن يبر. ويقول آخر لم أزل بفلان حتى زنى،

(١) الحدة ما يعتري الإنسان من الغضب.

قال أنت. ويقول آخر لم أزل بفلان حتى شرب الخمر، قال أنت، قال: ويقول آخر لم أزل بفلان حتى قتل، فيقول: أنت أنت.

قال القرشي: وسمعت سعيد بن سليمان يحدث عن المبارك بن فضالة عن الحسن قال: كانت شجرة تعبد من دون الله فجاء إليها رجل فقال لأقطعن هذه الشجرة، فجاء ليقطعها غضباً لله فلقيه إبليس في صورة إنسان، فقال: ما تريد؟ قال أريد أن أقطع هذه الشجرة التي تعبد من دون الله. قال إذا أنت لم تعبدها فما يضرك من عبدها؟ قال لأقطعنها. فقال له الشيطان هل لك فيا هو خير لك لا تقطعها ولك ديناران كل يوم إذا أصبحت عند وسادتك. قال فمن أين لي ذلك قال أنا لك، فرجع فأصبح فوجد دينارين عند وسادته ثم أصبح بعد ذلك فلم يجد شيئاً، فقام غضباً ليقطعها فتمثل له الشيطان في صورته وقال ما تريد؟ قال أريد أن أقطع هذه الشجرة التي تعبد من دون الله تعالى قال كذبت ما لك إلى ذلك من سبيل: فذهب ليقطعها فضرب يه الأرض وخنقه حتى كاد يقتله قال أتدري من أنا أنا الشيطان، جئت أول مرة غضباً فلم يكن لي عليك سبيل. فخدعتك بالدينارين فتركتها فلما جئت غضباً للدينارين سلطت عليك.

قال القرشي: وحدثنا بشر بن الوليد الكندي ثنا محمد بن طلحة عن زيد ابن مجاهد قال: لإبليس خمسة من ولده قد جعل كل واحد منهم على شيء من أمره، ثم سماهم: فذكر ثبر، والأعور، ومسوط، وداسم، وزكنبور، فأما ثبر، فهو صاحب المصيبات الذي يأمر بالثبور وشق الجيوب ولطم الخدود ودعوى الجاهلية؛ وأما الأعور، فهو صاحب الزنا الذي يأمر به ويزينه؛ وأما مسوط فهو صاحب الكذب الذي يسمع فيلقي الرجل فيخبره بالخبر، فيذهب الرجل إلى القوم فيقول لهم قد رأيت رجلا أعرف وجهه ولا أدري ما اسمه حدثني بكذا وكذا، وأما داسم، فهو الذي يدخل مع الرجل إلى أهله يريه العيب فيهم ويغضبه عليهم؛ وأما زكنبور، فهو صاحب السوق الذي يركز رايته في السوق.

أخبرنا محمد بن القاسم نا أحمد بن أحمد نا أبو نعيم ثنا إبراهيم بن عبد الله ثنا محمد بن إسحاق ثنا إسماعيل بن أبي الحارث ثنا سنيد عن مخلد بن الحسين قال: ما ندب الله العباد إلى شيء إلا اعترض فيه إبليس بأمرين ما يبالي بأيهما ظفر: أما غلو

فيه، وإما تقصير عنه. وبالإسناد قال محمد بن إسحاق وثنا قتيبة بن سعيد ثنا ابن لهيعة عن أبي قبيل سمعت حياة بن شراحيل يقول: سمعت عبدالله بن عمر يقول: إن إبليس موثق في الأرض السفلى، فإذا هو تحرك كان كل شر في الأرض بين اثنين فصاعداً من تحركه.

قال الشيخ: أبو الفرج رحمه الله، قلت: وفتن الشيطان ومكايده كثيرة في غضون هذا الكتاب منها ما يليق بكل موضع منه إن شاء الله تعالى: ولكثرة فتن الشيطان وتشبثها بالقلوب عزت السلامة. فإن من يدع إلى ما يحث عليه الطبع كمداد سفينة منحدرة فيا سرعة انحدارها؛ ولما ركب الهوى في هاروت وماروت لم يستمسكا، فإذا رأت الملائكة مؤمناً قد مات على الإيمان تعجبت من سلامته.

وأخبرنا محمد بن أبي منصور نا جعفر بن أحمد نا الحسن بن علي التميمي ثنا أبو بكر بن حمدان ثنا عبدالله بن أحمد ثني سريج قال: ثنا عتبة بن عبد الواحد عن مالك بن مغول عن عبدالعزيز بن رفيع قال: إذا عرج بروح المؤمن إلى السماء قالت الملائكة سبحان الله الذي نجى هذا العبد من الشيطان، يا ويحه كيف نجا.

ذكر الإعلام بأن مع كل إنسان شيطاناً

أخبرنا أبو الحصين الشيباني نا أبو علي المذهب نا أبو بكر بن حمدان ثنا عبدالله ابن أحمد بن حنبل ثني أبي ثنا هرون ثنا عبدالله بن وهب أخبرني أبو صخر عن ابن قسيط أنه حدثه أن عروة بن الزبير حدثه أن عائشة زوج النبي ﷺ حدثته أن رسول الله ﷺ خرج من عندها ليلا قالت فغرت عليه فجاء فرأى ما أصنع، فقال: ما لك يا عائشة أغرت[1]، فقلت: وما لي لا يغار مثلي على مثلك؟ فقال: أو قد جاءك شيطانك؟ قالت: يا رسول الله أو معي شيطان! قال نعم. قلت: ومع كل إنسان؟ قال نعم. قلت: ومعك يا رسول الله؟ قال نعم. ولكن ربي عز وجل أعانني عليه حتى أسلم: انفرد به مسلم، ويجيء بلفظ آخر: أعانني عليه فأسلم. قال الخطابي: عامة الرواة يقولون: فأسلم على مذهب الفعل

---

(١) وهي الحمية والأنفة، يقال: رجل غيور، وامرأة غيورة.

الماضي إلا سفيان بن عيينة فإنه يقول فأسلم من شره وكان يقول الشيطان لا يسلم. قال الشيخ: وقول ابن عيينة حسن وهو يظهر أثر المجاهدة المخالفة الشيطان إلا أن حديث ابن مسعود كأنه يرد قول ابن عيينة، وهو ما أخبرنا به ابن الحصين نا ابن المذهب نا أبو بكر بن مالك ثنا عبدالله بن أحمد ثنا يحيى عن سفيان ثنى منصور عن سالم بن أبي الجعد عن أبيه عن ابن مسعود يرفعه ما منكم من أحد إلا وقد وكل به قرينة من الجن وقرينة من الملائكة، قالوا وإياك يا رسول الله قال: وإياي، ولكن الله عز وجل أعانني عليه فلا يأمرني إلا بحق: وفي رواية فلا يأمرني إلا بخير. قال الشيخ: انفرد به مسلم واسم أبي الجعد رافع وظاهره إسلام الشياطين، ويحتمل القول الآخر.

بيان أن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم

أخبرنا هبةالله بن محمد نا الحسن بن علي نا أحمد بن جعفر نا عبدالله بن أحمد ثني أبي ثني عبدالرزاق ثنا معمر عن الزهري عن علي بن الحسين عن صفية بنت حي زوج النبي، قالت كان رسول الله ﷺ معتكفاً فأتيته أزوره ليلا فحدثته ثم قمت لأنقلب فقام معي ليقلبني[1] وكان مسكنها في دار أسامة بن زيد، فمر رجلان من الأنصار، فلما رأيا رسول الله ﷺ أسرعا، فقال النبي ﷺ: على رسلكما إنها صفية بنت حي، فقالا: سبحان الله يا رسول الله! قال: إن الشيطان[2] يجري من ابن آدم مجرى الدم، وإني خشيت أن يقذف في قلوبكما شراً - أو قال شيئاً - الحديث في الصحيحين. قال الخطابي: وفي هذا الحديث من العلم استحباب أن يحذر الإنسان من كل أمر من المكروه مما تجري به الظنون، ويخطر القلوب، وأن يطلب السلامة من الناس بإظهار البراءة من الريب، ويحكي في هذا عن الشافعي رضي الله عنه أنه قال: خاف النبي ﷺ أن يقع في قلوبهما شيء من أمر فيكفرا، وإنما قاله ﷺ شفقة منه عليهما لا على نفسه.



---

(١) ليقلبني بفتح الياء أي ليردني إلى منزلي.

(٢) ظاهر الحديث أن الله تعالى جعل للشيطان قوة وقدرة على الجري في باطن الإنسان في مجاري دمه، ويحتمل أنه من قبيل الاستعارة لكثرة إغوائه ووسوسته فكأنه لا يفارق الإنسان كما لا يفارقه دمه، وقيل: إنه يلقي وسوسته في مسام لطيفة من البدن فتصل إلى القلب.

ذكر التعوذ من الشيطان الرجيم [1] .

قال الشيخ أبو الفرج رحمه الله: قد أمر الله تعالى بالتعوذ من الشيطان الرجيم عند التلاوة فقال تعالى: (فإذا قرأت القرآن فاستعيذ بالله من الشيطان) وعند السحر، فقال (قل أعوذ برب القلق) إلى آخر السورة: فإذا أمر بالتحرز من شره في هذين الأمرين فكيف في غيرهما.

أخبرنا هبةالله بن محمد نا الحسن بن علي نا أحمد بن جعفر نا عبدالله بن أحمد ثنا أبي سيار ثنا جعفر ثنا أبو التياح، قال: قلت لعبدالرحمن بن حنيش: أدركت النبي ﷺ قال: نعم، قلت: كيف صنع رسول الله ﷺ ليلة كادته الشياطين؟ فقال: إن الشياطين تحدرت[2] تلك الليلة على رسول الله ﷺ من الأودية والشعاب وفيهم شيطان بيده شعلة نار يريد أن يحرق بها وجه رسول الله ﷺ. فهبط إليه جبريل عليه السلام، فقال: يا محمد قل، قال: أما قول؟ قال: قل أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق وذرأ وبرأ، ومن شر ما ينزل من السماء ومن شر ما يعرج فيها، ومن شر فتن الليل والنهار ومن شر كل طارق إلا طارقاً يطرق بخير يا رحمن، قال: فطفئت نارهم، وهزمهم الله تعالى.

أنبأنا إسماعيل بن أحمد السمرقندي نا عاصم بن الحسن نا أبو الحسين بن بشران نا ابن صفوان ثنا أبو بكر القرشي حدثني أبو سلمة المخزومي ثنا ابن أبي فديك عن الضحاك بن عثمان عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال: إن الشيطان يأتي أحدكم فيقول: من خلقك؟ فيقول الله تبارك وتعالى، فيقول: فمن خلق الله، فإذا وجد أحدكم ذلك فليقل آمنت بالله ورسوله فإن ذلك يذهب عنه. قال القرشي ثنا هناد بن السري ثنا أبو الأحوص عن عطاء بن السائب عن مرة الهمذاني عن ابن مسعود رضي الله عنه يرفعه، قال: إن للشيطان لمة[3] بابن آدم، وللملك لمة فأما لمة، الشيطان فإيعاد بالشر وتكذيب بالحق؛ وأما لمة الملك فإيعاد بالخير وتصديق بالحق؛ فمن وجد من ذلك

---

(١) التعوذ التحصن والاعتصام والالتجاء، والمعوذتان عوذتا قارئآها أي عصمتاه من كل سوء.

(٢) الحدور أي تنزلت.

(٣) للملك الهمة والخطرة تقع في القلب فما كان من خطرات الخير فهو من الملك ومن، خطرات الشر فهو من الشيطان.

شيئاً فليعلم أنه من الله فليحمد الله. ومن وجد الأخرى فليتعوذ من الشيطان ثم قرأ (الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء) الآية.

قال الشيخ رحمه الله: وقد رواه جرير عن عطاء فوقفه على ابن مسعود. أخبرنا هبةالله بن محمد نا الحسن بن علي نا أحمد بن جعفر ثنا عبدالله بن أحمد ثني أبي ثنا عبدالرزاق نا سفيان عن منصور عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: كان رسول الله ﷺ يعوذ الحسن والحسين فيقول: أعيذكما بكلمات الله التامة. من كل شيطان وهامة، ومن كل عين لامة. ثم يقول هكذا كان أبي إبراهيم صلى الله عليه وآله[1] وسلم يعوذ إسماعيل وإسحاق أخرجاه في الصحيحين. قال أبو بكر بن الأنباري الهامة واحد الهوام، ويقال. هي كل نسمة تهم بسوء واللامة الملمة وإنما قال لامة ليوافق لفظ هامة فيكون ذلك أخف على اللسان.

أخبرنا محمد بن ناصر نا المبارك بن عبدالجبار نا إبراهيم بن عمر البرمكي نا أبو الحسن عبدالله بن إبراهيم الزينبي ثنا محمد بن خلف ثنا عبدالله بن محمد ثنا فضيل بن عبدالوهاب ثنا جعفر بن سليمان عن ثابت قال: قال مطرف. نظرت فإذا ابن آدم ملقي بين يدي الله عز وجل وبين إبليس فمن شاء أن يعصمه عصمه، وإن تركه ذهب به إبليس (وحكى) عن بعض السلف أنه قال لتلميذه ما تصنع بالشيطان إذا سول لك الخطايا. قال؟ أجاهده، قال: فإن عاد؟ قال: أجاهده؟ قال: فإن عاد؟ قال أجاهده. قال هذا يطول أرأيت إن مررت بغنم فنبحك كلبها أو منعك من العبور ما تصنع؟ قال: أكابده وأرده جهدي. قال هذا يطول عليك، ولكن استعن بصاحب الغنم يكفه عنك.

قال الشيخ، رحمه الله: واعلم أن مثل إبليس مع المتقي والمخلط كرجل جالس بين يديه طعام، فمر به كلب فقال له أخسأ فذهب فمر بآخر بين يديه طعام ولحم فكلما أحساه لم يبرح، فالأول مثل المتقي يمر به الشيطان فيكفيه في طرده الذكر، والثاني مثل المخلط لا يفارقه الشيطان لمكان تخليطه، نعوذ بالله من الشيطان.

---

(١) هكذا في النسخ التي بأيدينا، ولعل «بآله» زيادة من النساخ.

الباب الرابع - في معنى التلبيس والغرور

قال المصنف: التلبيس إظهار الباطل في صورة الحق، والغرور نوع جهل يوجب اعتقاد الفاسد صحيحاً والرديء جيداً: وسببه وجود شبهة أو جبت ذلك وانما يدخل ابليس على الناس بقدر ما يمكنه ويزيد تمكنه منهم ويقل على مقدار يقظتهم وغفلتهم وجهلهم وعلمهم واعلم أن القلب كالحصن، وعلى ذلك الحصن سور، وللسور أبواب، وفيه ثُلَم[1] وساكنه العقل والملائكة تتردد إلى ذلك الحصن وإلى جانبه رَبَضٌ[2] فيه الهوى والشياطين تختلف إلى ذلك. الربض من غير مانع، والحرب قائم بين أهل الحصن وأهل الربض والشياطين لا تزال تدور حول الحصن تطلب غفلة الحارس والعبور من بعض الثلم. فينبغي للحارس أن يعرف جميع أبواب الحصن الذي قد وكل بحفظه وجميع الثلم، وأن لا يفتر عن الحراسة لحظة. فإن العدو ما يفتر. قال رجل للحسن البصري: أينام إبليس؟ قال: لو نام لوجدنا راحة؛ وهذا الحصن مستنير بالذكر مشرق بالإيمان، وفيه مرآة صقيلة يتراءى فيها صور كل ما يمر به، فأول ما يفعل الشيطان في الربضّ إكثار الدخان فتسود حيطان الحصن، وتصدأ المرآة وكما الفكر يرد الدخان، وصقل الذكر يجلو المرآة، وللعدو حملات فتارة يحمل فيدخل الحصن، فيكر عليه الحارس فيخرج، وربما دخل فعاث[3] وربما أقام لغفلة الحارس، وربما ركدت الريح الطاردة للدخان فتسود حيطان الحصن وتصدأ المرآة فيمر الشيطان ولا يدري به، وربما جرح الحارس لغفلته وأسروا ستخدم وأقيم يستنبط الحيل في مواقفه الهوى ومساعدته، وربما صار كالفقيه في الشر، قال بعض السلف. رأيت الشيطان فقال لي قد كنت ألقي الناس فأعلمهم فصرت ألقاهم فأتعلم منهم. وربما هجم الشيطان على الذكي الفطن ومعه عروس الهوى قد جلاها فيتشاغل الفطن بالنظر إليها فيستأسره، وأقوى القيد الذي يوثق به الأسرى الجهل، وأوسطه في القوة الهوى، وأضعفه الغفلة، وما دام درع الإيمان على المؤمن فإن نبل العدو لا يقع في مقتل.

---

(١) الثلم جمع ثلمة كعرفة وغُرف. وهي في الأصل موضع الكسر من القدح.

(٢) الربض بفتحتين المكان الذي يؤوى إليه.

(٣) عاث يعيث عيثاً أفسد.

أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا أحمد بن أحمد نا أبو نعيم الحافظ نا أبو محمد ابن حيان ثنا أحمد بن محمد بن يعقوب ثنا محمد بن يوسف الجوهري ثنا أبو غسان النهدي قال: سمعت الحسن بن صالح رحمه الله يقول: إن الشيطان ليفتح للعبد تسعة وتسعين باباً من الخير يريد به باباً من الشر. أنبأنا علي بن عبدالله نا محمد ابن محمد النديم نا عمي عبدالواحد بن أحمد ثني أحمد بن الحسين العدل ثنا أبو جعفر محمد بن صالح ثنا حيان بن الفلس الجهاني ثنا حماد بن شعيب عن الأعمش قال: حدثنا رجل كان يلكم الجن، قالوا: ليس علينا أشد ممن يتبع السنة، وأما أصحاب الأهواء، فإنا نلعب بهم لعباً.

الباب الخامس

في ذكر تلبيسه في العقائد والديانات

ذكر تلبيسه على السوفطائية[1]

قال الشيخ: هؤلاء قوم ينسبون إلى رجل يقال له سوفسطاً: زعموا أن الأشياء لا حقيقة لها وأن ما يستبعده يجوز أن يكون على ما نشاهده، ويجوز أن يكون على غير ما نشاهده. وقد أورد العلماء عليهم، بأن قالوا لمقالتكم هذه حقيقة أم لا؟ فإن قلتم لا حقيقة لها وجوزتم عليها البطلان فكيف يجوز أن تدعوا إلى ما لا حقيقة له؟ فكأنكم تقرون بهذا القول أنه لا يحل قبول قولكم؛ وإن قلتم لها حقيقة، فقد تركتم مذهبكم. وقد ذكر مذهب هؤلاء أبو محمد الحسن ابن موسى النوبختي في كتاب الآراء والديانات، فقال: رأيت كثيراً من المتكلمين قد غلطوا في أمر هؤلاء غلطاً بيناً. لأنهم ناظروهم وجادلوهم وراموا بالحجاج والمناظرة الرد عليهم وهم لم يثبتوا حقيقة ولا أقروا بمشاهدة، فكيف تكلم من يقول: لا أدري أيكلمني أم لا؟ وكيف تناظر من يزعم أنه لا يدري أموجود هو أم معدوم؟! وكيف تخاطب من يدعي أن المخاطبة بمنزلة السكوت في

---

(١) أعلم أن السوفسطائية انقسمت ثلاثة مذاهب: الأول ينكر حقائق الأشياء ويزعم أنها أوهام وهم العنادية؛ والثاني ينكر العلم بثبوت الشيء ولا بعدم ثبوته. ولا ينكر نفس الحقائق ولا يثبتها ويزعم أنه شاك وشاك في أنه شاك وهم اللاأدرية. والثالث يزعم أن الحقائق تابعة للاعتقادات مع كونه ينكر ثبوتها وهم العندية وهي مذكورة في كلام المصنف على هذا الترتيب.

الإبانة وأن الصحيح بمنزلة الفاسد، قال: ثم إنه إنما يناظر من يقر بضرورة أو يعترف بأمر، فيجعل ما يقر سبباً إلى تصحيح ما يجحده. فأما من لا يقر بذلك فمجادلته مطروحة. قال الشيخ: وقد رد هذا الكلام أبو الوفاء بن عقيل فقال: إن أقواماً قالوا كيف نكلم هؤلاء وغاية ما يمكن المجادل أن يقرب المعقول إلى المحسوس ويستشهد بالشاهد فيستدل به على الغائب، وهؤلاء لا يقولون بالمحسوسات فبم يكلمون؟ قال: وهذا كلام ضيق العطن، ولا ينبغي أن يوئس من معالجة هؤلاء فإن ما اعتراهم ليس بأكثر من الوسواس ولا ينبغي أن يضيق عطنناعن معالجتهم فإنهم قوم أخرجتهم عوارض انحراف مزاج وما مثلنا ومثلهم إلا كرجل رزق ولداً أحول فلا يزال يرى القمر بصورة قمرين، حتى إنه لم يشك أن في السماء قمرين: فقال له أبوه القمر واحد، وإنما السوء في عينيك، غض عينك الحولاء وانظر، فلما فعل قال: أرى قمراً واحداً لأني عصبت إحدى عيني فغاب أحدهما فجاء من هذا القول شبهة ثانية، فقال له أبوه: إن كان لك كما ذكرت فغض الصحيحة ففعل فرأى قمرين، فعلم صحة ما قال أبوه.

أنبأنا محمد بن ناصر نا الحسن بن أحمد بن البنا ثنا ابن دودان نا أبو عبدالله المرزباني ثني أبو عبدالله الحكيمي ثني يموت بن المزرع ثني محمد بن عيسى النظام قال: مات ابن لصالح بن عبدالقدوس فمضى إليه أبو الهذيل ومعه النظام وهو غلام حدث كالمتوجع له. فرآه منحرفاً فقال له أبو الهذيل: لا أعرف لجزعك وجهاً إذا كان النسا عندك كالزرع، فقال له صالح يا أبا الهذيل، إنما أجزع عليه لأنه لم يقرأ كتاب الشكوك، فقال له أبو الهذيل: وما كتاب الشكوك، قال هو كتاب وضعته من قرأه يشك فيما قد كان حتى يتوهم أنه لم يكن، وفيما لم يكن حتى يظن أنه قد كان، فقال له النظام: فشك أنت في موت ابنك واعمل على أنه لم يمت؛ وإن كان قد مات فشك أيضاً في أنه قد قرأ الكتاب وإن كان لم يقرأه. وحكى أبو القاسم البلخي أن رجلا من السوفسطائية كان يختلف إلى بعض المتكلمين فأتاه مرة فناظره فأمر المتكلم بأخذ دابته فلما خرج لم يرها فرجع فقال سرقت دابتي، فقال ويحك لعلك لم تأت راكباً قال بلى، قال فكر، قال هذا أمر اتيقنه فجعل يقول له تذكر فقال ويحك ويحك ما هذا موضع تذكر. أنا لا أشك أنني جئت راكباً، قال: فكيف تدعي أنه لا حقيقة لشيء

وإن حال اليقظان كحال النائم؟ فوجم السوفسطائي ورجع عن مذهبه.

فصل: قال النوبختي قد زعمت فرقة من المتجاهلين انه ليس للأشياء حقيقة واحدة في نفسها، بل حقيقتها عند كل قوم على حسب ما يعتقد فيها، فإن العسل يجده صاحب المرة الصفراء مراً. ويجده غيره حلواً. قالوا وكذلك العالم هو قديم عند من اعتقد قدمه، محدث عند من اعتقد حدوثه. واللون جسم من اعتقده جسماً وعرض عند من اعتقده عرضاً. قالوا فلو توهمنا عدم المعتقدين وقف الامر على وجود من يعتقد. وهؤلاء من جنس السوفسطائية فيقال لهم أقولكم صحيح؟ فسيقولون هو صحيح عندنا، باطل عند خصمنا. قلنا دعواكم صحة قولكم مردودة وإقراركم بأن مذهبكم عند خصمكم باطل شاهد عليكم ومن شهد على قولهم بالبطلان من وجه فقد كفى خصمه بتبيين فساد مذهبه، ومما يقال لهم: أتثبتون للمشاهدة حقيقة؟ فإن قالوا لا، لحقوا بالأولين، وإن قالوا حقيقتها على حسب الاعتقاد فقد نفوا عنها الحقيقة في نفسها وصار الكلام معهم كالكلام مع الأولين.

فصل: قال النوبختي. ومن هؤلاء من قال: إن العالم في ذوب وسيلان قالوا ولا يمكن الإنسان أن يتفكر في الشيء الواحد مرتين. لتغير الأشياء دائماً فيقال لهم: كيف علم هذا وقد أنكرتم ثبوت ما يوجب العلم، وربما كان أحدكم الذي يجيبه الآن غير الذي كلمه.

ذكر تلبيسه على الدهرية

قال المصنف: قد أوهم إبليس خلقاً كثيراً أنه لا إله ولا صانع، وأن هذه الأشياء كانت بلا مكون، وهؤلاء لما يدركوا الصانع بالحس ولم يستعملوا في معرفته العقل جحدوه، وهل يشك ذو عقل في وجود صانع فإن الانسان لو مر بقاع ليس فيه بنيان ثم عاد فرأى حائطاً مبنياً علم أنه لا بد له من بان بناه، فهذا المهاد الموضوع، وهذا السقف المرفوع، وهذه الابنية العجيبة والقوانين الجارية على وجه الحكمة، أما تدل على صانع، وما أحسن ما قال بعض العرب: إن البعرة تدل على البعير، فيهكل علوي بهذه اللطافة، ومركز سفلي بهذه الكثافة أما يدلان على اللطيف الخبير، ثم لو تأمل الإنسان نفسه لكفت دليلا،

ولشفت غليلا فإنه في هذا الجسد من الحكم ما لا يسع ذكره في كتاب. ومن تأمل تحديد الأسنان لتقطع، وتقريض الأضراس لتطحن. واللسان يقلب الممضوغ وتسليط الكبد على الطعام ينضجه، ثم ينفذ إلى كل جارحة قدر ما تحتاج إليه من الغذاء. وهذه الأصابع التي هيئت فيها العقد لتطوي وتنفتح، فيمكن العمل بها، ولم يجوف لكثرة عملها إذ لو جوفت لصدمها الشيء القوي فكسرها، وجعل بعضها أطول من بعض لتستوي إذا ضمت، وأخفى في البدن ما فيه قوامه، وهي النفس التي إذا ذهبت فسد العقل الذي يرشد إلى المصالح، وكل شيء من هذه الأشياء ينادي أفي الله شك؟ وإنما يخبط الجاحد لأنه طلبه من حيث الحس، ومن الناس من جحده، لأنه لما أثبت وجوده من حيث الجملة لم يدركه من حيث التفصيل فجحد أصل الوجود، ولو أعمل هذا فكره لعلم أن لنا أشياء لا تدرك إلا جملة كالنفس والعقل. ولم يمتنع أحد من إثبات وجودها. وهل الغاية إلا إثبات الخلق جملة، وكيف يقال كيف هو أو ماهو ولا كيفية له ولا ماهية. ومن الأدلة القطعية على وجوده أن العالم حادث بدليل أنه لا يخلو من الحوادث وكل ما لا ينفك عن الحوادث حادث ولا بد لحدوث هذا الحادث من مسبب وهو الخالق سبحانه. وللملحدين اعتراض يتطاولون به على قولنا: لا بد للصنعة من صانع فيقولون إنما تعلقتم في هذا بالشاهد وإليه نقاضيكم فنقول كما أنه لا بد للصنعة من صانع فلا بد للصورة الواقعة من الصانع من مادة تقع الصورة فيها كالخشب لصورة الباب والحديد الصورة الفأس. قالوا فدليلكم الذي تثبتون به الصانع يوجب قدم العالم. فالجواب أنه لا حاجة بنا إلى مادة بل نقول إن الصانع يوجب قدم العالم. فالجواب أنه لا حاجة بنا إلى مادة بل نقول إن الصانع اخترع الأشياء اختراعاً فانا نعلم ان الصور والاشكال المتجددة في الجسم كصورة الدولاب ليس لها مادة. وقد اخترعها ولا بد لها من مصور فقد أريناكم صورةوهي شيءجاءتلا من شيءولا يمكنكم أن ترونا صنعة جاءت لا من صانع.

ذكر تلبيسه على الطبائعيين[1]

قال المصنف: لما رأى إبليس قلة موافقته على جحد الصانع لكون العقول

(١) الطبائعيين نسبة إلى الطبائع الأربعة وهي: التراب. والماء. والنار. والهواء على مذهبهم هداهم الله إلى صراطه المستقيم. ويعتقدون أنها أصول كل شي.

شاهدة بأنه لا بد للمصنوع من صانع حسن لأقوام أن هذه المخلوقات فعل الطبيعة وقال ما من شيء يخلق إلا من اجتماع الطبائع الأربع فيه. فدل على أنها الفاعلة، وجواب هذا، نقول اجتماع الطبائع دليل على وجودها لا على فعلها ثم قد ثبت أن الطبائع لا تفعل إلا باجتماعها وامتزاجها. وذلك بخالف طبيعتها، فدل على أنها مقهورة. وقد سلموا أنها ليست بحية ولا عالمة ولا قادرة ومعلوم أن الفعل المتسق المنتظم لا يكون إلا من عالم حكيم، فكيف يفعل من ليس عالماً وليس قادراً، فإن قالوا ولو كان الفاعل حكيما لم يقع في بنائه خلل. ولا وجدت هذه الحيوانات المضرة فعلم أنه بالطبع. قلنا ينقلب هذا عليكم بما صدر منه من الأمور المنتظمة المحكمة التي لا يجوز أن يصدر مثلها عن طبع. فأما الخلل المشار إليه فيمكن أن يكون للابتلاء والردع والعقوبة، أو في طيه منافع لا نعلمها ثم أين فعل الطبيعة من شمس تطلع في نيسان على أنواع من الحبوب فترطب الحصرم والخلالة وتنشف البرة وتيبسها ولو فعلت طبعاً لأيبست الكل أو رطبته فلم يبق إلا أن الفاعل المختار استعملها بالمشيئة في يبس هذه للادخار، والنضج في هذه للتناول، والعجب أن الذي أوصل إليها اليبس في أكنه[1] لا يلقي جرمها والذي رطبها يلقي جرمها، ثم إنها تبيض ورد الخشخاش وتحمر الشقائق وتحمض الرمان وتحلي العنب، والماء واحد، وقد أشار المولى إلى هذا بقوله (تسقى بماء واحد، ونفضل بعضها على بعض في الأكل).

ذكر تلبيسه على الثنوية

وهم قوم قالوا صانع العالم اثنان: ففاعل الخير نور، وفاعل الشر ظلمة، وهما قديمان لم يزالا ولن يزالا قويين حساسين، سميعين بصيرين، وهما مختلفان في النفس والصورة، متضادان في الفعل والتدبير، فجوهر النور فاضل حسن نير صاف نقي طيب الريح حسن المنظر، ونفسه نفس خيرة كريمة حكيمة نفاعة منها الخير واللذة والسرور والصلاح. وليس فيها شيء من الضرر ولا من الشر وجوهر الظلمة على ضد ذلك من الكدر والنقص ونتن الريح وقبح المنظر

---

(١) الأكنة الأغطية واحد الأكنان. قال تعالى: (وجعلنا على قلوبهم أكنة) أي أغطية.

ونفسه نفس شريرة بخيلة سفيهة منتنة ضرارة منها الشر والفساد[1]. كذا حكاه النوبختي عنهم، قال: وزعم بعضهم أن النور لم يزل فوق الظلمة. وقال بعضهم: بل كل واحد إلى جانب الآخر. وقال أكثرهم: النور لم يزل مرتفعاً في ناحية الشمال، والظلمة منحطة في ناحية الجنوب. ولم يزل كل واحد منهما مباينا لصاحبه، وقال النوبختي: وزعموا أن كل واحد منهما له أجناس خمسة، أربعة منها أبدان وخامس هو الروح، وأبدان النور أربعة: النار والريح، والتراب، والماء، وروحه الشبح، ولم تزل تتحرك في هذه الأبدان؛ وأبدان الظلمة أربعة: الحريق والظلمة، والسموم، والضباب، وروحها الدخان وسموا أبدان النور ملائكة، وسموا أبدان الظلمة شايطين وعفاريت، وبعضهم يقول الظلمة تتوالد شياطين والنور يتوالد ملائكة. وأن النور لا يقدر على الشر ولا يجوز منه، والظلمة لا تقدر على الخير ولا تجوز منه. وذكر لهم مذاهب مختلفة فيما يتعلق بالنور والظلمة. ومذاهب سخيفة. فمنها أنه فرض عليهم ألا يدخرون إلا قوت يوم، وقال بعضهم: على الإنسان صوم سبع العمر، وترك الكذب والبخل والسحر وعبادة الأوثان والزنى والسرقة، وأن لا يؤذي ذا روح، في مذاهب طريفة اخترعوها بواقعائهم الباردة. وذكر يحيى بن بشر النهاوندي أن قوماً منهم يقال لهم (الديصانية) زعموا أن طبيعة العالم[2] كانت طينة خشنة وكانت تحاكي حسم الباري الذي هو النور زمانا، فتأذى بها، فلما طال عليه ذلك قصد تنحيتها عنه فتوحل فيها واختلط بها فتركب منها هذا العالم النوري والظلمي، فما كان من جهة الصلاح فمن النور، وما كان من جهة الفساد فمن الظلمة، وهؤلاء يغتالون الناس ويخنقونهم ويزعمون أنهم يخلصون بذلك النور من الظلمة، مذاهب سخيفة، والذي حملهم على هذا أنهم رأوا في العالم شراً واختلافاً، فقالوا لا يكون من أصل واحد شيئان مختلفان: كما لا يكون من النار التبريد والتسخين. وقد رد العلماء عليهم في قولهم إن الصانع اثنان، فقالوا لو كان اثنين لم يخل أن يكونا قادرين، أو عاجزين، أو أحدهما قادر والثاني عاجز؛

---

(١) انظر أهداف سورة الكهف ص ٩٨ وما بعدها.

(٢) وفي نسخة طينة العالم.

لا يجوز أن يكونا عاجزين لأن العجز يمنع ثبوت الألوهية، ولا يجوز أن يكون أحدهما عاجزاً، فبقي أن يقال هما قادران، فتصور أن أحدهما يريد تحريك هذا الجسم في حالة يريد الآخر فيها تسكينه، ومن المحال وجود ما يريدانه، ثم مراد أحدهما ثبت عجز الآخر، وردوا عليهم في قولهم: إن النور يفعل الخير، والظلمة تفعل الشر. فإنه لو هرب مظلوم استتر بالظلمة فهذا خير قد صدر من شر ولا ينبغي مد النفس في الكلام مع هؤلاء فإن مذهبهم خرافات.

ذكر تلبيسه على الفلاسفة وتابعيهم

إنما تمكن إبليس من التلبيس على الفلاسفة من جهة أنهم انفردوا بآرائهم وعقولهم. وتكلموا بمقتضى ظنونهم من غير التفات إلى الانبياء. فمنهم من قال بقول الدهرية أن لا صانع للعالم، حكاه النوبختي وغيره عنهم. وحكى النهاوندي أن أرسطاطاليس وأصحابه زعموا أن الأرض كوكب في جوف هذا الفلك وأن في كل كوكب عوالم كما في هذا الأرض وأنهاراً وأشجاراً وأنكروا الصانع وأكثرهم أثبت علة قديمة للعالم ثم قال بقدم العالم، وأنه لم يزل موجوداً مع الله تعالى ومعلولا له ومساوياً غير متأخر عنه بالزمان مساواة المعلول للعلة والنور للشمس بالذات والرتبة لا بالزمان، فيقال لهم لم أنكرتم أن يكون العالم حادثاً بإرادة قديمة اقتضت وجوده في الوقت الذي وجد فيه؟ فإن قالوا فهذا يوجب أن يكون بين وجود الباري وبين المخلوقات زمان. قلنا الزمان مخلوق وليس قبل الزمان زمان. ثم يقال لهم: كان الحق سبحانه قادراً على أن يجعل سمك الفلك الأعلى أكثر مما هو بذراع أو قل مما هو بذراع. فإن قالوا لا يمكن فهو تعجيز، ولأن ما لا يمكن أن يكون أكبر منه ولا أصغر فوجوده على ما هو عليه واجب لا ممكن، والواجب يستغني عن علة وقد ستروا مذهبهم بان قالوا الله عز وجل صانع العالم وهذا تجوز عندهم لا حقيقة. لأن الفاعل مريد لما يفعله وعندهم ان العالم ظهر ضرورياً لا ان الله فعله: ومن مذاهبهم أن العالم باق أبداً كما لا بداية لوجوده فلا نهاية. قالوا لأنه معلول علة قديمة. وكان المعلول مع العلة، ومتى كان العالم ممكن الوجود لم يكن قديماً ولا معلولا. وقد قال جالينوس

لو كانت الشمس مثلا تقبل الانعدام لظهر فيها ذبول[1] في هذه المدة الطويلة فيقال له قد يفسد الشيء بنفسه بغتة لا بالذبول، ثم من أين له أنها لا تذبل؟ فإنها عندهم بمقدار الأرض مائة وسبعين مرة أو نحو ذلك، فلو نقص منها مقدار جبل لم يبن ذلك للحس. ثم نحن نعلم أن الذهب والياقوت يقبلان الفساد ويد يبقيان سنين ولا يحس نقصانها، وإنما الإيجاد والإعدام بإرادة القادر والقادر لا يتغير في نفسه ولا تحدث له صفة وإنما يتغير الفعل بإرادة قديمة.

[فصل]: وحكى النوبختي في كتاب الآراء والديانات أن سقراط كان يزعم أن أصول الأشياء ثلاثة: علة فاعلة، والعنصر، والصورة. قال: والله تعالى هو الفعال[2] والعنصر هو الموضوع الأول للكون والفساد، والصورة جوهر للجسم، وقال آخر منهم: الله هو العلة الفاعلة، والعنصر المنفعل، وقال آخر منهم العقل رتب الأشياء هذا الترتيب، وقال آخر منهم بل الطبيعة فعلته.

وحكى يحيى بن بشير بن عمير النهاوندي أن قوماً من الفلاسفة قالوا لما شاهدنا العالم مجتمعا ومتفرقاً ومتحركاً وساكناً علمنا أنه محدث ولا بد له من محدث ثم رأينا أن الإنسان يقع في الماء ولا يحسن السباحة فيستغيث بذلك الصانع المدبر فلا يغيه، أو في النار فعلنا أن ذلك الصانع معدوم. قال واختلف هؤلاء في عدم الصانع المدبر على ثلاث فرق: فرقة زعمت أنه لما أكملى العالم استجسنه فخشى أن يزيد فيه أو ينقص منه فيفسد، فأهلك نفسه وخلا منه العالم، وبقيت الأحكام تجري بين حيواناته ومصنوعاته على ما اتفق، وقالت الفرقة الثانية: بل ظهر في ذات الباري تولول، فلم يزل تجذب قوته ونوره حتى صارت القوة والنور في ذلك التولول وهو العالم، وساء نور الباري وكان الباقي منه سنور.

وزعموا أنه سيجذب النور من العالم إليه حتى يعود كما كان، ولضعفه عن مخلوقاته أهمل أمرهم فشاع الجور.

وقالت الفرقة الثالثة: بل الباري لما أتقن العالم تفرقت أجزاؤه فيه فكل

---

(١) يقال ذبل الشيء ضعف وذهبت نضارته.

(٢) وفي نسخة هو العقل.

قوته في العالم فهي من جوهر اللاهوتية. قال الشيخ رحمه الله: هذا الذي ذكره النهاوندي نقلته من نسخة النظامية قد كتبت منذ مائتين وعشرين سنة؛ ولولا أنه قد قيل ونقل في ذكره بيان ما قد فعل إبليس في تلبيسه لكان الأولى الإضراب عن ذكره تعظيماً لله عز وجل أن يذكر بمثل هذا، ولكن قد بينا وجه الفائدة في ذكره.

[فصل]: وقد ذهب أكثر الفلاسفة إلى أن الله تعالى لا يعلم شيئاً، وإنما يعلم نفسه، وقد ثبت أن المخلوق يعلم نفسه وقد ثبت ان المخلوق يعلم نفسه ويعلم خالقه، فقد زادت مرتبة المخلوق على رتبة الخالق.

قال المصنف: وهذا أظهر فضيحة من أن يتكلم عليه، فانظر إلى ما زينه إبليس لهؤلاء الحمقاء مع ادعائهم كمال العقل. وقد خالفهم أبو علي بن سيناء في هذا فقال بل يعلم نفسه، ويعلم الأشياء الكلية ولا يعلم الجزئيات، وتلقف هذا المذهب منهم المعتزلة. وكأنهم استكثروا المعلومات، فالحمد لله الذي جعلنا ممن ينفي عن الله الجهل والنقص، ونؤمن بقوله (ألا يعلم من خلق) وقوله: (ويعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقة إلا يعلمها) وذهبوا إلى أن علم الله وقدرته هو ذاته، فراراً من أن يثبتوا قديمين، وجوابهم أن يقال إنما هو قديم موجود واحد موصوف بصفات الكمال.

[فصل]: قال المصنف: وقد أنكرت الفلاسفة بعث الأجساد، ورد الأرواح إلى الأبدان ووجود جنة ونار جسمانيين وزعموا أن تلك أمثلة ضربت لعوام الناس ليفهموا الثواب والعقاب الروحانيين، وزعموا أن النفس تبقى بعد الموت بقاء سرمدياً أبداً. إما في لذة لا توصف وهي الأنفس الكاملة، أو ألم لا يوصف وهي النفوس المتلوثة؛ وقد تتفاوت درجات الألم على مقادير الناس، وقد ينمحي عن بعضها الألم ويزول؛ فيقال لهم نحن لا ننكر وجود النفس بعد الموت، ولذلك سمى عودها إعادة، ولا أن لها نعيما وشقاء، ولكن ما المانع من حشر الأجسام؟ ولم ننكر اللذات والآلام الجسمانية في الجنة والنار، وقد جاء الشرع بذلك فنحن نؤمن بالجمع بين السعادتين، وبين الشقاوتين الروحانية والجسمانية، وأما الحقائق في مقام الأمثال فتحكم بلا دليل، فإن قالوا الأبدان تنحل وتؤكل وتستحيل. قلنا القدرة لا يقف بين يديها شيء على أن الإنسان

إنسان بنفسه. فلو صنع له البدن من تراب غير التراب الذي خلق منه لم يخرج عن كونه هو هو، كما أنه تتبدل أجزاؤه من الصغر إلى الكبر وبالهزال والسمن فإن قالوا لم يكن البدن بدناً حتى يرقى من حالة إلى حالة إلى أن صار لحماً وعروقاً قلنا قدرة الله سبحانه وتعالى لا تقف على المعهوم المشاهد ثم قد أخبرنا نبينا ﷺ أن الأجسام تنت في القبور قبل البعث، وأخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الباقي البزاز نا أبو محمد الجوهري نا عمر بن محمد بن الزيات ثنا قاسم بن زكريا المطرز ثنا أبو كريب ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ ما بين النفختين أربعون[١] قالوا يا أبا هريرة أربعون يوما؟ قال أبيت، قالوا أربعون شهراً؟ قال أبيت، قالوا أربعون سنة قال أبيت؛ قال ثم ينزل الله ماء من السماء فينبتون كما ينبت البقل، قال وليس من الإنسان شيء إلا يبلى إلا عظماً واحداً وهو عجب[٢] الذنب، منه خلق، ومنه يركب الخلق يوم القيامة، وأخرجاه في الصحيحين.

[فصل] وقد لبس ابليس على أقوام من أهل ملتنا فدخل عليهم من باب قوة ذكائهم وفطنتهم فأراهم أن الصواب اتباع الفلاسفة لكونهم حكماء قد صدرت منهم أفعال وأقوال دلت على نهاية الذكاء وكمال الفطنة كما ينقل من حكمة سقراط وأبقراط وأفلاطون وأرسطاطاليس وجالينوس وهؤلاء كانت لهم علوم هندسية ومنطقية وطبيعية واستخرجوا بفطنهم أموراً خفية الا أنهم لما تكلموا في الالهيات خلطوا ولذلك اختلفوا فيها ولم يختلفوا في الحسيات والهندسيات وقد ذكرنا جنس تخليطهم في معتقداتهم. وسبب تخليطهم أن قوى البشر لا تدرك العلوم إلا جملة والرجوع فيها إلى الشرائع (وقد حكى) لهؤلاء المتأخرين في أمتنا أن أولئك الحكماء كانوا ينكرون الصانع ويدفعون الشرائع ويعتقدونها نواميس وحيلا فصدقوا فيما حكى لهم عنهم ورفضوا شعار الدين وأهملوا الصلوات ولابسوا المحذورات واستهانوا بحدود الشرع وخلعوا ربقة

---

(١) هذه رواية مسلم، ورواية البخاري المسئول فيها هو النبي صلى الله عليه وآله وسلم، ومعنى أبيت امتنعت عن الإخبار بما لا أعلم وقد جاءت مفسرة من رواية غيره في غير مسلم أربعون سنة.

(٢) هو بفتح العين وإسكان الجيم العظم اللطيف الذي في أسفل الصلب، وهو رأس العصعص.

الإسلام فاليهود والنصاري أعذر منهم لكونهم متمسكين بشرائع دلت عليها معجزات، والمبتدعة في الدين أعذر منهم لأنهم يدعون النظر في الأدلة وهؤلاء لا مستند لكفرهم إلا علمهم بأن الفلاسفة كانوا حكماء أتراهم ما علموا أن الأنبياء كانوا حكماء وزيادة (وما قد حكى) لهؤلاء الفلاسفة من جحد الصانع محال: فإن أكثر القوم يثبتون الصانع ولا ينكرون النبوات وإنما أهملوا النظر فيها وشذ منهم قليل فتبعوا الدهرية الذين فسدت أفهامهم بالمرة وقد رأينا من المتفلسفة من أمتنا جماعة لم يكسبهم التفلسف إلا التحير فلا هم يعملون بمقتضاه ولا بمقتضى الإسلام بل فيهم من يصوم رمضان ويصلي ثم يأخذ في الاعتراض على الخالق وعلى النبوات ويتكلم في انكار بعث الأجساد ولا يكاد يرى منهم أحد إلا ضربه الفقر فأضر به فهو عامة زمانه في تسخط على الأقدار والاعتراض على المقدر حتى قال لي بعضهم أنا لا أخاصم إلا من فوق الفلك وكان يقول أشعاراً كثيرة في هذا المعنى فمنها قوله في صفة الدنيا قال:

أتراها صنعة من غير صانع ... أم تراها رمية من رام

وقوله:

واحيرتا من وجود ما تقدمه ... منا[١] اختيار ولا علم فيقتبس
كأنه في عماء ما يخلصنا ... منه ذكاء ولا عقل ولا شرس[٢]
ونحن في ظلمة ما إن لها قمر ... فيها يضيء ولا شمس ولا قبس
مدلهين حيارى قد تكنفنا ... جهل يجهمنا[٣] في وجهه عبس
فالفعل فيه بلا ريب ولا عمل ... والقول فيه كلام كله هوس

[**فصل**]: ولما كانت الفلاسفة قريباً من زمان شريعتنا والرهبنة كذلك مدّ بعض أهل ملتنا يده إلى التمسك بهذه وبعضهم مدّ يده إلى التمسك بهذه فترى كثيراً من الحمقى اذا نظروا في باب الاعتقاد تفلسفوا وإذا نظروا في باب التزهد ترهبنوا فنسأل الله ثباتاً على ملتنا وسلامة من عدونا انه ولي الإجابة.

---

(١) وفي نسخة اختبار.
(٢) أي سوء خلق
(٣) أي يلقي بالغلطة

ذكر تلبيسه على أصحاب الهياكل

وهم قوم يقولون ان لكل روحاني من الروحانيات العلوية هيكلاً أعني جرماً من الاجرام السماوية هو هيكله ونسبته إلى الروحاني المختص به نسبة أبداننا إلى أرواحنا فيكون هو مدبره والمتصرف فيه فمن جملة الهياكل العلوية السيارات والثوابت، قالوا: ولا سبيل لها إلى الروحاني بعينه. فيتقرب إلى هيكله بكل عبادة وقربان. (وقال آخرون منهم) لكل هيكل سماوي شخص من الأشخاص السفلية على صورته وجوهره فعمل هؤلاء الصور ونحتوا الأصنام وبنوا لها بيوتاً.

وقد ذكر يحيى بن بشر النهاوندي أن قوماً قالوا الكواكب السبعة وهي زحل، والمشتري، والمريخ، والشمس، والزهرة، وعطارد، والقمر. هي المدبرات لهذا العالم وهي تصدر عن أمر الملأ الأعلى. ونصبوا لها الأصنام على صورتها، وقربوا لكل واحد منها ما يشبه من الحيوان. فجعلوا لزحل جسماً عظيماً من الآنك[1] أعمى يقرب إليه بثور حسن يؤتي به إلى بيت تحته محفوروفوقه الدرابزين من حديد على تلك الحفرة فيضرب الثور حتى يدخل البيت ويمشي على ذلك الدرابزين من الحديد فتغوص رجلاه ويداه هنالك ثم توقد تحته النار حتى يحترق. ويقول له المقربون مقدس أنت أيها الإله الأعمى المطبوع على الشر الذي لا يفعل خيراً قربنا لك ما يشبهك فتقبل منا وأكفنا شرك وشر أرواحك الخبيثة: ويقربون للمشتري صبياً طفلاً وذلك أنهم يشترون جارية ليطأها السدنة[2] للأصنام السبعة فتحمل وتترك حتى تضع ويأتون بها والصبي على يدها ابن ثمانية أيام فينجسونه بالمسل والإبر وهو يبكي على يد أمه فيقولون له أيها الرب الخير الذي لا يعرف الشر قد قربنا لك من لم يعرف الشر يجانسك في الطبيعة فتقبل قربانا وأرزقنا خيرك وخير أرواحك الخيرة ويقربون للمريخ رجلاً أشقر أنمش[3] أبيض الرأس من الشقرة يأتون به فيدخلون في حوض

---

(١) الآنك الرصاص الخالص.

(٢) السدنة بالتحريض جمع سادن وهو خادم الكعبة وبيت الاصنام

(٣) النمش بفتحتين نقط بيض وسود.

عظيم ويشدون قيوده إلى أوتاد في قعر الحوض ويملأون الحوض زيتاً حتى يبقى الرجل قائماً فيه إلى حلقه ويخلطون بالزيت الأدوية المقوية للعصب والمعفنة للحم حتى إذا دار عليه الحول بعد أن يغذي بالأغذية المعفنة للحم والجلد قبضوا على رأسه فملخوا عصبه من جلده ولفوه تحت رأسه وأتوا به إلى صنمهم الذي هو على صورة المريخ فقالوا أيها الاله الشرير ذو الفتن والجوائح قربنا إليك ما يشبهك فتقبل قرباننا واكفنا شرك وشر أرواحك الخبيثة الشريرة. ويزعمون أن الرأس تبقى فيه الحياة سبعة أيام وتكلمهم بعلم ما يصيبهم تلك السنة من خير وشر ويقربون للشمس تلك المرأة التي قتلوا ولدها للمشتري ويطوفون بصورة الشمس ويقولون مسبحة مهللة أنت أيتها الآلهة النورانية قربنا إليك ما يشبهك فتقبلي قرباننا وأرزقينا من خيرك وأعيذينا من شرك. ويقربون للزهرة عجوزاً شمطاء ماحنة[1] يقدمونها بين يديها وينادون حولها أيتها الآلهة الماجنة أتيناك بقربان بياضه كبياضك ومجانته كمجانتك وظرفه كظرفك فتقبليها منا. ثم يأتون بالحطب فيجعلونه حول العجوز ويضرمون فيه النار إلى أن تحترق فيحثون رمادها في وجه الصنم.

ويقربون لعطارد شاباً أسمر حاسباً كاتباً متأدباً يأتون به بحيلة وكذلك يفعلون بالكل يخدعونهم ويبنجونهم ويسقونهم أدوية تزيل العقل وتخرس الألسنة فيقدمون هذا الشاب إلى صنم عطارد ويقولون أيها الرب الظريف أتيناك بشخص ظريف وبطبعك اهتدينا فتقبل منا ثم ينشر الشاب نصفين ويربع ويجعل على أربع خشبات حوله ويضرم كل خشبة النار حتى تحترق ويحترق الربع معها ويحثون رماده في وجهه.

ويقربون للقمر رجلاً آدم كبير الوجه ويقولون له يا بريد الآلهة وخفيف الاجرام العلوية.

ذكر تلبيسه على عبّاد الأصنام

قال المصنف: كل محنة لبس بها ابليس على الناس فسببها الميل إلى الحس

(١) أي صفقة الوجه لا تستحي من قبح القول.

والأعراض عن مقتضى العقل ولما كان الحس يأنس بالمثل[1] دعا ابليس لعنه الله خلقاً كثيراً إلى عبادة الصور وأبطل عند هؤلاء عمل العقل بالمرة. فمنهم من حسن له أنها الآلهة وحدها ومنهم من وجد فيه قليل فطنة فعلم أنه لا يوافقه على هذا فزين له أن عبادة هذه تقرب إلى الخالق فقالوا ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى.

ذكر بداية تلبيسه على عبّاد الأصنام

أخبرنا عبد الوهاب بن المبارك الحافظ نا أبو الحسين بن عبد الجبار نا أبو جعفر بن أحمد بن السلم نا أبو عبيد الله محمد بن عمران المرزناني نا أبو بكر أحمد ابن محمد بن عبد الله الجوهري ثنا أبو علي الحسن بن عليل العنزي: ثنا أبو الحسن على ابن الصباح بن الفرات قال أخبرنا هشام بن محمد بن السائب الحلبي قال أخبرني أبي قال أول ما عبدت الأصنام كان آدم عليه السلام لما مات جعله بنوشيث بن آدم في مغارة في الجبل الذي أهبط عليه آدم بأرض الهند ويقال للجبل بوذ وهو أخصب جبل في الأرض. قال هشام فأخبرني أبي عن أبي الصالح عن ابن عباس رضي الله عنهما قال فكان بنو شيث بن آدم عليه الصلاة والسلام يأتون جسد آدم في المغارة فيعظمونه ويترحمون عليه فقال رجل من بني قابيل يا بني قابيل إن لبني شيث دواراً يدورون حوله ويعظمونه وليس لكم شيء فنحت لهم صنماً فكان أول من عملها قال: وأخبرني أبي أنه كان ود. وسواع. ويغوث. ويعوق. ونسر. قوما صالحين فماتوا في شهر فجزع عليهم أقاربهم فقال رجل من بني قابيل يا قوم هل لكم أن أعمل لكم خمسة أصنام على صورهم غير أنني لا أقدر أن أجعل فيها أرواحاً. فقالوا نعم. فنحت لهم خمسة أصنام على صورهم ونصبها لهم فكان الرجل منهم يأتي أخاه وعمه وابن عمه فيعظمه ويسعى حوله حتى ذهب ذلك القرن الأول. وعملت على عهد يرذ بن مهلاييل بن قينان بن أنوش ابن آدم ثم جاء قرن آخر فعظموهم أشد تعظيم من القرن الأول. ثم جاء من بعدهم القرن الثالث فقالوا ما عظم الأولون هؤلاء إلا وهم يرجون شفاعتهم عند الله عز وجل، فعبدوهم وعظموا أمرهم وأشتد كفرهم فبعث الله سبحانه

---

(١) في نسخة بالميل.

وتعالى إليهم إدريس عليه الصلاة والسلام فدعاهم فكذبوه فرفعه الله مكاناً علياً، ولم يزل أمرهم يشتد فيما قال الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس حتى أدرك نوح فبعثه الله نبياً وهو يومئذ ابن أربعمائة وثمانين سنة فدعاهم إلى عبادة الله عز وجل مائة وعشرين سنة فعصوه وكذبوه فأمره الله تعالى أن يصنع الفلك فعملها وفرغ منها وركبها وهو ابن ستمائة سنة وغرق من غرق ومكث بعد ذلك ثلاثمائة سنة وخمسين سنة. فكان بين آدم ونوح ألفا سنة ومائتا سنة فأهبط الماء هذه الأصنام من أرض إلى أرض حتى قذفها إلى أرض جُدة فلما نضبت الماء بقيت على الشط فسفت الريح عليها حتى وارتها.

قال الكلبي: وكان عمرو بن لحي كاهناً وكان يكنى أبا ثمامة له رئى من الجن. فقال له عجل المسير والظعن من تهامة، بالسعد والسلامة، ائت صفا جده، تجد فيها أصناما معدة. فأوردها تهامة ولا تهب، ثم ادع العرب إلى عبادتها تجب. فأتى نهر جدة فاستثارها ثم حملها ورد بها تهامة وحضر الحج فدعا العرب إلى عبادتها قاطبة، فأجابه عوف بن عذرة بن زيد اللات فدفع إليه وداً فحمله فكان بوادي القرى بدومة الجندل وسمى ابنه عبدود فهو أول من سمى به. وجعل عوف ابنه عامراً سادناً له فلم يزل بنوه يدينون به حتى جاء الله بالإسلام

قال الكلبي: حدثني مالك بن حارثة أنه رأى وداً. قال وكان أبي يبعثني باللبن إليه ويقول اسق إلهك فأشربهُ. قال ثم رأيت خالد بن الوليد بعد كسره فجعله جذاذاً وكان رسول الله ﷺ بعثه من غزوة تبوك لهدمه فحالت بينه وبين هدمه بنوعبدود وبنو عامر فقاتلهم فقتلهم وهدمه وكسره وقتل يومئذ رجلاً من بني عبد ود يقال له قطن بن سريح فأقبلت أمه (وهو مقتول) وهي تقول:

ألا تلـــك المودة لا تـــدوم ولا يبقـى عـلى الدهر النعـيم
ولا يبقـى على الحدثان عفر[1] لـــــه أم بشاهقـــــة رؤوم

ثم قالت:

يـا جامعاً جامع الأحشاء والكبد يـا ليت أمك لم تولد ولم تلد

(١) العفر- بكسر العين وضمها ذكر الخنازير

ثم أكبت عليه فشهقت وماتت

قال الكلبي: فقلت لمالك بن حارثة صف لي وداً حتى كأني أنظر إليه. قال: كان تمثال رجل أعظم ما يكون من الرجال قد دير أي نفس، عليه حلتان متزر بحلة مرتد بأخرى، عليه سيف قد تقلده وتنكب قوساً وبين يديه حربة فيها لواء ووفضة فيها نبل يعني جعبتها[1].

قال: وأجابت عمرو بن لحي مضر بن نزار فدفع إلى رجل من هذيل يقال له الحارث بن تميم بن سعد بن هذيل بن مدركة بن الياس بن مضر سواعا، وكان بأرض يقال لها رهاط من بطن نخلة يعبده من يليه من مضر. فقال رجل من العرب:

تراهم حول قبلتهم عكوفاً كما عكفت هذيل على سواع
يظل حياته صرعي لديه غنائم من ذخائر كل راعي

وأجابته مذحج فدفع إلى أنعم بن عمرو المرادي يغوث، وكان بأكمة باليمن تعبده مذحج ومن والاها.

وأجابته همدان فدفع إلى مالك بن مرثد بن جشم يعوق، وكان بقرية يقال لها جوان تعبده همدان ومن والاها من اليمن.

وأجابته حمير فدفع إلى رجل من ذي رعين يقال له معدي كرب نسراً وكان بموضع من أرض سبأ يقال له بلخع تعبده حمير ومن والاها. فلم يزالوا يعبدونه حتى هودهم ذو نواس ولم تزل هذه الأصنام تعبد حتى بعث الله محمداً ﷺ فأمر بهدمها.

قال ابن هشام وحدثنا الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ: رفعت لي النار فرأيت عمرو ابن لحي قصيراً أحمر أزرق يجر قصبه في النار قلت من هذا قيل هذا عمرو ابن لحي أول من بحر البحيرة ووصل الوصيلة وسيب السائبة وحمى الحام وغير دين إسماعيل ودعا العرب إلى عبادة الأوثان. قال هشام وحدثني أبي وغيره أن إسماعيل عليه

---

(١) الوفضة- الجعبة التي تجعل فيها السهام

الصلاة والسلام لما سكن مكة وولد له فيها أولاد فكثروا حتى ملؤا مكة ونفوا من كان بها من العماليق ضاقت عليهم مكة ووقعت بينهم الحروب والعداوات فأخرج بعضهم بعضاً فتفسحوا في البلاد والتمسوا المعاش فكان الذي حملهم على عبادة الأوثان والحجارة أنه كان لا يظعن من مكة ظاعن إلا أحتمل معه حجراً من حجارة الحرم تعظيماً للحرم وصيانة لمكة فحيث ما حلوا وضعوه وطافوا به كطوافهم بالكعبة تيمنا منهم بها وصيانة للحرم وحباً له وهم بعد يعظمون الكعبة ومكة ويحجون ويعتمرون على أثر[1] إبراهيم وإسماعيل ثم عبدوا ما استحسنوا ونسوا ما كانوا عليه واستبدلوا بدين إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام غيره فعبدوا الأوثان وصاروا إلى ما كانت عليه الأمم من قبلهم واستخرجوا ما كان يعبد قوم نوح وفيهم على ذلك بقايا من عهد إبراهيم وإسماعيل يتمسكون بها من تعظيم البيت والطواف به والحج والعمرة والوقوف بعرفة والمزدلفة وإهداء البدن والإهلال بالحج والعمرة وكانت نزار تقول إذا ما أهلت (لبيك اللهم لبيك لبيك لا شريك لك إلا شريكاً هو لك تملكه وما ملك).

وكان أول من غير دين إسماعيل ونصب الأوثان وثيب السائبة ووصل الوصيلة عمرو بن ربيعة وهو لحي بن حارثة وهو أبو خزاعة وكانت أم عمرو بن لحي فهيرة بنت عامر بن الحارث وكان الحارث هو الذي يلي أمر الكعبة فلما بلغا عمرو بن لحي نازعة في الولاية وقاتل جرهم بن إسماعيل فظفر بهم وأجلاهم عن الكعبة ونفاهم من بلاد مكة وتولى حجابة البيت من بعدهم ثم أنه مرض مرضاً شديداً فقيل له أن بالبلقاء من أرض الشام حمة إن أتيتها برئت فأتاها فاستحم بها فبرأ ووجد أهلها يعبدون الأصنام فقال ما هذه فقالوا نستسقي بها المطر ونستنصر بها على العدو فسألهم ان يعطوه منها ففعلوا فقدم بها مكة ونصبها حول الكعبة واتخذت العرب الأصنام.

وكان أقدمها مناة وكان منصوباً على ساحل البحر من ناحية المسلك بقديد بين مكة والمدينة وكانت العرب جميعاً تعظمه والأوس والخزرج ومن نزل

---

(١) وفي نسخة ارث.

المدينة ومكة وما والاها ويذبحون له ويهدون له.

قال هشام: وحدثنا رجل من قريش عن أبي عبيدة بن عبد الله بن أبي عبيدة بن محمد بن عامر بن ياسر قال: كانت الأوس والخزرج ومن يأخذ مأخذهم من العرب من أهل يثرب وغيرها يحجون فيقفون مع الناس المواقف كلها ولا يحلقون رؤسهم فإذا نفروا أتوه فحلقوا عنده رؤوسهم وأقاموا عنده لا يرون لحجهم تماماً إلا بذلك وكانت مناة لهذيل وخزاعة فبعث رسول الله ﷺ علياً رضي الله عنه فهدمها عام الفتح.

ثم اتخذوا اللات بالطائف وهي أحدث من مناة وكانت صخرة مرتفعة[1] وكانت سدنتها من ثقيف وكانوا قد بنوا عليها بناء وكانت قريش وجميع العرب تعظها وكانت العرب تسمى زيد اللات وتيم اللات وكانت في موضع منارة مسجد الطائف اليسرى اليوم فلم يزالوا كذلك حتى أسلمت ثقيف فبعث رسول الله ﷺ المغيرة بن شعبة فهدمها وحرقها بالنار.

ثم اتخذوا العزى وهي أحدث من اللات اتخذها ظالم بن أسعد وكانت بوادي نخلة الشامية فوق ذات عرق وبنوا عليها بيتاً وكانوا يسمعون منه الصوت.

قال هشام: وحدثني أبي عن أبي صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: كانت العزى شيطانة تأتي ثلاث سمرات ببطن نخلة فلما افتتح رسول الله ﷺ مكة بعث خالد بن الوليد فقال ائت بطن نخلة فإنك تجد ثلاث سمرات فاعتضد الأولى فأتاها فعضدها. فلما جاء إليه قال: هل رأيت شيئاً؟ قال لا. قال فاعضد الثانية فأتاها فعضدها. ثم أتى النبي ﷺ. فقال هل رأيت شيئاً قال لا قال فاعضد الثالثة فأتاها فإذا هو بجنية نافشة شعرها واضعة يديها على عاتقها تصر بأنيابها وخلفها دبية السلمى وكان سادنها. فقال خالد:

يا عز كفرانك لا سبحانك   أني رأيت الله قد أهانك

ثم ضربها ففلق رأسها فإذا هي حممة[2] ثم عضد الشجرة وقتل دبية السادن ثم أتى النبي ﷺ فأخبره فقال تلك العزى ولا عزى بعدها للعرب.

---

(١) في نسخة مربعة

(٢) الحممة بضم الحاء وفتح الميمين جمعها حمم الرماد، وكل ما احترق من النار.

قال هشام: وكان لقريش أصنام في جوف الكعبة وحولها وأعظمها عندهم هبل. وكان فيما بلغني من عقيق أحمر على صورة الإنسان مكسور اليد اليمنى أدركته قريش كذلك فجعلوا له يداً من ذهب. وكان أول من نصبه خذيمة بن مدركة بن الياس بن مضر وكان في جوف الكعبة وكان قدامه سبعة أقدح مكتوب في أحدها صريح وفي الآخر ملصق فإذا شكوا في مولود أهدوا له هدية ثم ضربوا بالقدح فإن خرج صريح ألحقوه وإن خرج ملصقاً دفعوه. وكانوا إذا اختصموا في أمر أو أرادوا سفراً أو عملاً أتوه فاستقسموا بالقداح عنده. وهو الذي قال له أبو سفيان يوم أحد: أعل هبل أي علا دينك. فقال رسول الله ﷺ لأصحابه ألا تجيبونه فقالوا وما نقول. قال قولوا الله أعلى وأجل. وكان لهم أساف ونائلة قال هشام فحدث الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس أن أساف رجل من جرهم يقال له أساف بن يعلي ونائلة بنت زيد من جرهم وكان يتعشقها في أرض اليمن فأقبلا حجاجاً فدخلا البيت فوجدا غفلة من الناس وخلوة من البيت ففجر بها في البيت فمسخا فأصبحوا فوجدوهما ممسوخين فأخرجوهما فوضعوهما موضعهما فعبدتها خزاعة وقريش ومن حج البيت بعد من العرب. قال هشام لما مسخا حجرين وضعا عند البيت ليقظ الناس بهما فلما طال مكثهما وعبدت الأصنام عبداً معها. وكان أحدهما ملصقاً بالكعبة والآخر في موضع زمزم فنقلت قريش الذي كان ملصقاً بالكعبة إلى الآخر فكانوا ينحرون ويذبحون عندهما.

وكان من تلك الأصنام ذو الخلصة وكان مروة[1] بيضاء منقوشة عليها كهيئة التاج وكانت بتبالة بين مكة[2] والمدينة على مسيرة سبع ليال من مكة وكانت تعظمها وتهدي لها خثعم وبجيلة. فقال رسول الله ﷺ لجرير رضي الله عنه: الا تكفني ذا الخلصة فوجهه إليه فسار بأحمس فقابلته خثعم وباهلة فظفر بهم وهدم بينان ذي الخلصة وأضرم فيه النار، وذو الخلصة اليوم عتبة باب مسجد تبالة.

(١) المروة- حجارة براقة تقدح منها النار جمعها مرو.
(٢) وفي نسخة اليمن: قال ابن الأثير في النهاية تبالة بفتح التاء وتخفيف الباء بلد باليمن معروف.

وكان لدوس صنم يقال له ذو الكفين. فلما أسلموا بعث رسول الله ﷺ الطفيل بن عمرو فحرقه.

وكان لبني الحارث بن يشكر صنم يقال له ذو الثري.

وكان لقضاعة والخم وجذام وعاملة وغطفان صنم في مشارف الشام يقال له الأقيصر.

وكان لمزينة صنم يقال له فهم وبه كانت تسمى عبد فهم.

وكان لعنزة صنم يقال له سعير.

وكان لطيء صنم يقال له الفلس. وكان لأهل كل واد من مكة صنم في دارهم يعبدونه فإذا أراد أحدهم السفر كان آخر ما يصنع في منزله أن يتمسح به وإذا قدم من سفره كان أول ما يصنع إذا دخل منزله أن يتمسح به. ومنهم من اتخذ بيتاً ومن لم يكن له صنم ولا بيت نصب حجراً مما استحس ثم طاف به وسموها الأنصاب. وكان الرجل إذا سافر فنزل منزلا أخذ أربعة أحجار فنظر إلى أحسنها فاتخذه رباً وجعله ثالثة الاثافي[1] لقدره فإذا ارتحل تركه. فإذا نزل منزلاً آخر فعل مثل ذلك ولما ظهر رسول الله ﷺ على مكة دخل المسجد والأصنام منصوبة حول الكعبة فجعل يطعن بسية[2] قوسه في عيونها ووجوهها ويقول جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً ثم أمر بها فكفئت على وجوهها ثم أخرجت من المسجد فحرقت. وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: في زمان يزد برد عبدت الأصنام ورجع من رجع عن الإسلام.

أخبرنا إسماعيل بن أحمد نا عمر بن عبيد الله نا أبو الحسين بن بشران نا عثمان بن أحمد الدقاق ثنا جميل ثنا حسن بن الربيع ثنا مهدي بن ميمون. قال سمعت أبا رجاء العطاردي يقول: لما بعث رسول الله ﷺ فسمعنا به لحقنا بمسيلمهالكذاب، ولحقنا بالنار، وكنا نعبد الحجر في الجاهلية فإذا وجدنا حجراً هو أحسن منه نلقي ذاك ونأخذه وإذا لم نجد حجراً جمعنا حثية من تراب ثم جئنا بغنم فحلبناها عليه ثم طفنا به. أخبرنا محمد بن عبد الباقي بن أحمد نا

(١) الأثا في جميع الأثفية ما يوضع عليه القدر.
(٢) سية القوس بكسر السين وبالياء ما عطف من طرفيها.

أحمد بن أحمد الحداد نا أبو نعيم أحمد بن عبد الله ثنا أبو حامد بن جبلة ثنا أبو عباس السراج ثنا أحمد بن الحسن بن خراش ثنا مسلم بن إبراهيم ثنا عمارة المعولي. قال سمعت أبا رجاء العطاردي يقول: كنا نعمد إلى الرمل فنجمعه فنحلب عليه فنعبده. وكنا نعمد إلى الحجر الأبيض فنعبده زماناً ثم نلقيه. أخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر بن ثابت نا عبد العزيز بن علي الوراق نا أحمد بن إبراهيم ثنا يوسف بن يعقوب النيسابوري نا أبو بكر ابن أبي شيبة ثنا يزيد بن هرون نا الحجاج بن أبي زينب. قال سمعت أبا عثمان النهدي قال: كنا في الجاهلية نعبد حجراً فسمعنا منادياً ينادي يا أهل الرحال إن ربكم قد هلك فالتمسوا لكم رباً غيره. قال: فخرجنا على كل صعب وذلول فبينما نحن كذلك نطلب، إذا نحن بمناد ينادي إنا قد وجدنا ربكم أو شبهه قال: فجئنا فإذا حجر فنحرنا عليه الجزر. أنبأنا محمد بن أبي طاهر نا أبو إسحاق البرمكي نا أبو عمر ابن حيوية نا أحمد بن معروف نا الحسين بن الفهم ثنا محمد بن سعد نا محمد بن عمرو ثني الحجاج بن صفوان عن ابن أبي حسين عن شهر بن حوشب عن عمرو ابن عنبسة قال: كنت امرءاً ممن يعبد الحجارة فينزل الحي ليس معهم آلهة فيخرج الحي منهم فيأتي بأربعة أحجار. فينصب ثلاثة لقدره ويجعل أحسنها. إلهاً يعبد. ثم لعله يجد ما هو أحسن منه قبل أن يرتحل فيتركه ويأخذ غيره. أنبأنا عبد الوهاب بن المبارك نا أبو الحسين بن عبد الجبار نا أبو الحسن العتيقي نا عثمان بن عمرو بن المنتاب نا أبو محمد عبد الله بن سليمان الفامي ثني أبو الفضل محمد بن أبي هرون الوراق ثنا الحسن بن عبد العزيز الجروي عن شيخ من ساكني مكة. قال: سئل سفيان بن عيينة كيف عبدت العرب الحجارة والأصنام. فقال أصل عبادتهم الحجارة انهم قالوا البيت حجر فحيث ما نصبنا حجراً فهو بمنزلة البيت. وقال أبو معشر: كان كثير من أهل الهند يعتقد الربوبية ويقرون بأن لله تعالى ملائكة إلا أنهم يعتقدونه صورة كأحسن الصور وأن الملائكة أجسام حسان وأنه سبحانه وتعالى وملائكته محجبون بالسماء فاتخذوا أصناماً على صورة الله سبحانه عندهم وعلى صور الملائكة فعبدوها وقربوا لها لموضع المشابهة على زعمهم. وقيل لبعضهم: أن الملائكة والكواكب والأفلاك أقرب الأجسام إلى الخالق فعظموها وقربوا لها ثم عملوا الأصنام.

[فصل] قال المصنف: وقد حسن إبليس لعنه الله لأقوام عبادة القمر ولآخرين عبادة النجوم. قال ابن قتيبة وكان قوم في الجاهلية عبدوا الشعري العبور وفتنوا بها. وكان أبو كبشة الذي كان المشركون ينسبون إليه رسول الله ﷺ أول من عبدها. وقال قطعت السماء عرضاً ولم يقطع السماء عرضاً غيرها وعبدها وخالف قريشاً فلما بعث رسول الله ﷺ ودعا إلى عبادة الله وترك الأوثان قالوا هذا ابن أبي كبشة أي شبهه ومثله في الخلاف كما قالت بنوا إسرائيل لمريم يا أخت هارون أي يا شبيهة هارون في الصلاح وهما شعريان إحداهما هذه والشعري الأخرى هي الغميصاء وهي تقابلها وبينها المجرة- والغميصاء من الذراع المبسوط في جبهة الأسد وتلك في الجوزاء.

وزين إبليس لعنة الله لآخرين عبادة الملائكة وقالوا: هي بنات الله تعالى. تعالى الله عن ذلك. وزين لآخرين عبادة الخيل والبقر. وكان السامري من قوم يعبدون البقر فلهذا صاغ عجلا. وجاء في التعبير أن فرعون كان يعبد تيساً وليس في هؤلاء من أعمل فكره ولا استعمل عقله في تدبيز ما يفعل نسأل الله السلامة في الدنيا والآخرة.

ذكر تلبيسه على الجاهلية

قال المصنف: ذكرنا كيف لبس عليهم في عبادة الأصنام. ومن أقبح تلبيسه عليهم في ذلك تقليد الآباء من غير نظر في دليل كما قال الله عز وجل «وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله (قالوا بل نتبع ما أنزل الله) قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا أو لو كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون» المعنى أتتبعونهم أيضاً.

وقد لبس إبليس على طائفة منهم فقالوا بمذاهب الدهرية وأنكروا الخالق وجحدوا البعث، وهؤلاء الذين قال الله سبحانه فيهم: «ما هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيى وما يهلكنا إلا الدهر». وعلى آخرين منهم: فأقروا بالخالق لكنهم جحدوا الرسل والبعث. وعلى آخرين منهم: فزعموا أن الملائكة بنات الله. وأمال آخرين منهم إلى مذهب اليهود وآخرين إلى مذهب المجوس، وكان في بني تميم منهم زرارة ابن جديس التميمي وابنه حاجب.

ومن كان يقر بالخالق والابتداء والإعادة والثواب والعقاب عبد المطلب ابن هاشم، وزيد بن عمرو بن نفيل، وقس بن ساعدة، وعامر بن الظرب- وكان عبد المطلب إذا رأى ظالماً لم تصبه عقوبة. قال تالله أن وراء هذه الدار لداراً يجزى فيها المحسن والمسيء. ومنهم زهير بن أبي سلمى وهو القائل:

يؤخر فيوضع في كتاب فيدخر ليوم الحساب أو يعجل فينقم

ثم أسلم ومنهم زيد الفوارس بن حصن، ومنهم القلمس بن أمية الكنائي. كان يخطب بفناء الكعبة وكانت العرب لا تصدر عن مواسمها حتى يعظها ويوصيها فقال يوما: يا معشرَ العرب أطيعوني ترشدوا قالوا: وما ذاك. قال: انكم تفردتم بآلهة شتى إني لأعلم ما الله بكل هذا راض وأن الله رب هذه الآلهة وأنه ليحب أن يعبد وحده. فتفرقت عنه العرب لذلك ولم يسمعوا مواعظه. وكان فيهم قوم يقولون من مات فربطت على قبره دابته وتركت حتى تموت حشر عليها ومن لم يفعل ذلك حشر ماشياً وممن قاله عمرو بن زيد الكلبي.

وبنى جماعة من القدماء بيوتاً كانت للأصنام فمنها بيت على رأس جبل بأصبهان كانت فيه أصنام أخرجها كوشتاسب لما تمجس وجعله بيت نار والبيت الثاني والثالث في أرض الهند والرابع بمدينة بلخ بناه ينوشهر فلما ظهر الإسلام خربه أهل بلخ. والخامس بيت بصنعاء بناه الضحاك على أسم الزهرة فخربه عثمان بن عفان رضي الله عنه. والسادس بناه قابوس الملك على أسم الشمس بمدينة فرغانة فخربه المعتصم.

وذكر يحيى بن بشير بن عمير النهاوندي: أن شريعة الهند وضعها لهم رجل برهمي، ووضع لهم أصناماً وجعل لهم أعظم بيوتهم بيتاً بالميلتان. (وهي مدينة من مداين السند). وجعل فيه صنمهم الأعظم الذي هو كصورة الهيولي الأكبر. وهذه المدينة فتحت في أيام الحجاج وأرادوا قلع الصنم فقيل لهم: إن تركتموه ولم تقلعوه جعلنا لكم ثلث ما يجتمع له من مال. فأمر عبد الملك بن مروان بتركه فالهند تحج إليه من ألفي فرسخ ولا بد للحاج أن يحمل معه دراهم على قدر ما يمكنه من مائة إلى عشرة آلاف لا يكون أقل من هذا ولا أكثر ومن لم يحمل معه ذلك لم يتم حجه. فيلقيه في صندوق عظيم هناك ويطوفون بالصنم. فإذا ذهبوا

قسم ذلك المال فثلثه للمسلمين وثلثه لعمارة المدينة وحصونها وثلثه لسدنة الصنم ومصالحه.

قال الشيخ أبو الفرج رحمه الله: فانظر كيف تلاعب الشيطان بهؤلاء وذهب بعقولهم فنحتوا ما عبدوه وما أحسن ما عاب الحق سبحانه وتعالى أصنامهم فقال: «ألهم أرجل يمشون بها أم لهم أيد يبطشون بها أم لهم أعين يبصرون بها أم لهم آذان يسمعون بها». وكانت الإشارة إلى العباد أي أنتم تمشون وتبطشون وتبصرون وتسمعون والأصنام عاجزة عن ذلك وهي جماد وهم حيوان فكيف عبد التام الناقص. ولو تفكروا لعلموا أن الإله يصنع الأشياء ولا يصنع، ويجمع وليس بمجموع، وتقوم الأشياء به ولا يقوم بها، وإنما ينبغي للإنسان أن يعبد من صنعه لا ما صنعه. وما خيل إليهم أن الأصنام تشفع فخيال ليس فيه شبهة يتعلق بها.

ذكر تلبيسه على عابدي النار والشمس والقمر

قال المصنف: قد لبس ابليس على جماعة فحسن لهم عبادة النار وقالوا هي الجوهر الذي لا يستغني العالم عنه ومن ههنا زين عبادة الشمس.

وذكر أبو جعفر بن جرير الطبري: أنه لما قتل قابيل هابيل وهرب من أبيه آدم إلى اليمن أتاه ابليس. فقال له: ان هابيل إنما قبل قربانه وأكلته النار لأنه كان يخدم النار ويعبدها فانصب أنت ناراً تكون لك ولعقبك. فبنى بيت نار فهو أول من نصب النار وعبدها، قال الجاحظ: وجاء رزادشت من بلخ وهو صاحب المجوس فادعى أن الوحي ينزل إليه على جبل سيلان فدعى أهل تلك النواحي الباردة الذين لا يعرفون إلا البرد وجعل الوعيد بتضاعف البرد، وأقر بأنه لم يبعث ألا إلى الجبال فقط. وشرع لأصحابه التوضوء بالأبوال وغشيان الأمهات. وتعظيم النيران. مع أمور سمجة. قال ومن قول زرادشت كان الله وحده. فلما طالت وحدته فكر فتولد من فكرته ابليس. فلما مثل بين يديه وأراد قتله امتنع منه فلما رأى امتناعه ودعه إلى مدة.

قال الشيخ أبو الفرج رحمه الله: وقد بنى عابدوا النار لها بيوتاً كثيرة. فأول من رسم لها بيتاً أفريدون فاتخذ لها بيتاً بطرسوس وآخر ببخاري. واتخذ لها

بهمن بيتاً بسجستان. واتخذ لها أبو قباذ بيتاً بناحية بخاري. وبنيت بعد ذلك بيوت كثيرة لها. وقد كان زرادشت وضع ناراً زعم أنها جاءت من السماء فأكلت قربانهم. وذلك أنه بنى بيتاً وجعل في وسطه مرآة ولف القربان في حطب وطرح عليه الكبريت فلما استوت الشمس في كبد السماء قابلت كوة قد جعلها في ذلك البيت فدخل شعاع الشمس فوقع على المرآة فانعكس على الحطب فوقعت فيه النار. فقال لا تطفؤا هذه النار.

قال المصنف: وأكثر هؤلاء لم يزل عن الشرك وإنما تمسك منهم بالتوحيد ورفض الأصنام القليل كقس بن ساعده وزيد وما زالت الجاهلية تبتدع البدع الكثيرة. فمنها النسيء وهو تحريم الشهر الحرام وتحليل الشهر الحرام وذلك أن العرب كانت قد تمسكت من ملة إبراهيم صلوات الله وسلامه عليه بتحريم الأشهر الأربعة فإذا احتاجوا إلى تحليل المحرم للحرب أخروا تحريمه إلى صفر ثم يحتاجون إلى صفر ثم كذلك حتى تتدافع السنة. وإذا حجوا قالوا: لبيك لا شريك لك، إلا شريكاً هو لك، تملكه وما ملك. ومنها توريث الذكر دون الأنثى. ومنها أن أحدهم كان إذا مات ورث نكاح زوجته أقرب الناس إليه ومنها البحيرة وهي الناقة تلد خمسة أبطن فإن كان الخامس أنثى شقوا أذنها وحرمت على النساء. والسائبة من الأنعام كانوا يسيبونها ولا يركبون لها ظهراً ولا يحلبون لها لبناً. والوصيلة الشاة تلد سبعة أبطن فإن كان السابع ذكراً أو أنثى قالوا وصلت أخاها فلا تذبح وتكون منافعها للرجل دون النساء فإذا ماتت اشترك فيها الرجال والنساء. والحام الفحل ينتج من ظهره عشرة أبطن فيقولون قد حمى ظهره فيسيبونه لأصنامهم ولا يحمل عليه. ثم يقولون أن الله عز وجل أمرنا بهذا فذلك معنى قوله تعالى: «ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام ولكن الذين كفروا يفرون على الله الكذب». ثم الله عز وجل رد عليهم فيما حرموه من البحيرة والسائبة والوصيلة والحام وفيما أحلوه بقولهم «خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا» قال الله تعالى «قل آلذكرين حرم أم الانثيين والمعنى ان كان الله تعالى حرم الذكرين فكل الذكور حرام وان كان حرم الانثيين فكل الأناث حرام وإن كان حرم ما اشتملت عليه أرحام الأنثيين فإنها تشتمل على الذكور والإناث فيكون كل جنين حراماً. وزين لهم

إبليس قتل أولادهم فالإنسان منهم يقتل ابنته ويغذو كلبه. ومن حمله ما لبس عليهم إبليس أنهم قالوا لو شاء الله ما أشركنا أي لو لم يرض شركنا لحال بيننا وبينـه فتعلقوا بالمشيئة وتركوا الأمر ومشيئة الله تعم الكائنات وأمره لا يعم مراداته فليس لأحد أن يتعلق بالمشيئة بعد ورود الأمر ومذاهبهم السخيفة التي ابتعدوها كثيراً لا يصلح تضييع الزمان بذكرها ولا هي مما يحتاج إلى تكلف ردها.

ذكر تلبيس إبليس على جاحدي النبوات

قال المصنف: قد لبس أبليس على البراهمة والهندوس وغيرهم فزين لهم جحد النبوات ليسد طريق ما يصل من الاله. وقد اختلف أهل الهند فمنهم دهرية ومنهم ثنوية ومنهم على مذاهب البراهمة ومنهم من يعتقد نبوة آدم وإبراهيم فقط وقد حكى أبو محمد النوبختي في كتاب الآراء والديانات أن قوماً من الهند من البراهمة أثبتوا الخالق والرسل والجنة والنار وزعموا أن رسولهم ملك أتاهم في صورة البشر من غير كتاب له أربعة أيد وإثنا عشر رأساً من ذلك رأس إنسان ورأس أسد ورأس فرس ورأس فيل ورأس خنزير وغير ذلك من رؤوس الحيوانات وأنه أمرهم بتعظيم النار ونهاهم عن القتل والذبائح إلا ما كان للنار ونهاهم عن الكذب وشرب الخمر وأباح لهم الزنا وأمرهم ان يعبدوا البقر ومن ارتد منهم ثم رجع حلقوا رأسه ولحيته وحاجبيه وأشفار عينيه ثم يذهب فيسجد للبقر في هذيانات يضيع الزمان بذكرها.

قال المصنف: وقد ألقى أبليس إلى البراهمة ست شبهات.

(الشبهة الأولى): استبعاد اطلاع بعضهم على ما خفى عن بعض فقالوا: (ما هذا إلا بشر مثلكم) والمعنى وكيف أطلع على ما خفى عنكم. وجواب هذه الشبهة أنهم لو ناطقوا العقول لأجازت اختيار شخص بشخص لخصائص يعلو بها جنسه فيصلح بتلك الخصائص لتلقف الوحي إذ ليس كل أحد يصلح لذلك وقد علم الكل أن الله سبحانه وتعالى ركب الأمزجة متفاوتة وأخرج إلى الوجود أدوية تقاوم ما يعرض من الفساد البدني فإذا أمد النبات والأحجار بخواص لإصلاح أبدان خلقت للفناء ههنا وللبقاء في دار الآخرة لم يبعد أن يخص

شخصاً من خلقه بالحكمة البالغة والدعاية إليه إصلاحاً لمن يفسد في العالم بسوء الأخلاق والأفعال ومعلوم أن المخالفين لا يستنكرون أن يختص أقوام بالحكمة ليسكنوا فورات الطباع الشريرة بالموعظة فكيف ينكرون أمداد الباري سبحانه بعض الناس برسائل ومصالح ووصايا يصلح بها العالم ويطيب أخلاقهم ويقيم بها سياستهم وقد أشار عز وجل إلى ذلك في قوله عز وجل: « أكان للناس عجباً أن أوحينا إلى رجل منهم أن أنذر الناس ».

(الشبهة الثانية): قالوا هلا أرسل ملكا فإن الملائكة إليه أقرب ومن الشك فيهم أبعد والآدميون يحبون الرياسة على جنسهم فيوقع هذا شكا وجواب هذا من ثلاثة أوجه: أحدها أن في قوى الملائكة قلب الجبال والصخور فلا يمكن إظهار معجزة تدل على صدقهم لأن المعجزة ما خرقت العادة وهذه العادة الملائكة وإنما المعجزات الظاهرة ما ظهرت على يد بشر ضعيف ليكون دليلاً على صدقه. والثاني: أن الجنس إلى الجنس أميل فصح أن يرسل إليهم من جنسهم لئلا ينفروا وليعقلوا عنه ثم تخصيص ذلك الجنس بما عجز عنه جنسه دليل على صدقه: والثالث أنه ليس في قوى البشر رؤية الملك وإنما الله تعالى يقوي الأنبياء بما يرزقهم من إدراك الملائكة ولهذا قال الله تعالى « ولو جعلناه ملكاً لجعلناه رجلا » أي لينظروا إليه ويأنسوا به ويفهموا عنه ثم قال « للبسنا عليهم ما يلبسون » أي لخلطنا عليهم ما يخلطون على أنفسهم حتى يشكو فلا يدرون أملك هو أم آدمي.

(الشبهة الثالثة): قالوا نرى ما تدعيه الأنبياء من علم الغيب والمعجزات وما يلقي إليهم من الوحي يظهر جنسه على الكهنة والسحرة فلم يبق لنا دليل نفرق به بين الصحيح والفاسد. والجواب أن نقول: أن الله تبارك وتعالى بين الحجج ثم بث الشبهة وكلف العقول الفرق فلا يقدر ساحر أن يحي ميتاً ولا أن يخرج من عصا حياً وأما الكاهن فقد يصيب ويخطىء بخلاف النبوة التي لا خطأ فيها بوجه.

(الشبهة الرابعة): قالوا لا يخلو ما أن تجيء الأنبياء بما يوافق العقل أو بما يخالفه فإن جاءوا بما يخالفه لم يقبل وإن جاءوا بما يوافقه فالعقل يغنى عنه.

والجواب أن نقول: قد ثبت أن كثيراً من الناس يعجزون عن سياسات الدنيا حتى يحتاجون إلى متمم كالحكماء والسلاطين فكيف بأمور الإلهية والأخروية.

(الشبهة الخامسة): قالوا قد جاءت الشرائع بأشياء ينفر منها العقل فكيف يجوز أن تكون صحيحة من ذلك إيلام الحيوان. والجواب أن العقل ينكر إيلام الحيوان بعضه لبعض فأما إذا حكم الخالق بالايلام لم يبق للعقل اعتراض وبيان ذلك أن العقل قد عرف حكمة الخالق سبحانه وتعالى وأنه لا خلل فيها ولا نقص فأوجبت عليه هذه المعرفة التسليم لما خفى عنه ومتى اشتبه علينا أمر في فرع لم يجز أن نحكم على الأصل بالبطلان ثم قد ظهرت حكمة ذلك فانا نعلم أن الحيوان يفضل على الجماد ثم الناطق أفضل مما ليس بناطق بما أوتى من الفهم والفطنة والقوي والنظرية والعملية وحاجة هذا الناطق إلى إبقاء فهمه ولا يقوم في إبقاء القوي مقام اللحم شيء ولا يستطرف تناول القوي الضعيف وما فيه فائدة عظيمة لما قلت فائدته. وإنما خلق الحيوان البهيم للحيوان الكريم فلو لم يذبح لكثر وضاق به المرعى ومات فيتأذى الحيوان الكريم بجيفته فلم يكن لايجاده فائدة. وأما ألم الذبح فإنه يستر وقد قيل أنه لا يوجد أصلا لأن الحساس للألم أغشية الدماغ لأن فيه الأعضاء الحساسة ولذلك إذا أصابها آفة من صرع أو سكتة لم يحس الإنسان بألم فإذا قطعت الأوداج سريعاً لم يصل ألم الجسم إلى محل الحس ولهذا قال عليه الصلاة والسلام «إذا ذبح أحدكم فليحد شفرته وليرح ذبيحته».

(الشبهة السادسة): قالوا ربما يكون أهل الشرائع قد ظفروا بخواص من حجارة وخشب. والجواب أن هذا كلام ينبغي أن يستحي من إيراده فإنه لم يبق شيء من العقاقير والأحجار إلا وقد وضحت خواصها وبان سترها فلو ظُفر واحد منهم بشيء وأظهر خاصيته لوقع الإنكار من العلماء بتلك الخواص وقالوا ليس هذا منك إنما هذه خاصية في هذا. ثم إن المعجزات ليست نوعاً واحداً بل هي بين صخرة خرجت منها ناقة وعصا انقلبت حية وحجر تفجّر عيوناً وهذا القرآن الذي له منذ نزل دون الستمائة سنة فالأسماع تدركه والأفكار تتدبره والتحدي به على الدوام ولم يقدر أحد على مداناة منه فأين هذا والخاصة والسحر والشعبذة.

قال أبو الوفاء على بن عقيل رضي الله عنه: صبئت قلوب أهل الالحاد لانتشار كلمة الحق وثبوت الشرائع بين الخلق والإمتثال لأوامرها كابن الراوندي ومن شاكله كأبي العلاء. ثم مع ذلك لا يرون لمقالتهم نباهة ولا أثراً بل الجوامع تتدفق زحاماً والاذانات تملأ أسماعهم بالتعظيم لشأن النبي ﷺ والإقرار بما جاء به، وإنفاق الأموال والأنفس في الحج مع ركوب الأخطار ومعاناة الأسفار ومفارقة الأهل والأولاد. فجعل بعضهم يندس في أهل النقل فيضع المفاسد على الأسانيد ويضع السير والأخبار وبعضهم يروي ما يقارب المعجزات من ذكر خواص في أحجار وخوارق العادات في بعض البلاد وأخبار عن الغيوب عن كثير من الكهنة والمنجمين ويبالغ في تقرير ذلك حتى قالوا أن سطيحا قال في الخبيء الذي خبيء له: حبة بر، في إحليل مهر. والأسود كان يعظ ويقول الشيء قبل كونه. وههنا اليوم معزمون يكلمون الجني الذي في باطن المجنون فيكلمهم بما كان ويكون وما شكال ذلك من الخرافات فمن رأى مثل هذا قال بقلة عقله وقلة تلمحه لقصد هؤلاء الملحدة وهل ما جاءت به النبوات إلا مقارب هذا، وليس قول الكاهن. حبة بر في إحليل مهر، وقد أخفيت كل الاخفاء بأكثر من قوله. «وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم» وهل بقي لهذا وقع في القلوب وهذا التقويم ينطق بالمنع من الركوب اليوم وهل ترك تلمح هذا إلا النبي[1] والله ما قصدوا بذلك إلا قصداً ظاهراً ولحوا إلا لحاً حلياً فقالوا تعالوا نكثر الجولان في البلاد والأشخاص والنجوم والخواص فلا يخلو مع الكثرة من مصادفة الاتفاق لواحدة من هذه. فيصدق بها الكل ويبطل أن يكون ما جاء به الأنبياء خرقاً للعادات. ثم دس قوم من الصوفية أن فلاناً أهوى بانائه إلى دجلة فامتلأ ذهباً فصار هذا كالعادة بطريق الكرامات من المتصوفين. وبطريق العادات في حق المنجمين. وبطريق الخواص في حق الطبايعين. وبطريق الكهانة في حق المعزمين. والعرافين فأي حكم بقي لقول عيسى عليه السلام. «وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم». وأي خرق بقي للعادات وهل العادات إلا استمرار الوجود. وكثرة الحصول. فإذا نبههم العاقل المتدين على ما في هذا من الفساد قال الصوفي، أتنكر كرامات الأولياء،

(١) وفي نسخة إلا الفتى.

وقال أهل الخواص. أتنكر المغناطيس الذي يجذب الحديد والنعامة تبلع النار فتسكت عن جحد ما لم يكن لأجل ما كان فويل للمحق معهم هذا والباطنية من جانب والمنجمون من جانب مع أرباب المناصب لا يحلون ولا يعقدون إلا بقولهم فسبحان من يحفظ هذه الملة ويعلي كلمتها حتى أن كل الطوائف تحت قهرها إقبالا من الله عز وجل على حراسة النبوات وقمعاً لأهل المحال.

[**فصل**]: ومن الهند البراهمة قوم قد حسن إبليس أن يتقربوا بإحراق نفوسهم فيحفر للإنسان منهم أخدود وتجتمع الناس فيجيء مضمخاً بالخلوق والطيب وتضرب المعازف والطبول والصنوج ويقولون طوبى لهذه النفس التي تعلق إلى الجنة ويقول هو ليكن هذا القربان مقبولا ويكون ثواب الجنة ثم يلقى نفسه في الأخدود فيحترق فإن هرب نابذوه ونفوه وتبرأوا منه حتى يعود ومنهم من يحمى له الصخر فلا يزال يلزم صخرة صخرة حتى يثقب جوفه ويخرج معاه فيموت ومنهم من يقف قريباً من النار إلى أن يسيل ودكه فيسقط. ومنهم من يقطع من ساقه وفخذه قطعاً ويلقيها إلى النار والناس يزكونه ويمدحونه ويسألون مثل مرتبته حتى يموت: ومنهم من يقف في اخثاء البقر إلى ساقه ويشعل النار فيحترق. ومنهم من يعبد الماء ويقول هو حياة كل شيء فيسجد له. ومنهم من يجهز له أخدود قريب من الماء فيقع في الأخدود حتى إذا التهب قام فانغمس في الماء ثم رجع إلى الأخدود حتى يموت فإن مات وهو بينهما حزن أهله وقالوا حرم الجنة وإن مات في أحدهما شهدوا له بالجنة. ومنهم من يزهق نفسه بالجوع والعطش فيسقط أولا عن المشي ثم عن الجلوس ثم ينقطع كلامه ثم تبطل حواسه ثم تبطل حركته ثم يخمد. ومنهم من يهيم في الأرض حتى يموت: ومنهم من يغرق نفسه في النهر. ومنهم من لا يأتي النساء ولا يوارى إلى العورة ولهم جبل شاهق تحته شجرة وعندها رجل بيده كتاب يقرأ فيه يقول: طوبى لمن ارتقى هذا الجبل بها وبعج بطنه وأخرج أمعاءه بيده. ومنهم من يأخذ الصخور فيرض بها جسده حتى يموت: والناس يقولون طوبى لك وعندهم نهران فيخرج أقوام من عبادهم يوم عيدهم وهناك رجال فيأخذون ما على العباد من الثياب ويبطحونهم فيقطعونهم نصفين ثم يلقون أحد النصفين في نهر والنصف الآخر في نهر ويزعمون انهما يجريان إلى الجنة. ومنهم من يخرج إلى براح ومعه جماعة

يدعون له ويهنئونه بنيته فإذا أضجر جلس وجمع له سباع الطير من كل جهة فيتجرد من ثيابه ثم يمتد والناس ينظرون إليه فتبتدره الطير فتأكله فإذا تفرقت الطير جاءت الجماعة فأخذوا عظامه وأحرقوها وتبركوا بها، في أفعال طويلة قد ذكرها أبو محمد النوبختي يضيع الزمان في كتابتها والعجب أن الهند قوم تؤخذ الحكمة عنهم ويؤخذ عنهم دقائق الحكمة وتلهم دقائق الأعمال فسبحان من أعمى قلوبهم حتى قادهم إبليس هذا المقادم قال وفيهم من يزعم أن الجنة ثنتان وثلاثون مرتبة وأن مكث أهل الجنة في أدنى منها أربع مائة ألف سنة وثلاثة وثلاثون ألف سنة وستمائة وعشرون سنة وكل مرتبة أضعاف ما دونها. وأن النار أثنتان وثلاثون مرتبة منها ست عشر مرتبة فيها الزمهرير وصنوف عذابه وست عشرة مرتبة فيها الحريق وصنوف عذابه.!« !...

ذكر تلبيسه على اليهود

قال المصنف: قد لبس عليهم في أشياء كثيرة نذكر منها نبذة ليستدل بها على تلك. فمن تشبيههم الخالق بالخلق ولو كان تشبيههم حقاً لجاز عليه ما يجوز عليهم وحكى أبو عبد الله بن حامد من أصحابنا. أن اليهود تزعم أن الإله المعبود رجل من نور على كرسي من نور على رأسه تاج من نور وله أعضاء كما للآدميين ومن ذلك قولهم عزيز بن الله ولو فهموا أن حقيقة النبوة لا تكون إلا بالتبعيض والخالق ليس بذي أبعاض لأنه ليس بمؤلف لم يثبتوا بنوة. ثم أن الولد في معنى الوالد وقد كان عزيز لا يقوم إلا بالطعام والإله من قامت به الأشياء لا من قام بها والذي دعاهم إلى هذا مع جهلهم بالحقائق أنهم رأوه قد عاد بعد الموت وقرأ التوراة من حفظه فتكلموا بذلك من ظنونهم الفاسدة ويدل على أن القوم كانوا في بعد من الذهن انهم لما رأوا أثر القدرة في فرق البحر لهم ثم مروا على أصنام طلبوا مثلها فقالوا (أجعل لنا آلهة كما لهم آلهة) فلما زجرهم موسى عن ذلك بقي في نفوسهم فظهر المستور بعبادتهم العجل والذي حملهم على هذا شيئان، أحدهما جهلهم بالخالق والثاني أنهم أرادوا ما يسكن إليه الحس لغلبة الحس عليهم وبعد العقل عنهم ولولا جهلهم بالمعبود ما جترأوا عليه بالكلمات القبيحة

كقولهم (أن الله فقير ونحن أغنياء) وقولهم (يد الله مغلولة) تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

ومن تلبيسه عليهم أنهم قالوا: لا يجوز نسخ الشرائع. وقد علموا أن من دين آدم جواز نكاح الأخوات، وذوات المحارم، والعمل في يوم السبت، ثم نسخ ذلك بشريعة موسى قالوا إذا أمر الله عز وجل بشيء كان حكمه فلا يجوز تغييره. قلت. قد يكون التغيير في بعض الأوقات حكمة فإن تقلب الآدمي من صحة إلى مرض ومن مرض إلى موت كله حكمة وقد حظر عليكم العمل يوم السبت وأطلق لكم العمل يوم الأحد وهذا من جنس ما أنكرتم وقد أمر الله عز وجل إبراهيم عليه السلام بذبح إبنه ثم نهاه عن ذلك.

ومن تلبيسه عليهم أنهم قالوا: «لن تمسنا النار إلا أياماً معدودة» وهي الأيام التي عبد فيها العجل وفضائحهم كثيرة ثم حملهم ابليس على العناد المحض فجحدوا ما كان في كتابهم من صفة نبينا ﷺ وغيروا ذلك وقد أمروا أن يؤمنوا به ورضوا بعذاب الآخرة فعلماؤهم عاندوا وجهالهم قلدوا ثم العجب أنهم غيروا ما أمروا به وحرفوا ودانوا بما يريدون فأين العبودية ممن يترك الأمر ويعمل بالهوى ثم أنهم يخالفون موسى ويعيبونه حتى قالوا أنه آدر[1] واتهموه بقتل هارون واتهموا داود بزوجة أوريا.

أخبرنا محمد بن عبد الباقي البزار نا الحسن بن علي الجوهري نا أبو عمر ابن حياة نا ابن معروف نا الحارث بن أبي أسامة ثنا محمد بن سعد نا على بن محمد عن علي بن مجاهد عن محمد بن إسحاق عن سالم مولى عبد الله بن مطيع عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: أتى رسول الله ﷺ بيت المدارس[2] فقال اخرجوا إليّ أعلمكم فخرج إليه عبد الله بن صوريا فخلا به فناشده الله بدينه وبما أنعم الله عليهم وأطعمهم من المنّ والسلوى وظللهم به من الغمام أتعلمون أني رسول الله؟. قال: اللهم نعم. وأن القوم ليعرفون ما أعرف وإن صفتك ونعتك لمبين في التوراة ولكنهم حسدوك. قال: فما يمنعك أنت. قال: أكره خلاف قومي وعسى

(١) الآدر: منتفخ الخصية وهو عيب بالفحولية.

(٢) المدارس: كنيسة اليهود وجمعه مداريس.

أن يتبعوك ويسلموا فأسلم.

أخبرنا هبة الله بن محمد بن عبد الواحد قال: أخبرنا الحسن بن علي قال أخبرنا أحمد بن جعفر بن حمادن قال ثنا عبد الله بن أحمد قال حدثني أبي قال ثنا يعقوب قال ثنا أبي عن ابن إسحاق قال حدثني صالح بن عبد الرحمن بن عوف عن محمود بن لبيد عن سلمة بن سلامة بن وقش. قال: كان لنا جار من اليهود في بني عبد الأشهل فخرج علينا يوما من بيته قبل مبعث النبي ﷺ حتى وقف على مجلس بني عبد الأشهل قال سلمة: وأنا يومئذ أحدث من فيهم سنا عليّ بردة مضطجعاً فيها بفناء أهلي فذكر البعث والقيامة والحساب والميزان والجنة والنار فقال ذلك لقوم أهل شرك وأصحاب أوثان لا يرون بعثاً كائناً بعد الموت. فقال له ويحك: يا فلان أترى هذا كائناً أن الناس يبعثون بعد موتهم إلى دار فيها جنة ونار يجزون فيها بأعمالهم قال نعم والذي يحلف به يود أحدهم أن له لحظة من تلك النار بأعظم تنور في الدار يحمونه ثم يدخلونه إياه فيطبقونه عليه وأن ينجو من تلك النار غداً قال له ويحك وما آية ذلك قال نبي مبعوث من نحو هذه البلاد وأشار بيده نحو مكة واليمن قالوا ومتى نراه قال فنظر إليّ وأنا من أحدثهم سنا أن يستنفذ هذا الغلام عمره يدركه قال سلمة فوالله ما ذهب الليل والنهار حتى بعث الله رسوله ﷺ وهو حي بين أظهرنا فآمنا به وكفر به بغياً وحسداً فقلنا له ويلك يا فلان ألست الذي قلت لنا فيه ما قلت قال بلى ولكن ليس به.

ذكر تلبيسه على النصارى

قال المصنف: تلبيسه عليهم كثير فمن ذلك أن ابليس أوهمهم أن الخالق سبحانه جوهر فقال اليعقوبية أصحاب يعقوب والملكية أهل دين الملك والنسطورية أصحاب نسطورس: أن الله جوهر واحد أقانيم ثلاثة فهو واحد في الجوهرية ثلاثة في الأقنومية فأحد الأقانيم عندهم الأب والآخر الإبن والآخر روح القدس فبعضهم يقول: الأقانيم خواص. وبعضهم يقول: صفات وبعضهم يقول أشخاص وهؤلاء قد نسوا أنه لو كان الإله جوهراً لجاز عليه ما يجوز على الجواهر من التحيز بمكان والتحرك والسكون والأوان ثم سول لبعضهم أن

المسيح هو الله. قال أبو محمد النوبختي زعمت الملكية واليعقوبية أن الذي ولدته مريم هو الإله وسول الشيطان لبعضهم أن المسيح هو ابن الله وقال بعضهم المسيح جوهران أحدهما قديم والآخر محدث ومع قولهم هذا في المسيح يقرون بحاجته إلى الطعام ولا يختلفون في هذا وفي أنه صلب ولم يقدر على الدفع عن نفسه ويقولون إنما فعل هذا بالناسوت فهلا دفع عن الناسوت ما فيه من اللاهوت. ثم لبس عليهم أمر نبينا محمد ﷺ حتى جحدوه بعد ذكره في الانجيل ومن الكتابيين من يقول عن نبينا أنه نبي إلا أنه مبعوث إلى العرب خاصة وهذا تلبيس من إبليس استغفلهم فيه لأنه متى ثبت أنه نبي فالنبي لا يكذب وقد قال بعثت إلى الناس كافة وقد كتب إلى قيصر وكسرى وسائر ملوك الأعاجم.

ومن تلبيس إبليس على اليهود والنصارى

أنهم قالوا لا يعذبنا الله لأجل أسلافنا فمنا الأولياء الأنبياء فأخبرنا الله عز وجل عنهم بذلك: «نحن أبناء الله وأحباؤه». أي منا ابنه عزير وعيسى. وكشف هذا التلبيس ان كان شخص مطالب بحق الله عليه فلا يدفعه عنه ذو قرابته ولو تعدت المحبة شخصاً إلى غيره لموضع القرابة لتعدى البعض وقد قال نبينا ﷺ لابنته فاطمة لا أغنى عنك من الله شيئاً وإنما فضل المحبوب بالتقوى فمن عدمها عدم المحبة ثم أن محبة الله عز وجل للعبد ليست بشغف كمحبة الآدميين بعضهم بعضاً إذ لو كانت كذلك لكان الأمر يحتمل.

ذكر تلبيسه على الصابئين

قال المصنف: أصل هذه الكلمة أعني الصابئين من قولهم صبأت إذا خرجت من شيء إلى شيء وصبأت النجوم إذا ظهرت وصبأ به إذا خرج والصابئون الخارجون من دين إلى دين وللعلماء في مذاهبهم عشرة أقوال: أحدها أنهم قوم بين النصارى والمجوس رواه سالم عن سعيد بن جبير وليث عن مجاهد: والثاني أنهم بين اليهود المجوس رواه ابن أبي نجيح عن مجاهد: والثالث أنهم بين اليهود والنصارى. رواه القاسم بن أبي بزة عن مجاهد: والرابع: أنهم صنف من النصاري ألين قولاً منهم رواه أبو صالح عن ابن عباس. والخامس: أنهم قوم من المشركين لا كتاب لهم رواه القاسم أيضاً عن مجاهد. والسادس: نهم كالمجوس قاله

الحسن. والسابع: أنهم فرقة من أهل الكتاب يقرؤون الزبور قاله أبو العالية. والثامن أنهم قوم يصلون إلى القبلة ويعبدون الملائكة ويقرؤون الزبور قال قتادة ومقاتل: والتاسع: أنهم طائفة من أهل الكتاب قاله السدي. والعاشر: أنهم كانوا يقولون لا إله إلا الله وليس لهم عمل ولا كتاب ولا نبي إلا قول لا إله إلا الله قال ابن زيد.

قال المصنف: هذه أقوال المفسرين مثل ابن عباس والقاسم والحسن وغيرهم فأما المتكلمون فقالوا مذهب الصابئين مختلف فيه فمنهم من يقول أن هناك هيولى كان لم يزل ولم يزل يصنع العالم من ذلك الهيولى وقال أكثرهم العالم ليس بمحدث وسموا الكواكب ملائكة وسماها قوم منهم آلهة وعبدوها وبنوا لها بيوت عبادات وهم يدعون أن بيت الله الحرام واحد منها وهو بيت زحل وزعم بعضهم أنه لا يوصف الله عز وجل إلا بالنفي دون الإثبات ويقال ليس بمحدث ولا موات ولا جاهل ولا عاجز قالوا لئلا يقع تشبيه ولهم تعبدات في شرائع منها أنهم زعموا أن عليهم ثلاث صلوات في كل يوم أولها ثمان ركعات وثلاث سجدات في كل ركعة وانقضاء وقتها عند طلوع الشمس والثاني خمس ركعات والثالثة كذلك وعليهم صيام شهر أوله الثمان ليال يمضين من آذار وسبعة أيام أولها النسع يبقين من كانون الأول وسبعة أيام أولها الثمان ليال يمضين من شباط ويختمون صيامهم بالصدقة والذبائح وحرموا لحم الجزور في خرافات يضيع الزمان بذكرها وزعموا أن الأرواح الخيرة تصعد إلى الكواكب الثابتة وإلى الضياء وأن الشريرة تنزل إلى أسفل الأرضين وإلى الظلمة. وبعضهم يقول هذا العالم لا يفنى وأن الثواب والعقاب في التناسخ ومثل هذه المذاهب لا يحتاج إلى تكلف في ردها إذ هي دعا وبلا دليل وقد حسن إبليس لأقوام من الصابئين أنهم رأوا الكمال في تحصيل مناسبة بينهم وبين الروحانيات العلوية باستعمال الطهارات وقوانين ودعوات واشتغلوا بالتنجيم والتسخير وقالوا لا بد من متوسط بين الله وبين خلقه في تعريف المعارف والإرشاد للمصالح إلا أن ذلك المتوسط ينبغي أن يكون روحانياً لا جسمانياً قالوا فنحن نحصل لأنفسنا مناسبة قدسية بيننا وبينه فيكون ذلك وسيلة لنا إليه وهؤلاء لا ينكرون بعث الأجساد.

ذكر تلبيس إبليس على المجوس

قال يحيى بن بشر بن عمير النهاوندي كان أول ملوك المجوس كومرث فجاءهم بدينهم ثم تتابع مدعو النبوة فيهم حتى اشتهر بها زرادشت وكانوا يقولون أن الله تعالى عن ذلك شخص روحاني ظهر فظهرت معه الأشياء روحانية تامة فقال لا يتهيألغيريأن يبتدع مثل هذه التي ابتدعتها فتولد من فكرته هذه ظلمة إذ كان فيها جحود لقدرة غيره فقامت الظلمة تغالبه. وكان مماسنه زرادشت عبادة النار والصلاة إلى الشمس يتأولون فيها أنها ملكة العالم وهي التي تأتي بالنهار وتذهب بالليل وتحيي النبات والحيوانات وترد الحرارات إلى أجسادها. وكانوا لا يدفنون موتاهم في الأرض تعظيماً لها ويقولون انها نشوء الحيوانات فلا نقذرها وكانوا لا يغتسلون بالماء تعظيماً له وقوله لأن به حياة كل شيء إلا أن يستعملوا قبله بول البقر ونحوه ولا يبزقون فيه ولا يرون قتل الحيوانات ولا ذبحها وكانوا يغسلون وجوههم ببول البقر تبركا به وإذا كان عتيقاً كان أكثر بركة ويستحلون فروج الأمهات قالوا الإبن أحرى بتسكين شهوة أمه وإذا مات الزوج فإبنه أولى بالمرأة فإن لم يكن له إبن اكترى رجل من مال الميت ويجيزون للرجل أن يتزوج بمائة وألف وإذا أرادت الحائض أن تغتسل دفعت ديناراً إلى الموبذ ويحملها إلى بيت النار ويقيمها على أربع وينظفها بسبابته وأظهر هذا الأمر مزدك في أيام قباذ وأباح النساء لكل من شاء ونكح نساء قباذ لتقتدي به العامة فيفعلون في النساء مثله فلما بلغ إلى أم أنو شروان قال لقباذ أخرجها إليّ فإنك إن منعتني شهوتي لم يتم إيمانك فهم بإخراجها فجعل أنو شروان يبكي بين يدي مزدك ويقبل رجله بين يدي أبيه قباذ ويسأله أن يهب له أمه فقال قباذ لمزدك ألست تزعم أن المؤمن لا ينبغي أن يرد عن شهوته قال بلى قال فلم ترد أنو شروان عن شهوته قال قد وهبتها له ثم أطلق للناس في أكل الميتة فلما ولي أنو شروان أفنى المزدكية هو ومن أقوال المجوس أن الأرض لا نهاية لها من أسفلها وأن السماء جلد من جلود الشياطين والرعد إنما هو حركة خرخرة العفاريت المحبوسة في الأفلاك المأسورة في حرب والجبال من عظامهم والبحر من أبوالهم ودمائهم (ونبغ للمجوس) رجل في زمان انتقال دولة بني أمية إلى بني العباس واستغوى خلقاً وجرت له قصص يطول

الأمر بذكرها فهو آخر من ظهر للمجوس وذكر بعض العلماء أنه كان للمجوس كتب يدرسونها وأنهم أحدثوا ديناً فرفعت كتبهم.

ومن أظرف تلبيس إبليس عليهم. أنهم رأوا في الأفعال خيراً وشراً فسول لهم أن فاعل الخير لا يفعل الشر فأثبتوا إلهين وقالوا أحدهما نور حكيم لا يفعل إلا الخير والآخر شيطان هو ظلمة لا يفعل إلا الشر على نحو ما ذكرنا عن الثنوية.

قال المصنف: وقد سبق ذكر شبههم وجوابها وقال بعضهم. الباري قديم فلا يكون منه إلا الخير والشيطان محدث فلا يكون منه إلا الشر فيقال لهم إذا أقررتم أن النور خلق الشيطان فقد خلق رأس الشر وزعم بعضهم أن الخالق هو النور ففكر فكرة رديئة فقال أخاف أن يحدث في ملكي من يضادني وكانت فكرته رديئة فحدث منها إبليس فرضي إبليس أن ينسب إلى الرداءة بعد إثبات أنه شريك وحكى النوبختي أن بعضهم قال أن الخالق شك في شيء فكان الشيطان من ذلك الشك: قال وزعم بعضهم أن الاله والشيطان جسمان قديمان كان بينهما فضاء وكانت الدنيا سليمة من آفة والشيطان بمعزل عنها فاحتال ابليس حتى خرق السماء بجنوده فهرب الرب عز وجل من فعلتهم وتقدس عن قولهم فاتبعه ابليس حتى حاصره وحاربه ثلاثة آلاف سنة لا هو يصل إليه ولا الرب عز وجل يدفعه ثم يصالحه على أن يكون ابليس وجنوده في الدنيا سبعة آلاف سنة ورأى الرب أن الصلاح في احتمال مكروه ابليس إلى أن ينقضي الشرط فالناس في بلايا إلى انقضائه ثم يعودون إلى النعيم وشرط إبليس عليه أن يمكنه من أشياء رديئة فوضعها في هذا العالم وأنهما لما فرغا من شرطهما أشهدا عدلين ودفعا سيفيهما إلى العدلين وقالا من نكث فاقتلاه في هذيانات كثيرة يضيع الوقت لذكرها فتنكبناها لذلك ونذكر ما انتهى تلبيس إبليس إليه ما آثرنا ذكر شيء من هذا التخليط (والعجب) أنهم يجعلون الخالق خيراً ثم يجعلون أنه حدثت منه فكرة رديئة فعلى قولهم يجوز أن تحدث من فكرة إبليس ملك ثم يقال لهم أيجوز أن يفي الشيطان بما ضمن: فإن قالوا لا قيل لهم فلا يليق بالحكمة استبقاؤه وإن قالوا نعم فقد أقروا بوجود الوفاء المحمود من الشرير: وكيف أطاع الشيطان العدلين وقد عصى ربه وكيف يجوز الافتيات على الإله:

وهذه الخرافات لولا التفرج فيما صنعه إبليس بالعقول ما كان لذكرها فائدة ولا معنى ★

ذكر تلبيس إبليس على المنجمين وأصحاب الفلك

قال أبو محمد النوبختي ذهب قوم إلى أن الفلك قديم لا صانع له: وحكى جالينوس عن قوم أنهم قالوا زحل وحده قديم. وزعم قوم أن الفلك طبيعة خالصة ليست فيها حرارة ولا برودة ولا رطوبة ولا يبوسة وليس بخفيف ولا ثقيل. وكان بعضهم يرى أن الفلك جوهر ناري وأنه اختطف من الأرض بقوة دورانه: وقال بعضهم الكواكب من جسم تشابه الحجارة: وقال بعضهم هي من غيم تطفأ كل يوم وتستنير بالليل مثل الفحم يشتعل وينطفىء. وقال بعضهم جسم القمر مركب من نار وهوى. وقال آخرون الفلك من الماء والريح والنار وأنه بمنزلة الكرة وأنه يتحرك بحركتين من المشرق إلى المغرب ومن المغرب إلى المشرق قالوا وزحل يدور الفلك في نحو من ثلاثين سنة والمشتري في نحو من اثنتي عشرة سنة والمريخ في نحو من سنتين والشمس والزهرة وعطارد في سنة والقمر في ثلاثين يوماً: وقال بعضهم أفلاك الكواكب سبعة فالذي يلينا فلك القمر ثم فلك عطارد ثم فلك الزهرة ثم فلك الشمس ثم فلك المريخ ثم فلك المشتري ثم فلك زحل ثم فلك الكواكب الثابتة: واختلفوا في مقادير أجرام الكواكب فقال أكثر الفلاسفة أعظمها جرما الشمس وهو نحو من مائة وست وستين مرة مثل الأرض. والكواكب الثابتة مقدار كل واحد منها نحو من أربعة وتسعين مرة مثل الأرض. والمشتري نحو من اثنتين وثمانين مرة مثل الأرض والمريخ نحو من مرة ونصف مثل الأرض. قالوا ومن كل موضع من أعلى الفلك إلى أن يعود إليه مائة ألف فرسخ وألف فرسخ وأربعة وستون فرسخاً. وقال بعضهم الفلك حي والسماء حيوان وفي كل كوكب نفس قال قدماء الفلاسفة النجوم تفعل الخير والشر وتعطي وتمنع على حسب طبائعها من السعود والنحوس وتؤثر في النفوس وأنها حية فعالة.

ذكر تلبيس إبليس على جاحدي البعث

قال المصنف: قد لبس على خلق كثير فجحدوا البعث واستهولوا الإعادة

بعد البلاء وأقام لهم شبهتين إحداها أنه أراهم ضعف المادة والثانية اختلاط الأجزاء المتفرقة في أعماق الأرض قالوا وقد يأكل الحيوان الحيوان فكيف يتهيأ إعادته وقد حكى القرآن شبهتهم فقال تعالى في الأولى (أيعدكم أنكم إذا متم وكنتم تراباً وعظاماً إنكم مخرجون هيهات هيهات لما توعدون).

وقال في الثانية: (أئذا ضللنا في الأرض أئنا لفي خلق جديد). وهذا كان مذهب أكثر الجاهلية قال قائلهم:

يخبرنا الرسول بأن سنحيي　　　وكيف حياة أصداء وهام

وقال آخر: (هو أبو العلاء المعرى):

حياة ثم موت ثم بعث　　　حديث خرافة يا أم عمرو

(والجواب) عن شبهتهم الأولى: أن ضعف المادة في الثاني وهو التراب يدفعه كون البداية من نطفة ومضغة وعلقة: ثم أصل الآدميين وهو آدم من تراب على أن الله سبحانه وتعالى لم يخلق شيئاً مستحسناً إلا من مادة سخيفة. فانه أخرج هذا الآدمي من نطفة، والطاووس من البيضة المدرة والطرفة الخضراء من الحبة العفنة. فالنظر ينبغي أن يكون إلى قوة الفاعل وقدرته لا إلى ضعف المواد. وبالنظر إلى قدرته يحصل جواب الشبهة الثانية ثم قد أرانا كالأنموذج في جمع التمزق فان سحالة[1] الذهب المتفرقة في التراب الكثير إذا ألقى عليها قليل من زئبق اجتمع الذهب مع تبدده فكيف بالقدرة الإلهية التي من تأثيرها خلق كل شيء لا من شيء على أنا لو قدرنا أن نحيل هذا التراب ما استحالت اليه الأبدان لم يصر بنفسه لأن الآدمي بنفسه لا ببدنه فانه ينحل ويسمن ويهزل ويتغير من صغر إلى كبر وهو هو: ومن أعجب الأدلة على البعث أن الله عز وجل قد أظهر على يدي أنبيائه ما هو أعظم من البعث وهو قلب العصا حية حيواناً وأخرج ناقة من صخرة وأظهر حقيقة البعث على يدي عيسى صلوات الله وسلامه عليه. قال المصنف: وقد زدنا هذا شرحا في الرد على الفلاسفة.

[فصل]: وقد لبس إبليس على أقوام شاهدوا قدرة الخالق سبحانه وتعالى ثم اعترضت لهم الشبهتان اللتان ذكرناها فترددوا في البعث فقال قائلهم (ولئن

(١) السحالة بالضم كالبرادة ما سقط من الذهب والفضة.

رددت إلى ربي لأجدن خيراً منها منقلباً) وقال العاص بن وائل (لأوتين مالا وولداً) وإنما قالوا هذا لموضع شكهم وقد لبس إبليس عليهم في ذلك. فقالوا إن كان بعث فنحن على خير: لأن من أنعم علينا في الدنيا بالمال لا يمنعناه في الآخرة.

قال المصنف: وهذا غلط منهم لأنه لم يجوز أن يكون الإعطاء استدراجا أو عقوبة والإنسان قد يحمي ولده ويطلق في الشهوات عبده.

ذكر تلبيسه على القائلين بالتناسخ

قال المصنف: وقد لبس إبليس على أقوام فقالوا بالتناسخ وأن أرواح أهل الخير إذا خرجت دخلت في أبدان خيرة فاستراحت وأرواح أهل الشر إذا خرجت تدخل في أبدان شريرة فيتحمل عليها المشاق وهذا المذهب ظهر في زمان فرعون موسى (وذكر أبو القاسم البلخي) أن أرباب التناسخ لما رأوا ألم الأطفال والسباع والبهائم استحال عندهم أن يكون ألمها يمتحن به غيرها أو ليتعوض أولا لمعنى أكثر من أنها مملوكة فصح عندهم أن ذلك لذنوب سلفت منها قبل تلك الحال (وذكر يحيى بن بشر بن عمير النهاوندي) أن الهند يقولون الطبائع أربع هيولي مركبة ونفس وعقل وهيولي مرسلة. فالمركبة هي الرب الأصغر والنفس هي الهيولي الأصغر والعقل الرب الأكبر والهيولي هو أيضاً أكبر وأن الأنفس إذا فارقت الدنيا صارت إلى الرب الأصغر وهو الهيولي المركبة فان كانت محسنة صافية قبلها في طبعه فصفاها حتى يخرجها إلى الهيولي الأصغر وهو النفس حتى تصير إلى الرب الأكبر فيتخلصه إلى الهيولي المركب الأكبر. فان كان محسناً تام الإحسان أقام عنده في العالم البسيط وإن كان محسناً غير تام أعاده إلى الرب الأكبر ثم يعيده الرب الأكبر إلى الهيولي الأصغر ثم يعيده الهيولي الأصغر إلى الرب الأصغر فيخرجه مازجاً لشعاع الشمس حتى ينتهي إلى بقلة خسيسة يأكلها الإنسان فيتحول إنساناً ويولد ثانية في العالم وهكذا تكون حاله في كل موتة يموتها. (وأما المسيئون) فانهم إذا بلغت نفوسهم إلى الهيولي الأصغر انعكست فصارت حشائش تأكلها البهائم فتصير الروح في بهيمة ثم تنسخ من بهيمة في أخرى عند موت تلك البهيمة فلا يزال منسوخاً متردداً في العلل:

ويعود كل ألف سنة إلى صورة الأنس. فان أحسن في صورة الأنس لحق بالمحسنين.

قال المصنف: قلت فانظر إلى هذه التلبيسات التي رتبها لهم إبليس على ما عن له لا يستند إلى شيء أنبأنا محمد بن أبي طاهر البزار قال أنبأنا علي بن المحسن عن أبيه قال حدثني أبو الحسن علي بن نظيف المتكلم قال كان يحضر معنا ببغداد شيخ الامامية يعرف بأبي بكر بن الفلاس فحدثنا أنه دخل على بعض من كان يعرفه بالتشيع

ثم صار يقول بمذهب التناسخ قال فوجدته بين يديه سنور أسود وهو يمسحها ويحك بين عينيها ورأيتها وعينها تدمع كما جرت عادة السنانير بذلك وهو يبكي بكاءاً شديداً فقلت له لم تبك فقال ويحك أما ترى هذه السنور تبكي كلما مسحتها هذه أمي لا شك وإنما تبكي من رؤيتها إليّ حسرة قال وأخذ يخاطبها خطاب من عنده أنها تفهم منه وجعلت السنور تصيح قليلا قليلا فقلت له فهي تفهم عنك ما تخاطبها به فقال نعم فقلت أتفهم أنت صياحها قال لا قلت فأنت المنسوخ وهي الإنسان.

ذكر تلبيس إبليس على أمتنا في العقائد والديانات

قال المصنف: دخل إبليس على هذه الأمة في عقائدها من طريقين: أحدهما التقليد للآباء والأسلاف. والثاني: الخوض فيما لا يدرك غوره ويعجز الخائض عن الوصول إلى عمقه فأوقع أصحاب هذا القسم في فنون من التخليط فأما الطريق الأول فان إبليس زين للمقلدين أن الأدلة قد تشتبه والصواب قد يخفي والتقليد سليم: وقد ضل في هذا الطريق خلق كثير وبه هلاك عامة الناس فان اليهود والنصارى قلدوا آباءهم وعلماءهم فضلوا وكذلك أهل الجاهلية واعلم أن العلة التي بها مدحوا التقليد بها يذم لأنه إذا كانت الأدلة تشتبه والصواب يخفي وجب هجر التقليد لئلا يوقع في ضلال. وقد ذم الله سبحانه وتعالى الواقفين مع تقليد آبائهم وأسلافهم فقال عز وجل (بل قالوا إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون. قل أو لو جئتكم بأهدي مما وجدتم عليه آباءكم) المعنى أتتبعونهم وقد قال عز وجل (أنهم ألفوا آباءهم ضالين فهم على آثارهم يهرعون).

قال المصنف: أعلم أن المقلد على غير ثقة فيا قلد فيه وفي التقليد إبطال منفعة العقل لأنه إنما خلق للتأمل والتدبر. وقبيع بمن أعطى شمعة يستضيء بها أن يطفئها ويمشي في الظلمة. واعلم أن عموم أصحاب المذاهب يعظم في قلوبهم الشخص فيتبعون قوله من غير تدبر بما قال: وهذا عين الضلال لأن النظر ينبغي أن يكون إلى القول لا إلى القائل كما قال علي رضي الله عنه للحرث بن حوط وقد قال له أتظن أنا نظن أن طلحة والزبير كانا على باطل فقال له يا حارث انه ملبوس عليك إن الحق لا يعرف بالرجال أعرف الحق تعرف أهله، وكان أحمد بن حنبل يقول: من ضيق علم الرجل أن يقلد في اعتقاده رجلا ولهذا أخذ أحمد بن حنبل يقول: زيد في الجد وترك قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه «فان قال قائل» فالعوام لا يعرفون الدليل فكيف لا يقلدون فالجواب- إن دليل الاعتقاد ظاهر على ما أشرنا إليه في ذكر الدهرية ومثل ذلك لا يخفي على عاقل وأما الفروع فانها لما كثرت حوادثها واعتاص على العامي عرفانها وقرب لها أمر الخطأ فيها كان أصلح ما يفعله العامي التقليد فيها لمن قد سبر ونظر إلا أن اجتهاد العامي في اختيار من يقلده.

قال المصنف: وأما الطريق الثاني: فان إبليس لما تمكن من الأغبياء فورطهم في التقليد وساقهم سوق البهائم. ثم رأى خلقاً فيهم نوع ذكاء وفطنة فاستغواهم على قدر تمكنه منهم فمنهم من قبح عنده الجمود على التقليد وأمره بالنظر ثم استغوى كلا من هؤلاء بفن فمنهم من أراه أن الوقوف مع ظواهر الشرائع عجز. فساقهم إلى مذهب الفلاسفة ولم يزل بهؤلاء حتى أخرجهم عن الإسلام وقد سبق ذكرهم في الرد على الفلاسفة. ومن هؤلاء من حسن له أن لا يعتقد إلا ما أدركته حواسه. فيقال لهؤلاء بالحواس علمتم صحة قولكم فان قالوا نعم كابروا لأن حواسنا لم تدرك ما قالوا إذ ما يدرك بالحواس لا يقع فيه خلاف وإن قالوا بغير الحواس. ناقضوا قولهم: ومنهم من نفره إبليس عن التقليد وحسن له الخوض في علم الكلام والنظر في أوضاع الفلاسفة ليخرج بزعمه عن غمار العوام. وقد تنوعت أحوال المتكلمين وأفضى الكلام بأكثرهم إلى الشكوك وببعضهم إلى الإلحاد. ولم تسكت القدماء من فقهاء هذه الأمة عن الكلام عجزاً ولكنهم رأوا أنه لا يشفي غليلا ثم يرد الصحيح عليلا فأمسكوا عنه ونهوا عن الخوض فيه.

حتى قال الشافعي رحمه الله لإن يبتلى العبد بكل ما نهى الله عنه ما عدا الشرك خير له من أن ينظر في الكلام. قال وإذا سمعت الرجل يقول الإسم هو المسمى أو غير المسمى فاشهد أنه من أهل الكلام ولا دين له. قال وحكمي في علماء الكلام أن يضربوا بالجريد ويطاف بهم في العشائر والقبائل ويقال هذا جزاء من ترك الكتاب والسنة وأخذ في الكلام: وقال أحمد بن حنبل لا يفلح صاحب كلام أبداً علماء الكلام زنادقة.

قال المصنف: قلت وكيف لا يذم الكلام وقد أفضى بالمعتزلة إلى أنهم قالوا إن الله عز وجل يعلم جمل الأشياء ولا يعلم تفاصيلها. وقال جهم بن صفوان علم الله وقدرته وحياته محدثة. وقال أبو محمد النوبختي عن جهم أنه قال إن الله عز وجل ليس بشيء. وقال أبو علي الجبائي وأبو هاشم ومن تابعهما من البصريين المعدوم شيء وذات ونفس وجوهر وبياض وصفرة وحمرة وإن الباري سبحانه وتعالى لا يقدر على جعل الذات ذاتاً ولا العرض عرضاً ولا الجوهر جوهراً وإنما هو قادر على إخراج الذات من العدم إلى الوجود. وحكى القاضي أبو يعلي في كتاب المقتبس قال: قال لي العلاف المعتزلي لنعيم أهل الجنة وعذاب أهل النار أمر لا يوصف الله بالقدرة على دفعه ولا تصح الرغبة حينئذ إليه ولا الرهبة منه لأنه لا يقدر إذ ذاك على خير ولا شر ولا نفع ولا ضر. قال ويبقى أهل الجنة جمودا سكوتاً لا يفضون بكلمة ولا يتحركون ولا يقدرون هم ولا ربهم على فعل شيء من ذلك. لأن الحوادث كلها لا بد لها من آخر تنتهي إليه لا يكون بعده شيء تعالى الله عن ذلك علواً كبيرا.

قال المصنف: قلت وذكر أبو القاسم عبد الله بن أحمد بن محمد البلخي في كتاب المقالات. إن أبا الهذيل إسمه محمد بن الهذيل العلاف وهو من أهل البصرة من عبد القيس مولى لهم وانفرد بأن قال أهل الجنة تنقضي حركاتهم فيصيرون إلى سكون دائم وأن لما يقدر الله عليه نهاية لو خرج إلى الفعل ولن يخرج استحال أن يوصف الله عز وجل بالقدرة على غيره. وكان يقول إن علم الله هو الله وإن قدرة الله هي الله. وقال أبو هاشم من تاب عن كل شيء إلا أنه شرب جرعة من خمر فإنه يعذب عذاب أهل الكفر أبداً. وقال النظام إن الله

عز وجل لا يقدر على شيء من الشر وإن إبليس يقدر على الخير والشر . وقال هشام القوطى أن الله لا يوصف بأنه عالم لم يزل وقال بعض المعتزلة يجوز على الله سبحانه وتعالى الكذب إلا أنه لم يقع منه. وقالت المجبرة لا قدر للآدمي بل هو كالجماد مسلوب الاختيار والفعل. وقالت المرجئة إن من أقر بالشهادتين وأتى بكل المعاصي لم يدخل النار أصلا وخالفوا الأحاديث الصحاح في إخراج الموحدين من النار قال ابن عقيل ما أشبه أن يكون واضع الأرجاء زنديقاً فإن صلاح العالم باثبات الوعيد واعتقاد الجزاء ، فالمرجئة لما لم يمكنهم جحد الصانع لما فيه من نفور الناس ومخالفة العقل أسقطوا فائدة الإثبات وهي الخشية والمراقبة وهدموا سياسة الشرع فهم شر طائفة على الإسلام.

قال المصنف: قلت وتبع أبو عبدالله بن كرام فاختار من المذاهب أردأها ومن الأحاديث أضعفها ومال إلى التشبيه وأجاز حلول الحوادث في ذات الباري سبحانه وتعالى. وقال إن الله لا يقدر على إعادة الأجسام والجواهر إنما يقدر على ابتدائها . قالت السالمية إن الله عز وجل يتجلى يوم القيامة لكل شيء في معناه فيراه الآدمي آدمياً . والجنى جنياً . وقالوا الله سر لو أظهره لبطل التدبير.

قال المصنف: قلت أعوذ بالله من نظر وعلوم أوجبت هذه المذاهب القبيحة: وقد زعم أرباب الكلام أنه لا يتم الإيمان إلا بمعرفة ما رتبوه وهؤلاء على الخطأ لأن الرسول ﷺ أمر بالايمان ولم يأمر ببحث المتكلمين ودرجة الصحابة الذين شهد لهم الشارع بأنهم خير الناس على ذلك. وقد ورد ذم الكلام على ما قد أشرنا إليه. وقد نقل إلينا أقلاع منطقي المتكلمين عما كانوا عليه لما رأوا من قبح غوائله.

فأخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت نا أبو منصور محمد بن عيسى بن عبد العزيز البزار ثنا صالح الوفاة بن أحمد بن محمد الحافظ ثنا أحمد بن عبيد بن إبراهيم ثنا عبدالله بن سليمان بن الأشعث قال سمعت أحمد ابن سنان قال. كان الوليد بن أبان الكرابيسي خالي فلما حضرته الوفاة قال لبنيه: تعلمون أحداً أعلم بالكلام مني؟ قالوا ، لا ، قال: فتتهموني ، قالوا: لا قال فإني أوصيكم أتقبلون قالوا نعم قال عليكم بما عليه أصحاب الحديث فإني رأيت

الحق معهم وكان أبو المعالي الجويني يقول لقد جلت أهل الإسلام جولة وعلومهم وركبت البحر الأعظم وغصت في الذي نهوا عنه كل ذلك في طلب الحق وهربا من التقليد والآن فقد رجعت عن الكل إلى كلمة الحق عليكم بدين العجائز فإن لم يدركني الحق بلطيف بره فأموت على دين العجائز ويختم عاقبة أمري عند الرحيل بكلمة الإخلاص فالويل لابن الجويني. وكان يقول لأصحابه يا أصحابنا لا تشتغلوا بالكلام فلو عرفت أن الكلام يبلغ بي ما بلغ ما تشاغلت به. وقال أبو الوفاء ابن عقيل لبعض أصحابه أنا أقطع ان الصحابة ماتوا وما عرفوا الجوهر والعرض فان رضيت أن تكون مثلهم فكن وإن رأيت أن طريقة المتكلمين أولى من طريقة أبي بكر وعمر فبئس ما رأيت. قال وقد أفضى الكلام بأهله إلى الشكوك وكثير منهم إلى الإلحاد تشم روائح الالحاد من فلتات كلام المتكلمين وأصل ذلك أنهم ما قنعوا بما قنعت به الشرائع وطلبوا الحقائق وليس في قوة العقل إدراك ما عند الله من الحكمة التي انفرد بها ولا أخرج الباري من علمه لخلقه ما علمه هو من حقائق الأمور قال: وقد بالغت في الأول طول عمري ثم عدت القهقري إلى مذهب الكتب وإنما قالوا أن مذهب العجائز أسلم لأنهم لما انتهوا إلى غاية التدقيق في النظر لم يشهدوا ما ينفي العقل من التعليلات والتأويلات فوقفوا مع مراسم الشرع وجنحوا عن القول بالتعليل وأذعن العقل بأن فوقه حكمة إلهية فسلم. وبيان هذا أن نقول أحب أن يعرف أراد أن يذكر فيقول قائل هل شغف باتصال النفع هل دعاه داع إلى إفاضة الإحسان: ومعلوم أن للداعي عوارض على الذات وتطلبات من النفس وما تعقل ذلك إلا الذات يدخل عليها داخل من شوق إلى تحصيل ما لم يكن لها وهي إليه محتاجة فاذا وجد ذلك العرض سكن الشغف وفتر الداعي وذلك الحاصل يسمى غنى والقديم لم يزل موصوفا بالغني منعوتا بالاستقلال بذاته الغنية عن استزادة أو عارض ثم إذا نظرنا في إنعامه رأيناه مشحونا بالنقص والآلام وأذى الحيوانات فاذا رام العقل أن يعلل بالإنعام جاء تحقيق النظر فرأى أن الفاعل قادر على الصفاء ولا صفاء ورآه منزهاً بأدلة العقل عن البخل الموجب لمنع ما يقدر على تحصيله. وعن العجز عن دفع ما يعرض لهذه الموجودات من الفساد فاذا عجز عن التعليل كان التسليم أولى: وإنما دخل الفساد من أن الخلق اقتضاؤه الفوائد ودفع

المضار على مقتضى قدرته: ولو مزجوا في ذلك العلم بأنه الحكيم لا تقتضت نفوسهم له التسليم بحسب حكمته فعاشوا في بحبوحة التفويض بلا اعتراض.

[فصل]: وقد وقف أقوام مع الظواهر فحملوها على مقتضى الحس فقال بعضهم إن الله جسم تعالى الله عن ذلك: وهذا مذهب هشام بن الحكم وعلي بن منصور ومحمد ابن الخليل ويونس بن عبد الرحمن. ثم اختلفوا فقال بعضهم جسم كالأجسام. ومنهم من قال لا كالأجسام. ثم اختلفوا فمنهم من قال هونور ومنهم من قال هو على هيئة السبيكة البيضاء. هكذا كان يقول هشام بن الحكم وكان يقول إن الإله سبعة أشبار بشبر نفسه «تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً» وأنه يرى ما تحت الثري بشعاع متصل منه بالمرئي قلت ما أعجب إلا من حده سبعة أشبار حتى علمت أنه جعله كالآدميين والآدمي طوله سبعة أشبار بشبر نفسه وذكر أبو محمد النوبختي عن الجاحظ عن النظام أن هشام بن عبد الحكم قال في التشبيه في سنة واحدة خمسة أقاويل قطع في آخرها أن معبوده أشبر نفسه سبعة أشبار: فان قوماً قالوا أنه على هيئة السبيكة وأن قوما قالوا هو على هيئة البلورة الصافية المستوية الاستدارة التي من حيث أتيتها رأيتها على هيئة واحدة وقال هشام: هو متناهي الذات حتى قال إن الجبل أكبر منه قال وله ماهية يعلمها هو.

قال المصنف: وهذا يلزمه أن يكون له كيفية أيضاً وذلك ينقض القول بالتوحيد وقد استقر أن الماهية لا تكون إلا لمن كان ذا جنس وله نظائر فيحتاج أن يفرد منها ويبان عنها والحق سبحانه ليس بذي جنس ولا مثل له ولا يجوز أن يوصف بأن ذاته أرادته ومتناهيه لا على معنى أنه ذاهب في الجهات بلا نهاية: إنما المراد أنه ليس بجسم ولا جوهر فنلزمه النهاية قال النوبختي وقد حكى كثير من المتكلمين أن مقاتل بن سليمان ونعيم بن حماد وداود الحواري يقولون إن الله صورة وأعضاء.

قال المصنف: أترى هؤلاء كيف يثبتون له القدم دون الآدميين ولم لا يجوز عليه عندهم ما يجوز على الآدميين من مرض أو تلف: ثم يقال لكل من ادعى التجسيم بأي دليل أثبت حدث الأجسام فيدلك بذلك على أن الاله هو الذي

اعتقدته جسما محدثا غير قديم ومن قول المجسمة أن الله عز وجل يجوز أن يمس ويلمس: فيقال له فيجوز على قولكم أن يمس ويلمس ويعانق وقال بعضهم أنه جسم هو فضاء والأجسام كلها فيه. وكان بيان بن سمعان يزعم أن معبوده نور كله وأنه على صورة رجل وأنه يهلك جميع أعضائه إلا وجهه فقتله خالد ابن عبدالله وكان المغيرة بن سعد العجلي يزعم أن معبوده رجل من نور على رأسه تاج من نور وله أعضاء وقلب تنبع منه الحكمة وأعضاؤه على صورة حروف الهجاء:

وكان هذا يقول بإمامة محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن وكان زرارة ابن أعين يقول: لم يكن الباري قادراً حياً عالماً في الأزل حتى خلق لنفسه هذه الصفات تعالى الله عن ذلك. وقال داود الحواري هو جسم لحم ودم وله جوارح وأعضاء وهو أجوف من فمه إلى صدره ومصمت ما سوى ذلك: ومن الواقفين مع الحس أقوام قالوا هو على العرش بذاته على وجه المماسة فإذا نزل انتقل وتحرك وجعلوا لذاته نهاية وهؤلاء قد أوجبوا عليه المساحة والمقدار واستدلوا على أنه على العرش بذاته بقول النبي ﷺ ينزل الله إلى سماء الدنيا: قالوا ولا ينزل إلا من هو فوق. وهؤلاء حملوا نزوله على الأمر الحسي الذي يوصف به الأجسام: وهؤلاء المشبهة الذين حملوا الصفات على مقتضى الحس وقد ذكرنا جمهور كلامهم في كتابنا المسمى بمنهاج الوصول إلى علم الأصول. وربما تخيل بعض المشبهة في رؤية الحق يوم القيامة لما يراه في الأشخاص فيمثله شخصاً يزيد حسنه على كل حسن: فتراه يتنفس من الشقوق إليه ويمثل الزيادة فيزداد توقه ويتصور رفع الحجاب فيقلق ويتذكر الرؤية فيغشى عليه. ويسمع في الحديث أنه يدني عبده المؤمن إليه فيتخايل القرب الذاتي كما يجالس الجنس وهذا كله جهل بالموصوف. ومن الناس من يقول لله وجه هو صفة زائدة على صفة ذاته لقوله عز وجل ويبقى وجه ربك وله يد وله أصبع لقول رسول الله ﷺ يضع السموات على أصبع وله قدم إلى غير ذلك مما تضمنته الأخبار وهذا كله إنما استخرجوه من مفهوم الحس: وإنما الصواب قراءة الآيات والأحاديث من غير تفسير ولا كلام فيها وما يؤمن هؤلاء أن يكون المراد بالوجه الذات لا أنه صفة زائدة وعلى هذا فسر الآية المحققون فقالوا ويبقى ربك وقالوا في قوله يريدون وجهه يريدونه وما

يؤمنهم أن يكون أراد بقوله قلوب العباد بين إصبعين أن الأصبع لما كانت هي المقبلة للشيء وأن ما بين الاصبعين يتصرف فيه صاحبها كيف شاء ذكر ذلك لا أن ثم صفة زائدة.

قال المصنف. والذي أراه السكوت عن هذا التفسير أيضاً إلا أنه يجوز أن يكون مراداً ولا يجوز أن يكون ثم ذات تقبل التجزىء والانقسام ومن أعجب أحوال الظاهرية قول السالمية أن الميت يأكل في القبر ويشرب وينكح لأنهم سمعوا بنعيم ولم يعرفوا من النعيم إلا هذا ولو قنعوا بما ورد في الآثار من أن أرواح المؤمنين وتجعل في حواصل طير تأكل من شجر الجنة لسلموا لكنهم أضافوا ذلك إلى الجسد قال ابن عقيل. ولهذا المذهب مرض يضاهي الاستشعار الواقع للجاهلية وما كانوا يقولونه في الهام والصدا والمكالمة لهؤلاء ينبغي أن تكون على سبيل المداراة لاستشعارهم لا على وجه المناظرة فإن المقاومة تفسدهم. وإنما لبس إبليس على هؤلاء لتركهم البحث عن التأويل المطابق لأدلة الشرع والعقل. فإنه لما ورد النعيم والعذاب للميت علم أن الإضافة حصلت إلى الأجساد والقبور تعريفاً كأنه يقول صاحب هذا القبر الروح التي كانت في هذا الجسد منعمة بنعيم الجنة معذبة بعذاب النار.

[**فصل**]: قال المصنف: فان قال قائل قد عبت طريق المقلدين في الأصول وطريق المتكلمين فما الطريق السليم من تلبيس إبليس. فالجواب أنه ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه ونابعوهم بإحسان من إثبات الخالق سبحانه وإثبات صفاته على ما وردت به الآيات والأخبار من غير تفسير ولا بحث عما ليس في قوة البشر إدراكه وأن القرآن كلام الله غير مخلوق. قال علي كرم الله وجهه. والله ما حكمت مخلوقاً إنما حكمت القرآن وأنه المسموع قوله عز وجل (حتى يسمع كلام الله) وأنه في المصاحف لقوله عز وجل (في رقّ منشور) ولا نتعدى مضمون الآيات ولا نتكلم في ذلك برأينا. وقد كان أحمد بن حنبل ينهي أن يقول الرجل لفظي بالقرآن مخلوق أو غير مخلوق لئلا يخرج عن الاتباع للسلف إلى حدث.

والعجب ممن يدعي اتباع هذا الإمام ثم يتكلم في المسائل المحدثة. أخبرنا

سعد الله بن علي البزار نا أبو بكر الطريثيثي نا هبة الله بن الحسن الطبري نا أبو حامد أحمد بن أبي طاهر الفقيه نا عمر بن أحمد الواعظ ثنا محمد بن هرون الحضرمي ثنا القاسم بن العباس الشيباني ثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار قال أدركت تسعة من أصحاب رسول الله ﷺ يقولون من قال القرآن مخلوق فهو كافر. وقال مالك بن أنس من قال القرآن مخلوق فيستتاب فان تاب وإلا ضربت عنقه.

أخبرناً أبو البركات بن علي البزار نا أحمد بن علي الطريثيثى ناهبة الله الطبري ثنا محمد بن احمد القاسم ثنا احمد بن عثمان ثنا محمد بن ماهان ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن جعفر بن برقان أن عمر بن عبد العزيز قال لرجل: وسأله عن الأهواء فقال عليك بدين الصبي في الكتاب والإعرابي واله عما سواهما قال ابن مهدي وثنا عبدالله بن المبارك عن الأوزاعي قال: قال: عمر ابن عبد العزيز إذا رأيت قوما يتناجون في دينهم بشيء دون العامة فاعلم أنهم على تأسيس ضلالة.

أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا احمد بن احمد نا أبو نعيم الحافظ ثنا محمد ابن احمد بن الحسن ثنا بشر بن موسى ثنا خلاد بن يحيى عن سفيان الثوري: قال بلغني عن عمر أنه كتب إلى بعض عماله أوصيك بتقوى الله عز وجل. واتباع سنة رسوله صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم. وترك ما أحدث المحدثون بعده بما قد كفوا مؤنته: واعلم أن من سن السنن قد علم ما في خلافها من الخطأ والزلل والتعمق فان السابقين الماضين عن علم توقفوا وتبصر ناقد قد كفوا. وفي رواية أخرى عن عمر. وأنهم كانوا على كشف الأمور أقوى وما أحدث إلا من اتبع غير سبيلهم ورغب بنفسه عنهم لقد قصر دونهم أقوام فخفوه وطمح عنهم آخرون فعلوه.

أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا احمد بن احمد نا احمد بن عبدالله الحافظ ثنا سليمان بن احمد ثنا بشر بن موسى ثنا عبد الصمد بن حسان قال سمعت سفيان الثوري يقول عليكم بما عليه الحمالون والنساء في البيوت والصبيان في الكتاب من الإقراء والعمل.

قال المصنف: فإن قال قائل هذا مقام عجز لا مقام الرجال فقد أسلفنا جواب هذا. وقلنا إن الوقوف على العمل ضرورة لأن بلوغ ما يشفي العقل من التعليل لم يدركه من عاص من المتكلمين في البحار فلذلك أمروا بالوقوف على الساحل كما ذكرنا عنهم.

ذكر تلبيس إبليس على الخوارج

قال المصنف: أول الخوارج وأقبحهم حالة ذو الخويصرة أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد ثني أبي ثنا محمد بن فضيل ثنا عمارة بن القعقاع عن ابن أبي يعمر عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: بعث علي رضي الله عنه من اليمن إلى رسول الله ﷺ بذهبة في أديم مقروظ[1] لم تخلص من ترابها فقسمها رسول الله ﷺ بين أربعة بين زيد الخيل والأقرع بن حابس وعيينة بن حصن وعلقمة بن علاثة أو عامر بن الطفيل شك عمارة فوجد من ذلك بعض أصحابه والأنصار وغيرهم فقال رسول الله ﷺ ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء يأتيني خبر السماء صباحا ومساء ثم أتاه رجل غائر العينين مشرف الوجنتين ناتىء الجبهة كث اللحية مشمر الأزار محلوق الرأس فقال اتق الله يا رسول الله فرفع رأسه إليه فقال ويحك أليس أحق الناس أن يتقي الله أنا ثم أدبر فقال خالد يا رسول الله ألا أضرب عنقه فقال رسول الله ﷺ فلعله يكون يصلي فقال انه ربّ مصل يقول بلسانه ما ليس في قلبه فقال رسول الله ﷺ إني لم أؤمر أن أنقب عن قلوب الناس ولا أشق بطونهم ثم نظر إليه النبي ﷺ وهو مقف فقال انه سيخرج من ضئضىء[2] هذا قوم يقرءون القرآن لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم الرميّة.

قال المصنف: هذا الرجل يقال له ذو الخويصرة التميمي وفي لفظ أنه قال له إعدل فقال ويلك ومن يعدل إذا لم أعدل فهذا أول خارجي خرج في الإسلام وآفته انه رضي برأي نفسه ولو وقف لعلم انه لا رأى فوق رأي رسول الله ﷺ

---

(١) المقروظ المدموغ بالقرظ، وفي نسخة لم تحصل أي تميز.

(٢) الضئضىء وهو بضادين معجمتين مكسورتين وآخره مهموز، وهو أصل الشيء وروى بالمهملتين.

وأتباع هذا الرجل هم الذين قاتلوا علي بن أبي طالب كرم الله وجهه. وذلك انه لما طالت الحرب بين معاوية وعلي رضي الله عنهما رفع اصحاب معاوية المصاحف ودعوا أصحاب علي إلى ما فيها وقال. تبعثون منكم رجلا ونبعث منا رجلا. ثم نأخذ عليهما أن يعملا بما في كتاب الله عز وجل: فقال الناس قد رضينا فبعثوا عمرو بن العاص فقال أصحاب علي بعث أبا موسى فقال علي لا أرى أن أولىّ أبا موسى: هذا ابن عباس قالوا لا نريد رجلا منك فبعث أبا موسى وأخر القضاء إلى رمضان فقال عروة بن أذينة تحكمون في أمر الله الرجال لا حكم إلا لله: ورجع علي من صفين فدخل الكوفة ولم تدخل معه الخوارج فأتوا حروراء[1] فنزل بها منها إثنا عشر ألفاً وقالوا لا حكم إلا لله وكان ذلك أول ظهورهم ونادى مناديهم أن أمير القتال شبيب بن ربعي التميمي وأمير الصلاة عبدالله بن الكوا اليشكري. وكانت الخوارج تتعبد إلا أن إعتقادهم أنهم أعلم من علي بن أبي طالب كرم الله وجهه وهذا مرض صعب.

أخبرنا اسماعيل بن احمد نا محمد بن هبة الله الطبري نا محمد بن الحسين بن الفضل نا عبد الله بن جعفر بن درستويه نا يعقوب بن سفيان ثني موسى بن مسعود ثنا عكرمة بن عمار عن سماك بن رميل قال: قال عبد الله بن عباس إنه لما اعتزلت الخوارج دخلوا داراً وهم ستة آلاف وأجمعوا على أن يخرجوا على علي ابن أبي طالب فكان لا يزال يجيء إنسان فيقول يا أمير المؤمنين إن القوم خارجون عليك فيقول دعوهم فاني لا أقاتلهم حتى يقاتلوني سوف يفعلون. فلما كان ذات يوم أتيته قبل صلاة الظهر فقلت له يا أمير المؤمنين ابرد بالصلاة لعلى أدخل على هؤلاء القوم فاكلمهم. فقال إني أخاف عليك. فقلت كلا وكنت رجلا حسن الخلق لا أؤذي أحداً فأذن لي فلبست حلة من أحسن ما يكون من اليمن وترجلت فدخلت عليهم نصف النهار فدخلت على قوم لم أرقْط أشد منهم اجتهاداً. جباههم قرحة من السجود وأيديهم كأنها ثفن[2] الإبل. وعليهم قمص مرحضة مشمرين مسهمة وجوههم من السهر فسلمت عليهم فقالوا مرحباً بابن عباس ما جاء بك. فقلت أتيتكم من عند المهاجرين والأنصار ومن عند صهر

---

(١) حروراء: قرية بالعراق قريبة من الكوفة.

(٢) الثفن: جمع ثفنة ركبة البعير وغيرها مما يحصل فيه غلظ من أثر البروك.

رسول الله ﷺ وعليهم نزل القرآن وهم أعلم بتأويله منكم: فقالت طائفة منهم لا تخاصموا قريشاً فان الله عز وجل يقول (بل هم قوم خصمون) فقال إثنان أو ثلاثة لنكلمنه: فقلت هاتوا ما نقمتم على صهر رسول الله ﷺ والمهاجرين والأنصار وعليهم نزل القرآن وليس فيكم منهم أحد: وهم أعلم بتأويله. قالوا ثلاثاً: قلت هاتوا: قالوا أما أحداهن فانه حكم الرجال في أمر الله. وقد قال الله عز وجل (إن الحكم إلا لله) فما شأن الرجال والحكم بعد قول الله عز وجل. فقلت هذه واحدة وماذا: قالوا وأما الثانية فانه قاتل وقتل ولم يسب ولم يغنم فأن كانوا مؤمنين فلم حل لنا قتالهم وقتلهم ولم يحل لنا سبيهم قلت وما الثالثة قالوا فانه محا عن نفسه أمير المؤمنين فانه إن لم يكن أمير المؤمنين فانه لأمير الكافرين. قلت هل عندكم غير هذا. قالوا كفانا هذا. قلت لهم أما قولكم حكم الرجال في أمر الله أنا أقرأ عليكم في كتاب الله ما ينقض هذا. فاذا نقض قولكم أترجعون قالوا نعم قلت فان الله قد صير من حكمه إلى الرجال في ربع درهم ثمن أرنب وتلى هذه الآية (لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم) إلى آخر الآية وفي المرأة وزوجها (وإن خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكما من أهله وحكما من أهلها) إلى آخر الآية فنشدتكم بالله هل تعلمون حكم الرجال في إصلاح ذات بينهم وفي حقن دمائهم أفضل أم حكمهم في أرنب وبضع امرأة فأيها ترون أفضل. قالوا بل هذه. قلت خرجت من هذه. قالوا نعم. قلت وأما قولكم قاتل ولم يسب ولم يغنم فتسبون أمكم عائشة رضي الله تعالى عنها. فوالله لئن قلتم ليست بأمنا لقد خرجتم من الاسلام. ووالله لئن قلتم لنسبينها ونستحل منها ما نستحل من غيرها لقد خرجتم من الاسلام. فأنتم بين ضلالتين لأن الله عز وجل قال (النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم) أخرجت من هذه. قالوا نعم. قلت وأما قولكم محا عن نفسه أمير المؤمنين فأنا آتيكم بمن ترضون أن النبي ﷺ يوم الحديبية صالح المشركين أبا سفيان بن حرب وسهيل بن عمرو. فقال لعلى رضي الله عنه أكتب لهم كتاباً فكتب لهم على. هذا ما اصطلح عليه محمد رسول الله فقال المشركون والله ما نعلم انك رسول الله لو نعلم انك رسول الله ما قاتلناك فقال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم اللهم إنك تعلم أني رسول الله امح يا علي. اكتب هذا ما اصطلح عليه محمد بن عبد الله فوالله لرسول الله خير من علي وقد

محا نفسه. قال فرجع منهم ألفان وخرج سائرهم فقتلوا. اخبرنا ابو منصور القزاز نا أبو بكر احمد بن علي بن ثابت نا ولاد بن علي الكوفي نا محمد بن علي بن دحيم الشيباني ثنا احمد بن حازم ثنا احمد بن عبد الرحمن يعني ابن ابي ليلى ثنا سعيد بن جثيم عن القعقاع بن عمارة عن ابي الخليل عن ابي الشائعة عن جندب الأزدى. قال لما عدلنا إلى الخوارج ونحن مع علي بن أبي طالب كرم الله وجهه قال فانتهينا إلى معسكرهم فاذا لهم دوي كدوي النحل من قراءة القرآن.

قال المصنف: وفي رواية أخرى أن عليا رضي الله عنه لما حكم أتاه من الخوارج زرعة بن البرج الطائي وحرقوص بن زهير السعدي فدخلا عليه فقالا له لا حكم إلا لله. فقال علي لا حكم إلا لله فقال له حرقوص تب من خطيئتك وارجع عن قضيتنا واخرج بنا إلى عدونا نقاتلهم حتى نلقي ربنا ولئن لم تدع تحكيم الرجال في كتاب الله عز وجل لأقاتلنك أطلب بذلك وجه الله واجتمعت الخوارج في منزل عبد الله بن وهب الراسي فحمد الله وأثني عليه ثم قال ما ينبغي لقوم يؤمنون بالرحمن وينسبون إلى حكم القرآن أن تكون هذه الدنيا التي إيثارها عناء آثر عنده من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والقول بالحق فاخرجوا بنا. فكتب إليهم علي بن أبي طالب كرم الله وجهه. أما بعد فإن هذين الرجلين اللذين ارتضيا حكمين فقد خالفا كتاب الله واتبعا أهواءهما ونحن على الأمر الأول. فكتبوا إليه إنك لم تغضب لربك وإنما غضبت لنفسك فإن شهدت على نفسك بالكفر واستقبلت التوبة نظرنا فيما بيننا وبينك. وإلا فقد نابذناك على سواء والسلام ولقى الخوارج في طريقهم عبد الله بن خباب فقالوا هل سمعت من أبيك حديثاً تحدثه عن رسول الله ﷺ تحدثناه قال نعم سمعت أبي يحدث عن رسول الله ﷺ أنه ذكر فتنة القاعد فيها خير من القائم والقائم فيها خير من الماشي والماشي فيها خير من الساعي فإن أدركت ذلك فكن عبدالله المقتول. قالوا أنت سمعت هذا من أبيك تحدثه عن رسول الله قال نعم فقدموه إلى شفير النهر فضربوا عنقه فسال دمه كأنه شراك نعل. وبقروا بطن أم ولده عما في بطنها وكانت حبلى ونزلوا تحت نخل مواقير بنهروان فسقطت رطبة فأخذها أحدهم فقذف بها في فيه. فقال أحدهم أخذتها بغير حدها وبغير ثمنها فلفظها من فيه. واخترط أحدهم سفيه فأخذ يهزه فمر به خنزير لأهل الذمة فضربه به يجر

به فيه فقالوا هذا فساد في الأرض فلقى صاحب الخنزير فأرضاه في ثمنه. قال فبعث إليهم علي رضي الله عنه أخرجو إلينا قاتل عبد الله بن خباب فقالوا كلنا قتله. فناداهم ثلاثاً كل ذلك يقولون هذا القول. فقال علي رضي الله عنه لأصحابه دونكم القوم فما لبثوا أن قتلوهم وكان وقت القتال يقول بعضهم لبعض تهيأ للقاء الرب الرواح الرواح إلى الجنة! وخرج على عليّ رضي الله عنه بعدهم جماعة منهم فبعث إليهم من قاتلهم ثم اجتمع عبد الرحمن بن ملجم بأصحابه وذكروا أهل النهروان فترحموا عليهم وقالوا والله ما قنعنا بالبقاء في الدنيا شيء بعد إخواننا الذين كانوا لا يخافون في الله لومة لائم فلو أنا شرينا أنفسنا لله والتمسنا غير هؤلاء الأئمة الضلال فثأرنا بهم إخواننا وأرحنا منهم العباد.

أخبرنا محمد بن أبي طاهر البزار نا أبو محمد الجوهري نا ابن حياة نا أبو الحسن بن معروف نا الحسين بن الفهم نا محمد بن سعد عن أشياخ له. فقالوا انتدب ثلاثة نفر من الخوارج عبد الرحمن بن ملجم والبرك بن عبدالله وعمرو ابن بكر التميمي فاجتمعوا بمكة وتعاهدوا وتعاقدوا لنقتلن هؤلاء الثلاثة علياً ومعاوية وعمرو بن العاص ونريح العباد منهم فقال ابن ملجم أنا لكم بعلي وقال البرك أنا لكم بمعاوية وقال عمر وأنا لكم بعمر وفتوا ثقواالاينقض رجل منهم رجلا عن صاحبه، فقدم ابن ملجم الكوفة فلما كانت الليلة التي عزم على قتل علي رضي الله عنه فيها خرج علي رضي الله عنه لصلاة الصبح فضربه فأصاب جبهته إلى قرنه ووصل إلى دماغه. فقال علي رضي الله عنه لا يفوتنكم الرجل فأخذ: فقالت أم كلثوم يا عدو الله قتلت أمير المؤمنين بأس قال فلم تبكين إذن ثم قال والله لقد سممته يعني فإن أخلفني فأبعده الله وأسحقه. فلما مات علي رضي الله عنه أخرج ابن ملجم ليقتل فقطع عبد الله بن جعفر يديه ورجليه فلم يجزع ولم يتكلم. فكحل عينيه بسمار محمى. فلم يجزع وجعل يقرأ اقرأ باسم ربك الذي خلق. خلق الإنسان من علق حتى ختمها وإن عينيه لتسيلان فعولج على قطع لسانه فجزع. فقيل له لم تجزع فقال أكره أن أكون في الدنيا مواتا لا أذكر الله وكان رجلا أسمر في جبهته أثر السجود لعنة الله عليه.

قال المصنف: قلت، ولما أراد الحسن رضي الله عنه أن يصالح معاوية خرج عليه من الخوارج الجراح بن سنان. وقال أشركت كما أشرك أبوك ثم طعنه في

أصل فخذه. وما زالت الخوارج تخرج على الأمراء ولهم مذاهب مختلفة. وكان أصحاب نافع بن الأزرق يقولون نحن مشركون ما دمنا في دار الشرك فاذا خرجنا فنحن مسلمون. قالوا ومخالفونا في المذهب مشركون. ومرتكبوا الكبائر مشركون والقاعدون عن موافقتنا في القتال كفرة وأباح هؤلاء قتل النساء والصبيان من المسلمين وحكموا عليهم بالشرك وكان نجدة بن عامر الثقفي من القوم فخالف نافع بن الأزرق وقال بتحريم دماء المسلمين وأموالهم: وزعم أن أصحاب الذنوب من موافقيه يعذبون في غير نار جهنم وان جهنم لا يعذب بها إلا مخالفوه في مذهبه: وقال إبراهيم الخوارج قوم كفار وتحل لنا مناكحتهم وموارثتهم كما كان الناس في بدء الإسلام. وكان بعضهم يقول لو أن رجلا أكل من مال يتيم فلسين وجبت له النار. لأن الله عز وجل أوعد على ذلك النار.

قال المصنف: ولهم قصص تطول ومذاهب عجيبة لهم لم أر التطويل بذكرها وإنما المقصود النظر في حيل ابليس وتلبيسه على هؤلاء الحمقى الذين عملوا بواقعاتهم واعتقدوا أن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه على الخطأ ومن معه من المهاجرين والأنصار على الخطأ وأنهم على الصواب. واستحلوا دماء الأطفال ولم يستحلوا أكل ثمرة بغير ثمنها وتعبوا في العبادات وسهروا وجزع ابن ملجم عند قطع لسانه من فوات الذكر. واستحل قتل علي كرم الله وجهه ثم شهروا السيوف على المسلمين ولا أعجب من اقتناع هؤلاء بعلمهم واعتقادهم أنهم أعلم من علي رضي الله عنه، فقد قال ذو الخويصرة لرسول الله ﷺ اعدل فما عدلت وما كان ابليس ليهتدي إلى هذه المخازي نعوذ بالله من الخذلان.

أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أبو بكر بن ملك ثنا عبد الله بن أحمد ابن حنبل ثني أبي قال قرأت علي عبد الرحمن بن ملك عن يحيى بن سعيد عن محمد ابن ابراهيم قال سمعت رسول الله ﷺ يقول يخرج قوم فيكم تحقرون صلاتكم مع صلاتهم وصيامكم مع صيامهم وأعمالكم مع أعمالهم يقرأون القرآن لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الدين مروق السهم من الرميّة[1]. أخرجاه في الصحيحين.

أخبرنا سعد الله بن علي نا أبو بكر الطريثيثى ثنا هبة الله بن الحسن الطبري

---

(١) الرمية: الصيد الذي ترميه فينفذ فية السهم.

نا احمد بن عبيد ثنا علي بن عبد الله بن مبشر ثنا احمد بن سنان ثنا اسحاق بن يوسف الأزرق عن الأعمش عن عبد الله بن أبي أوفى وقال سمعت رسول الله ﷺ يقول الخوارج كلاب أهل النار.

[فصل] قال المصنف: ومن رأى الخوارج أنه لا تختص الأمامة بشخص إلا أن يجتمع فيه العلم والذهد فإذا اجتمعا كان إماماً نبطياً[1] ومن رأى هؤلاء أحدث المعتزلة في التحسين والتقبيح إلى العقل وأن العدل ما يقتضيه ثم حدث القدرية في زمن الصحابة وصار معبد الجهني وغيلان الدمشقي والجعد بن درهم إلى القول بالقدر ونسج على منوال معبد الجهني واصل بن عطاء وانضم إليه عمرو بن عبيد. وفي ذلك الزمان حدثت سنة المرجئة حين قالوا لا يضر مع الإيمان معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة. ثم طالعت المعتزلة مثل أبي الهذيل العلاف والنظام ومعمر والجاحظ كتب الفلاسفة في زمان المأمون واستخرجوا منها ما خلطوه بأوضاع الشرع مثل لفظ الجوهر والعرض والزمان والمكان والكون. وأول مسألة اظهروها القول بخلق القرآن. وحينئذ سمى هذا الفصل فصل علم الكلام. وتلت هذه المسألة مسائل الصفات مثل العلم والقدرة والحياة والسمع والبصر. فقال قوم هي معاني زائدة على الذات ونفتها المعتزلة وقالوا عالم لذاته قادر لذاته. وكان أبو الحسن الأشعري على مذهب الجبائي ثم انفرد عنه إلى مثبتي الصفات. ثم أخذ بعض مثبتي الصفات في اعتقاد التشبيه وإثبات الانتقال في النزول والله الهادي لما يشاء.

ذكر تلبيسه على الرافضة

قال المصنف. وكما لبس إبليس على هؤلاء الخوارج حتى قاتلوا على ابن أبي طالب. حمل آخرين على الغلو في حبه. فزادوه على الحد فمنهم من كان يقول هو الآله: ومنهم من يقول هو خير من الأنبياء. ومنهم من حمله على سب أبي بكر وعمر حتى إن بعضهم كفر أبا بكر وعمر الى غير ذلك من المذاهب السخيفة التي يرغب عن تضييع الزمان بذكرها. وإنما نشير إلى بعضها.

---

(١) النبطي: نسبة إلى النبط بفتحتين أخلاط الناس وأوباشهم.

أخبرنا عبد الرحمن بن محمد نا أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت قال حدث أبو يعقوب إسحق بن محمد النخعي عن عبيد الله بن محمد بن عائشة وأبي عثمان المازني وغيرهما وسمعت عبد الواحد بن علي بن برهان الأسدي يقول إسحق ابن محمد النخعي الأحمر كان يقول: إن علياً هو الله: تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً: وبالمدائن جماعة من الغلاة يعرفون بالاسحاقية ينسبون اليه: قال الخطيب ووقع اليّ كتاب لأبي محمد الحسن بن يحيى النوبختي من تصنيفه في الرد على الغلاة: وكان النوبختي هذا من متكلمي الشيعة الأمامية: فذكر أصناف مقالات الغلاة إلى أن قال وقد كان ممن جرد الجنون في الغلو في عصرنا إسحق بن محمد المعروف بالأحمر كان يزعم أن علياً هو الله عز وجل: وأنه يظهر في كل وقت فهو الحسن في وقت وكذلك هو الحسين: وهو الذي بعث محمداً ﷺ.

قال المصنف: قلت: وقد اعتقد جماعة من الرافضة أن أبا بكر وعمر كانا كافرين: وقال بعضهم ارتدا بعد موت رسول الله ﷺ: ومنهم من يقول بالتبري من غير علي. وقد روينا أن الشيعة طالبت زيد بن علي بالتبري ممن خالف علياً في إمامته فامتنع من ذلك فرفضوه فسموا الرافضة: ومنهم أقوام قالوا الامامة في موسى بن جعفر ثم في إبنه على ثم الى محمد بن علي ثم إلى علي بن محمد ثم إلى الحسن ابن‌محمد العسكري ثم إلى ابنه محمد وهو الإمام الثاني عشر الإمام المنتظر الذي يزعمون أنه لم يمت وأنه سيرجع في آخر الزمان فيملأ الأرض عدلا: وكان أبو منصور العجلي يقول بانتظار محمد بن علي الباقر ويدعى أنه خليفة. وأنه عرج به إلى السماء فمسح الرب بيده على رأسه. وزعم أنه الكسف الساقط من السماء وكانت طائفة من الرافضة يقال لها الجناحية وهم أصحاب عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر ذي الجناحين يقولون إن روح الإله دارت في أصلاب الأنبياء والأولياء إلى أن انتهى إلى عبد الله وأنه لم يمت: وهو المنتظر: ومنهم طائفة يقال لها الغرابية يثبتون شركة على في النبوة. وطائفة يقال لها المفوضة يقولون إن الله عز وجل خلق محمداً ثم فوض خلق العالم اليه. وطائفة يقال لها الذمامية يذمون جبريل ويقولون كان مأموراً بالنزول على علي فنزل على محمد: ومنهم من يقول أن أبا بكر ظلم فاطمة ميراثها. وقد روينا على السفاح أنه خطب يوماً فقام رجل من آل علي رضي الله عنه قال أنا من أولاد علي رضي الله عنه. فقال يا

أمير المؤمنين أعدني على من ظلمني قال ومن ظلمك قال أنا من أولاد علي رضي الله عنه والذي ظلمني أبو بكر رضي الله عنه حين أخذ فدك من فاطمة قال ودام على ظلمكم قال نعم ومن قام بعده قال عثمان رضي الله عنه قال ودام على ظلمكم قال نعم. قال ومن قام بعده فجعل يلتفت كذا وكذا ينظر مكاناً يهرب إليه.

قال ابن عقيل الظاهر أن من وضع مذهب الرافضة قصد الطعن في أصل الدين والنبوة وذلك أن الذي جاء به رسول الله ﷺ أمر غائب عنا وإنما نثق في ذلك بنقل السلف وجودة نظر الناظرين إلى ذلك منهم. فكأننا نظرنا إذ نظر لنا من نثق بدينه وعقله فاذا قال قائل أنهم أول ما بدأوا بعد موته بظلم أهل بيته في الخلافة وابنته في إرثها وما هذا إلا لسوء اعتقاد في المتوفي. فان الاعتقادات الصحيحة سيا في الأنبياء توجب حفظ قوانينهم بعدهم لا سيا في أهليهم وذريتهم. فاذا قالت الرافضة أن القوم استحلوا هذا بعده خابت آمالنا في الشرع. لأنه ليس بيننا وبينه إلا النقل عنهم والثقة بهم. فاذا كان هذا محصول ما حصل لهم بعد موته خبنا في المنقول. وزالت ثقتنا فيا عولنا عليه من اتباع ذوي العقول. ولم نأمن أن يكون القوم لم يروا ما يوجب اتباعه فراعوه مدة الحياة وانقلبوا عن شريعته بعد الوفاة ولم يبق على دينه إلا الأقل من أهله. فطاحت الاعتقادات. وضعفت النفوس. عن قبول الروايات في الأصل وهو المعجزات فهذا من أعظم المحن على الشريعة.

قال المصنف. وغلو الرافضة في حب علي رضي الله عنه حملهم على أن وضعوا أحاديث كثيرة في فضائله أكثرها تشينه وتؤذيه. وقد ذكرت منها جملة في كتاب الموضوعات. منها أن الشمس غابت ففاتت علياً صلات العصر فردت له الشمس. وهذا من حيث النقل موضوع: لم يروه ثقة ومن حيث المعنى فان الوقت قد فات وعودها طلوع متجدد فلا يرد الوقت. وكذلك وضعوا أن فاطمة اغتسلت ثم ماتت وأوصت أن تكتفي بذلك الغسل. وهذا من حيث النقل كذب. ومن حيث المعنى قلة فهم. لأن الغسل عن حدث الموت فكيف يصح قبله ثم لهم خرافات لا يسندونها إلى مستند. ولهم مذاهب في الفقه ابتدعوها وخرافات تخالف الإجماع. فنقلت منها مسائل من خط ابن عقيل. قال نقلتها

من كتاب المرتضى فيما انفردت به الامامية. منها آنه لا يجوز السجود على ما ليس بأرض ولا من نبات الأرض. فأما الصوف والجلود والوبر فلا. وأن الاستجار لا يجزىء في البول بل في الغائط خاصة. ولا يجزىء مسح الرأس إلا بباقي البلل الذي في اليد فان استأنف للرأس بللا مستأنفاً لم يجزه حتى لو نشفت يده من البلل احتاج إلى استئناف الطهارة. وانفردوا بتحريم من زنى بها وهي تحت زوج أبداً فلو طلقها زوجها لم تحل للزاني بها بنكاح أبداً. وحرموا الكتابيات وأن الطلاق المعلق على شرط لا يقع وإن وجد شرطه. وأن الطلاق لا يقع إلا بحضور شاهدين عدلين. وأن من نام عن صلاة العشاء إلى أن مضى نصف الليل وجب عليه اذا استيقظ القضاء وأن يصبح صائماً كفارة لذلك التفريط. وأن المرأة اذا جزت شعرها فعليها الكفارة مثل قتل الخطأ. وأن من شق ثوبه في موت ابن له أوِ زوجة فعليه كفارة يمين. وأن من تزوج امرأة ولها زوج وهو لا يعلم لزمه الصدقة بخمسة دراهم. وأن شارب الخمر اذا حد ثانية قتل في الثالثة. ويحد شارب الفقاع كشارب الخمر، وأن قطع السارق من أصول الأصابع ويبقى له الكف فان سرق مرة أخرى قطعت الرجل اليسرى. فان سرق الثالثة خلد في الحبس إلى أن يموت. وحرموا السمك الجري (كذا) وذبائح أهل الكتاب. واشترطوا في الذبح استقبال القبلة. في مسائل كثيرة يطول ذكرها خرقوا فيها الإجماع وسول لهم إبليس وضعها على وجه لا يستندون فيه إلى أثر ولا قياس. بل إلى الواقعات ومقابح الرافضة أكثر من أن تحصي. وقد حرموا الصلاة لكونهم لا يغسلون أرجلهم في الوضوء والجاعة لطلبهم إماماً معصوماً وابتلوا بسب الصحابة. وفي الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال لا تسبوا أصحابي فان أحدكم لو أنفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مد أحدهم ولا نصيفه. وقد أخبرنا محمد بن عبد الملك ويحيى بن علي قالا أخبرنا محمد بن احمد ابن المسلمة نا أبو طاهر المخلص ثنا البغوي ثنا محمد بن عباد المكي ثنا محمد ابن طلاحة المديني عن عبد الرحمن بن سالم بن عبد الله بن عويم بن ساعدة عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: إن الله اختارني واختار لي أصحاباً فجعل لي منهم وزراء وأنصاراً وأصهاراً فمن سبهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلا.

قال المصنف: والمراد بالعدل الفريضة والصرف النافلة، أخبرنا أبو البركات ابن علي البزار نا أبو بكر الطريثيثي ناهبة الله بن الحسن الطبري نا عبيد الله بن محمد بن احمد نا علي بن محمد بن احمد بن يزيد الرياحي ثنا أبي ثنا الحسن بن عمارة عن المنهال بن عمرو عن سويد بن غفلة قال مررت بنفر من الشيعة يتناولون أبا بكر وعمر رضي الله عنهما وينتقصونهما فدخلت على علي بن أبي طالب فقلت يا أمير المؤمنين مررت بنفر من أصحابك يذكرون أبا بكر وعمر رضي الله عنهما بغير الذي هما له أهل ولولا أنهم يرون أنك تضمر لهما على مثل ما أعلنوا ما اجترأوا على ذلك. قال علي. أعوذ بالله أعوذ بالله أن أضمر لهما إلا الذي ائتمنني النبي عليه. لعن الله من أضمر لهما إلا الحسن الجميل اخوا رسول الله وصاحباه ووزيراه رحمة الله عليهما ثم نهض دامع العينين يبكي قابضاً على يدي حتى دخل المسجد فصعد المنبر وجلس عليه متمكناً قابضاً على لحيته وهو ينظر فيها وهي بيضاء حتى اجتمع لنا الناس: ثم قام فتشهد بخطبة موجزة بليغة. ثم قال ما بال أقوام يذكرون سيدي قريش وأبوي المسلمون بما أنا عنه متنزه. ومما قالوه بريء. وعلى ما قالوا معاقب أما والذي فلق الحبة وبرأ النسمة لا يحبهما إلا مؤمن تقي ولا يبغضهما إلا فاجر شقي صحبا رسول الله ﷺ على الصدق والوفاء يأمران وينهيان ويغضبان ويعاقبان فما يتجاوزان فيما يصنعان رأي رسول الله ﷺ ولا كان رسول الله ﷺ يرى غير رأيهما. ولا يحب كحبهما أحداً مضى رسول الله ﷺ وهو راض عنهما. ومضيا والمؤمنون عنهما راضون. أمره رسول الله ﷺ على صلاة المؤمنين فصلى بهم تسعة أيام في حياة رسول الله ﷺ فلما قبض الله نبيه واختار له ما عنده. ولاه المؤمنون ذلك. وفوضوا إليه الزكاة ثم أعطوه البيعة طائعين غير مكرهين. وأنا أول من سن له ذلك، من بني عبد المطلب وهو لذلك كاره يود لو أن منا أحداً كفاه ذلك. وكان والله خير من أبقى أرحمه رحمة وأرأفة رأفة واسنه ورعاً واقدمه سناً واسلاما، شبهه رسول الله ﷺ بميكائيل رافة ورحمة وبإبراهيم عفواً ووقاراً فسار بسيرة رسول الله ﷺ حتى مضى على ذلك رحمة الله عليه. ثم ولى الأمر بعده عمر رضي الله عنه وكنت فيمن رضي. فأقام الأمر على منهاج رسول الله ﷺ وصاحبه. يتبع الفصيل أثر امه وكان والله رفيقا رحيما بالضعفاء ناصراً للمظلومين على الظالمين. لا يأخذه في

الله لومة لائم وضرب الله الحق على لسانه وجعل الصدق من شأنه: حتى ان كنا لنظن ان ملكا ينطق على لسانه اعز الله باسلامه الإسلام. وجعل هجرته للدين قواما وألقى له في قلوب المنافقين الرهبة. وفي قلوب المؤمنين المحبة. شبهه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بجبريل فظا غليظا على الأعداء. فمن لكم بمثلها رحمة الله عليها ورزقنا المضي في سبيلها فمن احبني فليحبها ومن لم يحبها فقد ابغضني وانا منه بريء. ولو كنت تقدمت إليكم في امرها لعاقبت في هذا اشد العقوبة إلا فمن اوتيت به يقول بعد هذا اليوم فإن عليه ما على المفتري. إلا وخير هذه الأمة بعد نبيها ابو بكر وعمر رضي الله عنها ثم الله اعلم بالخير اين هو. اقول قولي واستغفر الله لي ولكم.

أخبرنا سعد الله بن علي نا الطريثيثى نا هبة الله الطبري نا محمد بن عبد الرحمن نا البغوي ثنا سويد بن سعيد ثنا محمد بن حازم عن ابي خباب الكلبي عن أبي سليمان الهمداني عن علي كرم الله وجهه قال يخرج في آخر الزمان قوم لهم نبز يقال لهم الرافضة ينتحلون شيعتنا وليسوا من شيعتنا وآية ذلك أنهم يشتمون أبا بكر وعمر رضي الله عنها أينما أدركتموهم فاقتلوهم أشد القتل فانهم مشركون.

ذكر تلبيس ابليس على الباطنية

قال المصنف: الباطنية قوم تستروا بالاسلام ومالوا إلى الرفض وعقائدهم وأعمالهم تباين الإسلام بالمرة فمحصول قولهم تعطيل الصانع وابطال النبوة والعبادات وانكار البعث ولكنهم لا يظهرون هذا في أول أمرهم بل يزعمون أن الله حق وان محمداً رسول الله والدين صحيح لكنهم يقولون لذلك سر غير ظاهر وقد تلاعب بهم ابليس فبالغ وحسن لهم مذاهب مختلفة ولهم ثمانية أسماء.

(الاسم الأول الباطنية) سموا بذلك لأنهم يدعون أن لظواهر القرآن والأحاديث بواطن تجري من الظواهر مجرى اللب من القشر وانها بصورتها توهم الجهال صوراً حلية وهي عند العقلاء رموز واشارات إلى حقائق خفية وان من تقاعد عقله من الغوص على الخفايا والأسرار والبواطن والاغوار وقنع بظواهرها كان تحت الاغلال التي هي تكليفات الشرع. ومن ارتقى إلى علم الباطن انحط عنه التكليف واستراح من اعبائه قالوا وهم المرادون بقوله تعالى

,ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم) ومرادهم أن ينزعوا من العقائد موجب الظواهر ليقدروا بالتحكم بدعوى الباطل على أبطال الشرائع.

(الاسم الثاني الاسماعيلية) نسبوا إلى زعيم لهم يقال له محمد بن اسماعيل ابن جعفر ويزعمون أن دور الامامة انتهى اليه. لأنه سابع. واحتجوا بأن السموات سبع والأرضين سبع وأيام الأسبوع سبعة. فدل على أن دور الأئمة يتم بسبعة. وعلى هذا فيما يتعلق بالمنصور فيقولون العباس ثم ابنه عبدالله ثم ابنه علي ثم ابنه محمد بن علي ثم ابراهيم ثم السفاح ثم المنصور. وذكر أبو جعفر الطبري في تاريخه قال: قال علي بن محمد عن أبيه إن رجلا من الراوندية كان يقال له الابلق وكان أبرص. فبكى بالغلو ودعا الراوندية اليه وزعم أن الروح التي كانت في عيسى ابن مريم صارت إلى علي بن أبي طالب كرم الله وجهه ثم في الأئمة واحداً بعد واحد إلى أن صارت إلى ابراهيم بن محمد. واستحلوا الحرمات فكان الرجل منهم يدعو الجماعة إلى منزله فيطعمهم ويسقيهم ويحملهم على امرأته. فبلغ ذلك أسد بن عبد الله فقتلهم وصلبهم. فلم يزل ذلك فيهم إلى اليوم وعبدوا أبا جعفر وصعدوا الخضراء وألقوا نفوسهم كأنهم يطيرون فلا يبلغون الأرض إلا وقد هلكوا وخرج جماعتهم على الناس في السلاح واقبلوا يصيحون يا أبا جعفر أنت أنت.

(الاسم الثالث السبعية) لقبوا بذلك لأمرين، أحدهما اعتقادهم أن دور الامامة سبعة سبعة على ما ينا وأن الانتهاء إلى السابع هو آخر الأدوار وهو المراد بالقيامة وأن تعاقب هذه الأدوار لا آخر له، والثاني لقولهم أن تدبير العالم السفلي منوط بالكواكب السبعة: زحل ثم المشترى ثم المريخ. ثم الزهرة ثم الشمس ثم عطارد ثم القمر.

(الاسم الرابع البابكية) قال المصنف وهو اسم لطائفة منهم تبعوا رجلا يقال له بابك الخرمي وكان من الباطنية وأصله أنه ولد زناً فظهر في بعض الجبال بناحية أذربيجان سنة احدى ومائتين وتبعه خلق كثير واستفحل أمرهم واستباح المحظورات وكان اذا علم أن عند أحد بنتاً جميلة أو أختاً جميلة طلبها فان بعثها اليه وإلا قتله وأخذها ومكث على هذا عشرين سنة فقتل ثمانين ألفاً

وقيل خمسة وخمسين ألفاً وخمسمائة إنسان[١] وحاربه السلطان وهزم خلقاً من الجيوش حتى بعث المعتصم أفسين فحاربه فجاء ببابك وأخيه في سنة ثلاث وعشرين ومائتين فلما دخلا قال لبابك أخوه يا بابك قد عملت ما لم يعمله أحد فاصبر الآن صبراً لم يصبره أحد. فقال سترى صبري فأمر المعتصم بقطع يديه ورجليه فلما قطعوا مسح بالدم وجهه فقال المعتصم أنت في الشجاعة كذا وكذا ما بالك قد مسحت وجهك بالدم أجزعاً من الموت فقال لا. ولكني لما قطعت أطرافي نزف الدم. فخفت أن يقال عني إنه اصفر وجهه جزعاً من الموت قال فيظن ذلك بي فسترت وجهي بالدم كيلا يرىَ ذلك مني. ثم بعد ذلك ضربت عنقه وأضرمت عليه النار وفعل مثل ذلك بأخيه فما فيهما من صاح ولا تأوه ولا أظهر جزعاً لعنهما الله وقد بقى من البابكية جماعة يقال أن لهم ليلة في السنة تجتمع فيها رجالهم ونساؤهم ويطفئون السرج ثم يتناهضون للنساء فيثب كل رجل منهم إلى امرأة ويزعمون أن من احتوى على امرأة يستحلها بالاصطياد لأن الصيد مباح.

(الإسم الخامس) قال المصنف: سموا بذلك لأنهم صبغوا ثيابهم بالحمرة في أيام بابك ولبسوها

(الإسلام السادس القرامطة) قال المصنف: وللمؤرخين في سبب تسميتهم بهذا قولان: أحدهما أن رجلا من ناحية خوزستان قدم سواد الكوفة فأظهر الزهد ودعا إلى أمام من أهل بيت الرسول ﷺ ونزل على رجل يقال له كرميتة لقب بهذا الحمرة عينية وهو بالنبطية حاد العين فأخذه أمير تلك الناحية فحبسه وترك مفتاح البيت تحت رأسه ونام فرقت له جارية فأخذت المفتاح ففتحت البيت وأخرجته وردت المفتاح إلى مكانه. فلما طلب فلم يوجد زاد اقتتان الناس به فخرج إلى الشام فسمى كرميتة باسم الذي كان نازلا عليه ثم خفف فقيل قرمط ثم توارث مكانه أهله وأولاده. والثاني أن القوم قد لقبوا بهذا نسبة إلى رجل يقال له حمدان قرمط كان أحد دعاتهم في الابتداء فاستجاب له جماعة فسموا قرامطة وقرمطية وكان هذا الرجل من أهل الكوفة وكان يميل إلى الزهد فصادفه أحد دعاة الباطنية في فريق وهو متوجه إلى قرية وبين يديه بقر

(١) وفي نسخة فقتل مائتي ألف وخمسة وخمسين ألفاً وخمسمائة إنسان.

يسوقها. فقال حمدان لذلك الراعي وهو لا يعرفه أين مقصدك فذكر قرية حمدان فقال له اركب بقرة من هذه لئلا تتعب فقال اني لم أؤمر بذلك فقال وكأنك لا تعمل إلا بأمر قال نعم قال وبأمر من تعمل قال بأمر مالكي ومالكك ومالك الدنيا والآخرة. فقال ذلك اذن هو الله رب العالمين. فقال صدقت قال له فما غرضك في هذه القرية التي تقصدها قال أمرت أن أدعو أهلها من الجهل إلى العلم ومن الضلالة إلى الهدى ومن الشقاء إلى السعادة. وأن أستنقذهم من ورطات الذل والفقر وأملكهم ما يستغنون به عن الكد: فقال له حمدان انقذني أنقذك الله وأفض على من العلم ما تحييني به فما أشد احتياجي إلى مثل هذا فقال ما أمرت أن أخرج السر المخزون إلى كل أحد إلا بعد الثقة به والعهد إليه. فقال اذكر عهدك فاني ملتزم به فقال له أن تجعل لي وللامام على نفسك عهد الله وميثاقه ألا تخرج سر الأمام الذي ألقيه إليك ولا نفس سرى أيضاً فالتزم حمدان عهده ثم اندفع الداعي في تعليمه فنون جهله حتى استغواه فاستجاب له ثم انتدب للدعاء وصار أصلا من أصول هذه البدعة فسمى أتباعه القرامطة والقرطمية. ثم لم يزل بنوه وأهله يتوارثون مكانه وكان أشدهم بأساً رجل يقال له أبو سعيد ظهر في سنة ست وثمانين ومائتين وقوى أمره وقتل ما لا يحصى منه المسلمين وخرب المساجد وأحرق المصاحف. وفتك بالحاج وسنى لأهله وأصحابه سننا وأخبرهم بمحالات. وكان إذا قاتل يقول وعدت النصر في هذه الساعة. فلما مات بنوا على قبره قبة وجعلوا على رأسها طائراً من جص. وقالوا إذا طار هذا الطائر خرج أبو سعيد من قبره وجعلوا عند القبر فرساً وخلعه ثياب وسلاحا وقد سول ابليس لهذه الجماعة أنه من مات وعلى قبره فرس حشر راكبا وان لم يكن له فرس حشر ماشيا. وكان أصحاب أبي سعيد يصلون عليه إذا ذكروه ولا يصلون على رسول الله ﷺ فاذا سمعوا من يصلي على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقولون أتأكل رزق أبي سعيد وتصلي على أبي القاسم. وخلف بعده ابنه أبا طاهر ففعل مثل فعله وهجم على الكعبة فأخذ ما فيها من الذخائر وقلع الحجر الأسود فحمله إلى بلده واوهم الناس أنه الله عزوجل

(الاسم السابع الخرمية) وخرم[1] لفظ اعجمي ينبي عن الشيء المستلذ

(١) خرم بضم الخاء وتشديد الراء مفتوحة بوزن سكر صفة مشبهة بالفارسي. بمعنى جذلان ومسرور

المستطاب الذي يرتاح الانسان له. ومقصود هذا الأسم تسليط الناس على اتباع اللذات وطلب الشهوات كيف كانت وطى بساط التكليف وحط أعباء الشرع عن العباد وقد كان هذا الأسم لقباً للمزدكية وهم أهل الأباحة من المجوس الذين تبعوا في أيام قباذوا أباحوا النساء المحرمات وأحلوا كان محظور فسموا هؤلاء بهذا الاسم لمشابهتهم اياهم في نهاية هذا المذهب وان خالفوهم في مقدماته.

(الاسم الثامن التعليمية) لقبوا بذلك لأن مبدأ مذهبهم أبطال الرأي وافساد تصرف العقول ودعاء الخلق إلى التعلم من الأمام المعصوم وأنه لا يدرك العلوم إلا بالتعليم.

[**فصل**]: في ذكر السبب الباعث لهم على الدخول في هذه البدعة قال المصنف اعلم أن القوم أرادوا الانسلال من الدين فشاوروا جماعة من المجوس والمزدكية والثنوية وملحدة الفلاسفة في إستنباط تدبير يخفف عنهم ما نابهم من استيلاء أهل الدين عليهم حتى اخرسوهم عن النطق بما يعتقدونه من انكار الصانع وتكذيب الرسل وجحد البعث وزعمهم أن الأنبياء ممخرقون ومنمسون[1] ورأوا أمر محمد ﷺ قد استطار في الأقطار وأنهم قد عجزوا عن مقاومته فقالوا سبيلنا أن ننتحل عقيدة طائفة من فرقهم أزكاهم عقلا وأتحفهم رأيا وأقبلهم للمحالات والتصديق بالأكاذيب وهم الروافض فتنحصن بالانتساب إليهم ونتودد إليهم بالحزن على ما جرى على آل محمد من الظلم والذل ليمكننا شتم القدماء الذين نقلوا اليهم الشريعة فاذا هان اولئك عندهم لم يلتفتوا إلى ما نقلوا فأمكن استدراجهم إلى الانخداع عن الدين فان بقي منهم معتصم بظواهر القرآن والأخبار أو همناه أن تلك الظواهر لها أسرار وبواطن وأن المنخدع بظواهرها أحمق وانما الفطنة في اعتقاد بواطنها ثم نبث اليهم عقائدنا ونزعم أنها المراد بظواهرها عندكم فاذا تكثرنا بهؤلاء سهل علينا استدراج باقي الفرق. ثم قالوا وطريقنا أن نختار رجلا ممن يساعد على المذهب ويزعم أنه من أهل البيت وأنه يجب على كل الخلق كافة متابعته ويتعين عليهم طاعته ولكنه من خليفة رسول الله ﷺ. والمعصوم من الخطأ والزلل من جهة الله

---

(١) ممخرقون: أي مكذبون مموهون ومنمسون أي ملبسون على الناس الحق بالباطل.

عز وجل: ثم لا تظهر هذه الدعوة على القرب من جوار هذا الخليفة الذي وسمناه بالعصمة: فان قرب الدار يهتك الأستار. وإذا بعدت الشقة وطالت المسافة فمتى يقدر المستجيب للدعوة أن يفتش عن حال الأمام أو يطلع على حقيقة أمره. وقصدهم بهذا كله الملك والاستيلاء على اموال الناس: والانتقال منهم لما عاملوهم به من سفك دمائهم ونهب أموالهم قديما فهذا غاية مقصودهم ومبدأ أمرهم.

[**فصل**] **قال المصنف**: وللقوم حيل في استذلال الناس فهم يميزون من يجوز أن يطمع في استدراجه ممن لا يطمع فيه. فاذا طمعوا في شخص نظروا في طبعه: فان كان مائلا الى الزهد دعوه إلى الأمانة والصدق وترك الشهوات. وان كان مائلا إلى الخلاعة قرروا في نفسه أن العبادة بله. وان الورع حماقة وإنما الفطنة في اتباع اللذات من هذه الدنيا الفانية ويثبتون عند أكل ذي مذهب ما يليق بمذهبه ثم يشككونه فيما يعتقدوه فيستجيب لهم أما رجل أبه أو رجل من أبناء الأكاسرة وأولاد المجوس ممن قد انقطعت دولة أسلافه بدولة الأسلام أو رجل يميل إلى الاستيلاء ولا يساعده الزمان فيعدونه بنيل آماله. أو شخص يحب الترفع عن مقامات العوام ويروم بزعمه الاطلاع على الحقائق. أو رافضى يتدين بسبب الصحابة رضي الله عنهم. أو ملحد من الفلاسفة والثنوية والمتحيرين في الدين أو من قد غلبت عليه حب اللذات. وثقل عليه التكليف.

[**فصل**]: في ذكر نبذة من مذاهبهم. قال أبو حامد الطوسي الباطنية قوم يدعون الأسلام ويميلون إلى الرفض. وعقائدهم وأعمالهم تباين الاسلام. فمن مذهبهم القول بآلهين قديمين لا أول لوجودهما من حيث الزمان إلا أن أحدهما علة لوجود الثاني. قالوا. والسابق لا يوصف بوجود ولا عدم ولا هو موجود ولا هو معدوم ولا هو معلوم ولا هو مجهول. ولا هو موصوف ولا غير موصوف وحدث عن السابق الثاني وهو أول مبدع. ثم حديث النفس الكلية. وعندهم أن النبي عليه السلام عبارة عن شخص[1] فاضت عليه من السابق بواسطة الثاني قوة قدسية صافية. وزعموا أن جبريل عليه السلام عبارة عن العقل الفائض

---

(١) ومن هذا القول الفاسد انتحل البهائيون مذهبهم فضلوا وأضلوا

عليه لا أنه شخص. واتفقوا على أنه لا بد لكل عصر من إمام معصوم قائم بالحق يرجع اليه في تأويل الظواهر مساو للنبي عليه السلام في العصمة. وأنكروا المعاد وقالوا معنى المعاد عود الشيء إلي أصله وتعود النفس إلى أصلها. وأما التكليف. فالمنقول عنهم الإباحة المطلقة واستباحة المحظورات وقد ينكرون هذا إذا حكى عنهم وإنما يقرون بأنه لا بد للانسان من التكليف. فاذا اطلع على بواطن الظواهر ارتفعت التكاليف. ولما عجزوا عن صرف الناس عن القرآن والسنة صرفوهم عن المراد بها إلى مخاريق زخرفوها إذ لو صرحوا بالنفي المحض لقتلوا: فقالوا معنى الجنابة مبادرة المستجيب بافشاء السر. ومعنى الغسل. تجديد العهد على من فعل ذلك. ومعنى الزنا إلقاء نطفة العلم الباطن في نفس من لم يسبق معه عقد العهد: والصيام الإمساك عن كشف السر والكعبة هي النبي. والباب على. والطوفان طوفان العلم أغرق به المتمسكون بالشبهة والسفينة الحرز الذي يحصن به من استجاب لدعوته. ونار ابراهيم عبارة عن غضب نمرود لا عن نار حقيقة. وذبح اسحاق معناه أخذ العهد عليه. وعصى موسى حجته، ويأجوج ومأجوج هم أهل الظاهر، وذكر غيره أنهم يقولون إن الله عز وجل لما أوجد الأرواح ظهر لهم فيا بينهم كهم فلم يشكو أنه واحد منهم فعرفوه فأول من عرفه سلمان الفارسي. والمقداد. وأبو ذر وأول المنكرين الذي يسمى إبليس: عمر بن الخطاب. وفي خرافات ينبغي أن يصان الوقت العزيز عن التضييع بذكرها: ومثل هؤلاء لم يتمسكوا بشبهة فتكون معهم مناظرة وإنما اخترعوا بواقعاتهم ما أرادوا فان اتفقت مناظرة لأحدهم فليقل له أعرفتم هذه الأشياء التي تذكرونها عن ضرورة. أو عن نظر. أو عن نقل عن الإمام المعصوم. فان قلتم ضرورة. فكيف خالفكم ذووا العقول السليمة. ولو ساغ للانسان أن يهدي بدعوى الضرورة في كل ما يهواه جاز لخصمه دعوى الضرورة في نقض ما ادعاه. وان قلتم بالنظر فالنظر عندكم باطل. لأنه تصرف بالعقل وقضايا العقول عندكم لا يوثق بها، وان قلتم عن إمام معصوم قلنا فما الذي دعاكم إلى قبول قوله بلا معجزة، وترك قول محمد ﷺ مع المعجزات. ثم ما يؤمنكم أن يكون ما سمع من الإمام المعصوم له باطن غير ظاهر. ثم يقال لهم هذه البواطن والتأويلات يجب إخفاؤها أم إظهارها. فان قالوا يجب إظهارها قلنا فلم كتمها

محمد ﷺ. وان قالوا يجب إخفاؤها قلنا ما وجب على الرسول إخفاؤه كيف حل لكم إفشاؤه. قال ابن عقيل هلك الإسلام بين طائفتين بين الباطنية والظاهرية. فأما أهل البواطن فانهم عطلوا ظواهر الشرع بما ادعوه من تفاسيرهم التي لا برهان لهم عليها حتى لم يبق في الشرع شيء إلا وقد وضعوا وراءه معنى. حتى أسقطوا إيجاب الوجب. والنهي عن المنهى. وأما أهل الظاهر فانهم أخذوا بكل ما ظهر مما لا بد من تأويله. فحملوا الأسماء والصفات على ما عقلوه. والحق بين المنزلتين. وهو أن تأخذ بالظاهر ما لم يصرفنا عنه دليل. ونرفض كل باطن لا يشهد به دليل من أدلة الشرع.

قال المصنف. ولو لقيت مقدم هذه الطائفة المعروفة بالباطنية لم أكن سالكا معه طريق العلم. بل التوبيخ والإزدراء على عقله وعقول أتباعه. بأن أقول أن للآمال طرقا تسلك ووجوها توصل. ووضع الأمل في جهة اليأس حمق ومعلوم أن هذه الملل التي قد طبقت الأرض أقربها شريعة الإسلام التي تتظاهرون بها. وتطمعون في إفسادها قد تمكنت تمكنا يكون الطمع في تمحيقها فضلا عن إزالتها حمقاً. فلها مجمع كل سنة بعرفة ومجمع كل أسبوع في الجوامع ومجمع كل يوم في المساجد. فمتى تحدثكم نفوسكم بتكدير هذا البحر الزاخر وتمحيق هذا الأمر الظاهر: في الآفاق يؤذن كل يوم على ما بين ألوف منابر بأشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله، وغاية ما أنتم عليه حديث في خلوة: أو متقدم في قلعة: أن نبس بكلمة يرمي رأسه وقتل قتل الكلاب فمتى يحدث العاقل منكم نفسه بظهور ما أنتم عليه على هذا الأمر الكلي الذي طبق البلاد فما أعرف أحمق منكم إلى أن يجيء إلى باب المناظرة بالبراهين العقلية.

[**فصل**] **قال المصنف**: والتهبت جمرة الباطنية المتأخرين في سنة أربع وتسعين وأربعمائة فقتل السلطان جلال الدولة برقيارق خلقاً منهم لما تحقق مذهبهم فبلغت عدة القتلى ثلثمائة ونيفاً وتتبعت أموالهم فوجد لأحدهم سبعون بيتاً من اللآلي المحفور وكتب بذلك كتاب إلى الخليفة: فتقدم بالقبض على قوم يظن فيهم ذلك المذهب ولم يتجاسر أحد أن يشفع في أحد لئلا يظن ميله إلى ذلك المذهب: وزاد تتبع العوام لكل من أرادوا. وصار كل من في نفسه شيء من إنسان يرميه بهذا المذهب فيقصيه وينتهب ماله. وأول ما عرف من أحوال

الباطنية في أيام الملك شاه جلال الدولة أنهم اجتمعوا فصلوا صلاة العيد في ساوة. ففطن بهم الشحنة فأخذهم وحبسهم ثم أطلقهم. ثم اغتالوا مؤذنا من أهل ساوة فاجتهدوا أن يدخل معهم فلم يفعل فخافوه أن ينم عليهم فاغتالوه فقتلوه فبلغ الخبر إلى نظام الملك فتقدم بأخذ من يتهم فيقتله فقتل المتهم وكان نجاراً وكانت أول فتكه لهم فتكهم بنظام الملك وكانوا يقولون قتلتم منا نجاراً فقتلنا به نظام الملك. واستفحل أمرهم بأصبهان فلما مات الملك شاه وآل الأمر إلى أنهم كانوا يسرقون الإنسان ويقتلونه ويلقونه في البئر. وكان الإنسان إذا دنا وقت العصر ولم يعد إلى منزله أيسوا منه. وفتش الناس المواضع فوجدوا امرأة في دار لا تبرح فوق حصير فأزالوها فوجدوا تحت الحصير أربعين قتيلا. فقتلوا المرأة وأحرقوا الدار والمحلة. وكان يجلس رجل ضرير على باب الزقاق الذي فيه هذه الدار، فاذا مر إنسان سأله أن يقوده خطوات إلى الزقاق فاذا حصل هناك جذبه من في الدار واستولوا عليه، فجد المسلمون في طلبهم باصبهان وقتلوا منهم خلقاً كثيراً، وأول قلعة تملكهم الباطنية قلعة في ناحية يقال لها الروز باد من نواحي الديلم وكانت هذه القلعة لقماح صاحب ملكشاه وكان يستحفظها متهما بمذهب القوم. فأخذ ألفاً ومائتي دينار وسلم اليهم القلعة في سنة ثلاث وثمانين في أيام ملكشاه وكان مقدمها الحسن بن الصباح وأصله من مرو وكان كاتباً للرئيس عبد الرازق ابن بهرام إذ كان صبيا ثم إلى مصر وتلقى من دعاتهم المذاهب وعاد داعية القوم ورأسا فيهم وحصلت له هذه القلعة وكانت سيرته في دعاته ألا يدعو إلا غبيا لا يفرق بين يمينه وشماله مثلا ومن لا يعرف أمور الدنيا ويطعمه الجوز والعسل والشونيز حتى ينبسط دماغه ثم يذكر له حينئذ ما تم على أهل بيت المصطفى صلوات الله وسلامه عليه وعليهم من الظلم والعدوان حتى يستقر ذلك في نفسه، ثم يقول إذا كانت الأزارقة والخوارج سمحوا بنفوسهم في قتال بني أمية فما سبب بخلك بنفسك في نصرة إمامك فيتركه بهذه المقالة طعمة للسيف، وكان ملكشاه قد أرسل إلى هذا ابن الصباح يدعوه إلى الطاعة ويتهدده ان خالفه ويأمره بالكف عن بث أصحابه لقتل العلماء والأمراء، فقال في جواب الرسالة والرسول حاضر الجواب ما تراه، ثم قال لجماعة وقوف بين يديه أريد أن أنقذكم إلى مولاكم في حاجة فمن ينهض لها

فاشرأب كل منهم لذلك ،فظن رسول السلطان أنها رسالة يحملها إياهم، فأومأ إلى شاب منهم فقال له أقتل نفسك فجذب سكينة وضرب بها غلصمته[1] فخر ميتاً وقال لآخر إرم نفسك من القلعة فألقى نفسه فتمزق، ثم التفت إلى رسول السلطان فقال أخبره أن عندي من هؤلاء عشرين ألفاً هذا حد طاعتهم لي وهذا هو الجواب، فعاد الرسول إلى السلطان ملكشاه فأخبره بما رأى فعجب من ذلك وترك كلامهم وصارت بأيديهم قلاع كثيرة ثم قتلوا جماعة من الأمراء والوزراء قال المصنف: وقد ذكرنا من صفة القوم في التاريخ أحوالا عجيبة فلم نر التطويل بها هنا.

[**فصل**]: وكم من زنديق في قلبه حقد على الاسلام خرج فبالغ واجتهد فزخرف دعاوى يلقى بها من يصحبه: وكان غور مقصده في الاعتقاد الانسلال من ربقة الدين. وفي العمل نيل الملذات واستباحة المحظورات: فمنهم بابك الخرّمي حصل له مقصوده من اللذات ولكن بعد أن قتل الناس وبالغ في الأذى ثم القرامطة وصاحب الزنج الذي خرج فاستغوى المماليك السودان ووعدهم الملك: فنهب وفتك وقتل وبالغ وكانت عواقبهم في الدنيا أقبح العواقب فما وفي ما نالوا بما نيل منهم ومنهم من لم يبرح على تعثيره ففاتته الدنيا والآخرة مثل ابن الراوندي والمعري. أنبأنا محمد بن أبي طاهر عن أبي القاسم علي بن المحسن التنوخي عن أبيه قال كان بن الراوندي ملازم الرافضة وأهل الإلحاد فاذا عوتب قال إنما أريد أن أعرف مذاهبهم ثم كاشف وناظر.

قال المصنف: من تأمل حال[2] بن الراوندي وجده من كبار الملحدة وصنف كتاباً سماه الدامغ زعم أنه يدمغ به هذه الشريعة فسبحان من دمغه

---

(١) الغلصمة رأس الحلقوم وهو الموضع الناتىء في الحلق والجمع غلاصم.

(٢) ومن تتبع شعر أبي العلاء المعرى، وسيرة ابن الراوندي، علم أنهما على جانب عظيم من الإلحاد والزندقة إلا أن المعري يتستر كثيراً بخلاف ابن الراوندي وقد ظهر في زماننا بعض من يتمذهب بمذهبها، وانفرد الأعمى المتفلسف يؤلف في سيرة أبي العلاء المعري، ويرغب الناس في مذهبه وشعره، ويروج مؤلفاته وينشرها بين الناس للإضلال، وقد سرى هذا المذهب إليهم من رحلتهم الى مدارس أوروبا، وتلقيهم العلوم الفلسفية عن أعداء الدين وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعاً. كلا والله، إنهم لفى سكرتهم يعمهون، وفي شقاوتهم يسبحون، ولخذلان أنفسهم يعملون ولا يعلمون، فإنا لله وإنا إليه راجعون.

فأخذه وهو في شرخ الشباب وكان يعترض على القرآن ويدعي عليه التناقض وعدم الفصاحة: وهو يعلم أن فضحاء العرب تحيرت عند سماعه فكيف بالالكن وأما أبو العلاء المعري فاشعاره ظاهرة الألحاد عداوة الأنبياء ولم يزل متخبطاً في تعثيره خائفاً من القتل إلى أن مات بخسرانه. وما خلا زمان من خلف للفريقين إلا أن جمرة المنبسطين قد خبت بحمد الله. فليس إلا باطني مستتر ومتفلسف متكاتم هو أعثر الناس وأخسأهم قدراً. وأردأهم عيشاً وقد شرحنا أحوال جماعة من الفريقين في التاريخ فلم نر التطويل بذلك والله الموفق.

الباب السادس في ذكر تلبيس إبليس على العلماء في فنون العلم

قال المصنف: إعلم أن إبليس يدخل على الناس في التلبيس من طرق منها ظاهر الأمر. ولكن يغلب الانسان في إيثار هواه فيغمض على علم يذلله. ومنها غامض وهو الذي يخفي على كثير من العلماء. ونحن نشير إلى فنون من تلبيسه يستدل بمذكورها على مغفلها إذ حصر الطرق يطول والله العاصم.

(ذكر تلبيسه على القراء) فمن ذلك أن أحدهم يشتغل بالقراآت الشاذة وتحصيلها فيفنى أكثر عمره في جمعها، وتصنيفها والأقراء بها ويشغله ذلك عن معرفة الفرائض والواجبات، فربما رأيت إمام مسجد يتصدى للأقراء ولا يعرف ما يفسد الصلاة، وربما حمله حب التصدر حتى لا يرى بعين الجهل على أن يجلس بين يدي العلماء ويأخذ عنهم العلم[1] ولو تفكروا لعلموا أن المراد حفظ القرآن وتقويم ألفاظه ثم فهمه ثم العمل به ثم الإقبال على ما يصلح النفس ويطهر أخلاقها ثم التشاغل بالمهم من علوم الشرع، ومن الغبن الفاحش تضييع الزمان فيما غيره الأهم، قال الحسن البصري أنزل القرآن ليعمل به. فاتخذ الناس تلاوته عملا. يعني أنهم اقتصروا على التلاوة وتركوا العمل به. ومن ذلك أن أحدهم يقرأ في محرابه بالشاذ ويترك المتواتر المشهور. والصحيح عند العلماء أن الصلاة لا تصح بهذا الشياذ وإنما مقصود هذا إظهار الغريب لاستجلاب مدح الناس وإقبالهم عليه وعنده أنه متشاغل بالقرآن. ومنهم من يجمع القراآت فيقول ملك

---

(١) وفي نسخة وربما حمله حب التصدر حتى اجترىء بعين الجهل على أن يجيب في فتوى بما يقع له وإن لم يجز في مذهبه.

مالك ملاك وهذا لا يجوز لأنه إخراج للقرآن عن نظمه. ومنهم من يجمع السجدات والتهليلات والتكبيرات وذلك مكروه. وقد صاروا يوقدون النيران الكثيرة للختمة فيجمعون بين تضييع المال والتشبه بالمجوس والتسبب إلى اجتماع النساء والرجال بالليل للفساد ويريهم إبليس أن في هذا إعزازاً للاسلام. وهذا تلبيس عظيم لأن إعزاز الشرع باستعمال المشروع. ومن ذلك أن منهم من يتسامح بادعاء القراءة على من لم يقرأ عليه وربما كانت له اجازة منه. فقال أخبرنا تدليسا وهو يرى أن الأمر في ذلك قريب لكونه يروي القراآت ويراها فعل خير وينسى أن هذا كذب يلزمه اثم الكذابين. ومن ذلك أن المقرىء المجيد يأخذ على اثنين وثلاثة ويتحدث مع من يدخل عليه والقلب لا يطيق جمع هذه الأشياء ثم يكتب خطه بأنه قد قرأ على فلان بقراءة فلان. وقد كان بعض المحققين يقول ينبغي أن يجتمع اثنان أو ثلاثة ويأخذوا على واحد ومن ذلك أن أقواما من القراء يتبارون بكثرة القراءة وقد رأيت من مشايخهم من يجمع الناس ويقيم شخصا ويقرأ في النهار الطويل ثلاث ختمات فان قصر عيب وإن أتم مدح. وتجتمع العوام لذلك ويحسنونه كما يفعلون في حق السعاة ويريهم ابليس أن في كثرة التلاوة ثوابا. وهذا من تلبيسه لأن القراءة ينبغي أن تكون لله تعالى لا للتحسين بها. وينبغي أن تكون على تمهل. وقال عز وجل (لتقرأه على الناس على مكث) وقال عز وجل (ورتل القرآن ترتيلا) ومن ذلك أن جماعة من القراء أحدثوا قراءة الالحان وقد كانت إلى حد قريب. وعلى ذلك فقد كرهها أحمد بن حنبل وغيره ولم يكرهها الشافعي. أنبأنا محمد بن ناصرنا أبو على الحسين بن سعد الهمذاني نا أبو بكر احمد بن علي بن لال ثنا الفضل ابن الفضل ثنا السياحي ثنا الربيع بن سليمان قال قال الشافعي أما استماع الحداء ونشيد الاعراب فلا بأس به ولا بأس بقراءة الألحان وتحسين الصوت.

قال المصنف: وقلت إنما أشار الشافعي إلى ما كان في زمانة وكانوا يلحنون يسيراً فأما اليوم فقد صيروا ذلك على قانون الأغاني وكلما قرب ذلك من مشابهة الغناء زادت كراهته فان أخرج القرآن عن حد وضعه حرم ذلك،ومن ذلك أن قوماًمن القراء يتسامحون بشيء من الخطايا كالغيبة للنظراء وربما أتوا أكبر من ذلك الذنب في واعتقدوا أن حفظ القرآن يرفع عنهم العذاب واحتجوا بقوله

عليه الصلاة والسلام. لو جعل القرآن في إهاب ما احترق. وذلك من تلبيس ابليس عليهم لأن عذاب من يعلم أكثر من عذاب من لم يعلم إذ زيادة العلم تقوى الحجة وكون القارىء لم يحترم ما يحفظ ذنب آخر. قال الله عز وجل: (أفمن يعلم أن ما أنزل إليك من ربك الحق كمن هو أعمى) وقال في أزواج رسول الله ﷺ (من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين).

وقد أخبرنا أحمد بن احمد المتوكلي نا أحمد بن علي بن ثابت نا أبو الحسن ابن زرقويه نا اسماعيل الصفار ثنا زكريا بن يحيى ثنا معروف الكرخي قال قال بكر بن حبيش: إن في جهنم لواديا تتعوذ جهنم من ذلك الوادي كل يوم سبع مرات. وإن في الوادي لجبا يتعوذ الوادي وجهنم من ذلك الجب كل يوم سبع مرات. وإن في الجب لحية يتعوذ الجب والوادي وجهنم من تلك الحية كل يوم سبع مرات. يبدأ بفسقة حملة القرآن فيقولون: أي رب يبدأ بنا قبل عبدة الأوثان. فقيل لهم: ليس من يعلم كمن لا يعلم. قال المصنف فلنقتصر على هذا الأنموذج فيما يتعلق بالقراء.

ذكر تلبيس ابليس على أصحاب الحديث

من ذلك أن قوما استغرقوا أعمارهم في سماع الحديث والرحلة فيه وجمع الطرق الكثيرة وطلب الأسانيد العالية والمتون الغريبة وهؤلاء على قسمين قسم قصدوا حفظ الشرع بمعرفة صحيح الحديث من سقيمه وهم مشكورون على هذا القصد إلا أن أبليس يلبس عليهم بأن يشغلهم بهذا عما هو فرض عين من معرفة ما يجب عليهم والاجتهاد في أداء اللازم والتفقه في الحديث (فان قال قائل) فقد فعل هذا خلق كثير من السلف كيحيى بن معين وابن المديني والبخاري ومسلم فالجواب أن أولئك جمعوا بين معرفة المهم من أمور الدين والفقه فيه وبين ما طلبوا من الحديث وأعانهم على ذلك قصر الاسناد وقلة الحديث فاتسع زمانهم للامرين فأما في هذا الزمان فان طرق الحديث طالت والتصانيف فيه اتسعت وما في هذا الكتاب في تلك الكتب وإنما الطرق تختلف فقل أن يمكن أحداً أن يجمع بين الأمرين فترى المحدث يكتب ويسمع خمسين سنة ويجمع الكتب ولا يدري ما فيها ولو وقعت له حادثة في صلاته لا فتقر إلى بعض أحداث المتفقه

الذين يترددون إليه لسماع الحديث منه وبهؤلاء تمكن الطاعنون على المحدثين فقالوا: زوامل أسفار لا يدرون ما معهم. فان أفلح أحدهم ونظر في حديثه فربما عمل بحديث منسوخ وربما فهم من الحديث ما يفهم العامي الجاهل وعمل بذلك وليس بالمراد من الحديث كما روينا أن بعض المحدثين روى عن رسول الله ﷺ أنه نهى أن يسقي الرجل ماءه زرع غيره فقال جماعة ممن حضر قد كنا إذا فضل عنا ماء في بساتيننا سرحناه إلى جيراننا ونحن نستغفر الله. فما فهم القارىء ولا السامع ولا شعروا أن المراد وطء الحبالى من السبايا. قال الخطابي: وكان بعض مشايخنا يروي الحديث أن النبي ﷺ نهى عن الحلق قبل الصلاة يوم الجمعة باسكان اللام، قال وأخبرني: أنه بقي أربعين سنة لا يحلق رأسه قبل الصلاة قال فقلت له إنما هو الحلق جمع حلقة وإنما كره الاجتماع قبل الصلاة للعلم والمذاكرة وأمر أن يشتغل بالصلاة وينصت للخطبة. فقال قد فرجت علي وكان من الصالحين. وقد كان ابن صاعد كبير القدر في المحدثين لكنه لما قلت مخالطته للفقهاء كان لا يفهم جواب فتوى حتى أنه قد أخبرنا أبو منصور البزار نا أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت قال سمعت البرقاني يقول قال أبو بكر الأبهري الفقيه قال كنت عند يحيى بن محمد أبن صاعد فجاءته امرأة فقالت: أيها الشيخ ما تقول في بئر سقطت فيه دجاجة فماتت فهل الماء طاهر أو نجس. فقال يحيى ويحك. كيف سقطت الدجاجة إلى البئر. قالت: لم تكن البئر مغطاة. فقال يحيى: ألا غطيتيها حتى لا يقع فيها شيء. قال الأبهري فقلت يا هذه إن كان الماء تغير فهو نجس وإلا فهو طاهر.

قال المصنف: وكان ابن شاهين قد صنف في الحديث مصنفات كثيرة أقلها جزء وأكثرها التفسير وهو ألف جزء وما كان يعرف من الفقه شيئا وقد كان فيهم من يقدم على الفتوى بالخطأ لئلا يرى بعين الجهل فكان فيهم من يصير بما يفتي به ضحكة فسئل بعضهم عن مسألة من الفرائض فكتب في الفتوى تقسم على فرائض الله سبحانه وتعالى.

وأنبأنا محمد بن أبي منصور نا أحمد بن الحسين بن حبرون نا احمد بن محمد العتيقي نا أبو عمر بن حياة نا سليمان بن اسحاق الحلاب ثنا ابراهيم الحربي قال

بلغني أن امرأة جاءت إلى علي بن داود وهو يحدث وبين يديه مقدار ألف نفس فقالت له: حلفت بصدقة ازاري فقال لها بكم اشتريتيه قالت باثنين وعشرين درهما قال اذهبي فصومي اثنين وعشرين يوماً فلما مرت جعل يقول آه. آه. غلطنا والله أمرناها بكفارة الظهار.

قال المصنف: قلت فانظروا إلى هاتين الفضيحتين فضيحة الجهل وفضيحة الإقدام على الفتوى بمثل هذا التخليط. واعلم أن عموم المحدثين حملوا ظاهر ما تعلق من صفات الباري سبحانه على مقتضى الحس فشبهوا لأنهم لم يخالطوا الفقهاء فيعرفوا حمل المتشابه على مقتضى الحكم وقد رأينا في زماننا من يجمع الكتب منهم ويكثر السماع ولا يفهم ما حصل. ومنهم من لا يحفظ القرآن ولا يعرف أركان الصلاة فتشاغل هؤلاء على زعمهم بفروض الكفاية عن فروض الأعيان وإيثار ما ليس بمهم على المهم من تلبيس إبليس.

القسم الثاني قوم أكثروا سماع الحديث ولم يكن مقصودهم صحيحاً ولا أرادوا معرفة الصحيح من غيره بجمع الطرق وإنما كان مرادهم العوالي والغرائب فطافوا البلدان ليقول أحدهم لقيت فلاناً ولي من الأسانيد ما ليس لغيري وعندي أحاديث ليست عند غيري. وقد كان دخل الينا إلى بغداد بعض طلبة الحديث وكان يأخذ الشيخ فيقعده في الرقة وهي البستان الذي على شاطىء دجلة فيقرأ عليه ويقول في مجموعاته حدثني فلان وفلان بالرقة ويوهم الناس أنها البلدة التي بناحية الشام ليظنوا أنه قد تعب في الأسفار لطلب الحديث. وكان يقعد الشيخ بين نهر عيسى والفرات ويقول حدثني فلان من وراء النهر يوهم أنه قد عبر خراسان في طلب الحديث. وكان يقول حدثني فلان في رحلتي الثانية والثالثة ليعلم الناس قدر تعبه في طلب الحديث فما بورك له ومات في زمان الطلب.

قال المصنف: وهذا كله من الإخلاص بمعزل وإنما مقصودهم الرياسة والمباهاة ولذلك يتبعون شاذ الحديث وغريبه وربما ظفر أحدهم بجزء فيه سماع أخيه المسلم فأخفاه ليتفرد هو بالرواية وقد يموت هو ولا يرويه فيفوت الشخصين وربما رحل أحدهم إلى شيخ أول اسمه قاف أو كاف ليكتب ذلك في مشيخته فحسب

ومن تلبيس ابليس على أصحاب الحديث قدح بعضهم في بعض طلباً للنشفي ويخرجون ذلك مخرج الجرح والتعديل الذي استعمله قدماء هذه الأمة للذب عن الشرع والله أعلم بالمقاصد ودليل مقصد خبث هؤلاء سكوتهم عمن أخذوا عنه وما كان القدماء هكذا فقد كان علي بن المديني يحدث عن أبيه وكان ضعيفاً ثم يقول وفي حديث الشيخ ما فيه. اخبرنا أبو بكر بن حبيب العامري نا أبو سعيد بن أبي صادق نا أبو عبدالله بن باكويه ثنا بكر أن بن أحمد الجيلي قال سمعت يوسف بن الحسين يقول: سألت حارثاً المحاسبي عن الغيبة فقال احذرها فإنها شر مكتسب وما ظنك بشيء يسلبك حسناتك فيرضى به خصماءك ومن تبغضه في الدنيا كيف ترضى به خصمك يوم القيامة يأخذ من حسناتك أو تأخذ من سيئاته إذ ليس هناك درهم ولا دينار فاحذرها وتعرف منبعها فإن منبع غيبة الهمج والجهال من اشفاء الغيظ والحمية والحسد وسوء الظن وتلك مكشوفة غير خفية وأما غيبة العلماء فمنبعها من خدعة النفس على إبداء النصيحة وتأويل ما لا يصح من الخبر ولو صح ما كان عوناً على الغيبة وهو قوله أترغبون عن ذكره اذكروه بما فيه ليحذره الناس. ولو كان الخبر محفوظاً صحيحاً لم يكن فيه إبداء شناعة على أخيك المسلم من غير أن تسأل عنه وإنما إذا جاءك مسترشد فقال أريد أن أزوج كريمتي من فلان فعرفت منه بدعة أو أنه غير مأمون على حرم المسلمين صرفته عنه بأحسن صرف أو يجيئك رجل آخر فيقول لك أريد أن أودع مالى فلاناً وليس ذلك الرجل موضعاً للأمانه فتصرفه عنه بأحسن الوجوه أو يقول لك رجل أريد أن أصلي خلف فلان أو أجعله إمامي في علم فتصرفه عنه بأحسن الوجوه ولا تشف غيظك من غيبته.

وأما منبع الغيبة من القراء والنساك فمن طريق التعجب يبدي عوار الأخ ثم يتصنع بالدعاء في ظهر الغيب فيتمكن من لحم أخيه المسلم ثم يتزين بالدعاء له وأما منبع الغيبة من الرؤساء والأساتذة فمن طريق إبداء الرحمة والشفقة حتى يقول مسكين فلان ابتلى بكذا وامتحن بكذا نعوذ بالله من الخذلان فيتصنع بإبداء الرحمة والشفقة على أخيه. ثم يتصنع بالدعاء له عند إخوانه ويقول إنما أبديت لكم ذاك لتكثروا دعاءكم له ونعوذ بالله من الغيبة تعريضاً أو تصريحاً فاتق الغيبة فقد نطق القرآن بكراهتها فقال عز وجل: «أيحب أحدكم أن يأكل

لحم أخيه ميتاً فكرهتموه » وقد روى عن النبي ﷺ في ذلك أخبار كثيرة.

ومن تلبيس ابليس على علماء المحدثين رواية الحديث الموضوع من غير أن يبينوا أنه موضوع وهذه جناية منهم على الشرع ومقصودهم ترويج أحاديثهم وكثرة رواياتهم وقد قال ﷺ من روى عني حديثاً يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين. ومن هذا الفن تدليسهم في الرواية فتارة يقول أحدهم فلان عن فلان أو قال فلان عن فلان يوهم أنه سمع منه المنقطع ولم يسمع وهذا قبيح لأنه يجعل المنقطع في مرتبة المتصل ومنهم من يروي عن الضعيف والكذاب فينفي اسمه فربما سماه بغير اسمه وربما كناه وربما نسبه إلى جده لئلا يعرف وهذه جناية على الشرع لأنه يثبت حكما بما لا يثبت به فأما إذا كان المرويّ عنه ثقة فنسبه إلى جده أو اقتصر على كنيته لئلا يرى أنه قد ردد الرواية عنه أو يكون المروي عنه في مرتبة الراوي فيستحي الراوي من ذكره فهذا على الكراهة والبعد من الصواب قريب بشرط أن يكون المروي عنه ثقة والله الموفق

ذكر تلبيس ابليس على الفقهاء

قال المصنف: كان الفقهاء في قديم الزمان هم أهل القرآن والحديث فما زال الأمر يتناقص حتى قال المتأخرون يكفينا أن نعرف آيات الأحكام من القرآن وأن نعتمد على الكتب المشهورة في الحديث كسنن أبي داود ونحوها ثم استهانوا بهذا الأمر أيضاً وصار أحدهم يحتج بآية لا يعرف معناها وبحديث لا يدري أصحيح هو أم لا وربما اعتمد على قياس يعارضه حديث صحيح ولا يعلم لقلة التفاته إلى معرفة النقل وإنما الفقه استخراج من الكتاب والسنة فكيف يستخرج من شيء لا يعرفه ومن القبيح تعليق حكم على حديث لا يدري أصحيح هو أم لا ولقد كانت معرفة هذا تصعب ويحتاج الإنسان إلى السفر الطويل والتعب الكثير حتى تعرف ذلك فصنفت الكتب وتقررت السنن وعرف الصحيح من السقيم ولكن غلب على المتأخرين الكسل بالمرة عن أن يطالعوا علم الحديث حتى إني رأيت بعض الأكابر من الفقهاء يقول في تصنيفه عن ألفاظ في الصحاح لا يجوز أن يكون رسول الله ﷺ قال هذا ورأيته يحتج في مسألة فيقول دليلنا ما روى بعضهم أن رسول الله قال كذا ويجعل الجواب عن حديث صحيح

قد احتج به خصمه أن يقول هذا الحديث لا يعرف وهذا كله جناية على الإسلام.

ومن تلبيس إبليس على الفقهاء. أن جل اعتمادهم على تحصيل علم الجدل يطلبون بزعمهم تصحيح الدليل على الحكم والاستنباط لدقائق الشرع وعلل المذاهب ولو صحت هذه الدعوى منهم لتشاغلوا بجميع المسائل وإنما يتشاغلون بالمسائل الكبار ليتسع فيها الكلام فيتقدم المناظر بذلك عند الناس في خصام النظر فهمّ أحدهم بترتيب المجادلة والتفتيش على المناقضات طلباً للمفاخرات والمباهاة وربما لم يعرف الحكم في مسألة صغيرة تعم بها البلوى.

ذكر تلبيسه عليهم بادخالهم في الجدل كلام الفلاسفة واعتمادهم على تلك الأوضاع

ومن ذلك إيثارهم للقياس على الحديث المستدل به في المسألة ليتسع لهم المجال في النظر. وإن استدل أحد منهم بالحديث هجن ومن الأدب تقديم الاستدلال بالحديث. ومن ذلك أنهم جعلوا النظر جل اشتغالهم ولم يمزجوه بما يرقق القلوب من قراءة القرآن وسماع الحديث وسيرة الرسول ﷺ وأصحابه. ومعلوم أن القلوب لا تخشع بتكرار إزالة النجاسة والماء المتغير. وهي محتاجة إلى التذكار والمواعظ لتنهض لطلب الآخرة. ومسائل الخلاف وان كانت من علم الشرع إلا أنها لا تنهض بكل المطلوب. ومن لم يطلع على أسرار سير السلف وحال الذي تذهب له لم يمكنهم سلوك طريقهم. وينبغي أن يعلم أن الطبع لص فإذا ترك مع أهل هذا الزمان سرق من طبائعهم فصار مثلهم. فإذا نظر في سير القدماء زاحمهم وتأدب بأخلاقهم وقد كان بعض السلف يقول حديث يرق له قلبي أحب إليّ من مائة قضية من قضايا شريح. وأنما قال هذا لأن رقة القلب مقصودة ولها أسباب. ومن ذلك أنهم اقتصروا عن المناظرة وأعرضوا عن حفظ المذهب وباقي علوم الشرع فترى الفقيه المفتى يسأل عن آية أو حديث فلا يدري. وهذا عبن فأين الأنفة من التفصير. ومن ذلك أن المجادلة إنما وضعت ليستبين الصواب. وقد كان مقصود السلف المناصحة باظهار الحق. وقد كانوا ينتقلون من دليل إلى دليل وإذا خفي على أحدهم شيء نبهه الآخر

لأن المقصود كان إظهار الحق فصار هؤلاء إذا قاس الفقيه على أصل بعلة يظنها. فقيل له ما الدليل على أن الحكم في الأصل معلل بهذه العلة فقال هذا الذي يظهر لي فإن ظهر لكم ما هو أولى من ذلك فاذكروه فإن المعترض لا يلزمني ذكر ذلك. ولقد صدق في أنه لا يلزمه ولكن فيما ابتدع من الجدل. بل في باب النصح وإظهار الحق يلزمه ومن ذلك أن أحدهم يتبين له الصواب مع خصمه ولا يرجع ويضيق صدره كيف ظهر الحق مع خصمه. وربما اجتهد في رده مع علمه أنه الحق. وهذا من أقبح القبيح لأن المناظرة إنما وضعت لبيان الحق. وقد قال الشافعي رحمه الله ما ناظرت أحداً فأنكر الحجة إلا سقط من عيني. ولا قبلها إلا هبته: وما ناظرت أحداً فباليت مع من كانت الحجة إن كانت معه صرت إليه. ومن ذلك أن طلبهم للرياسة بالمناظرة تثير الكامن في النفس من حب الرياسة فإذا رأى أحدهم في كلامه ضعفاً يوجب قهر خصمه له خرج إلى المكابرة فإن رأى خصمه قد استطال عليه بلفظ أخذته حمية الكبر فقابل ذلك بالسب فصارت المجادلة مخذلة ومن ذلك ترخصهم في الغيبة بحجة الحكاية عن المناظرة فيقول أحدهم: تكلمت مع فلان فما قال شيئاً. ويتكلم بما يوجب التشفي من غرض خصمه بتلك الحجة. ومن ذلك أن إبليس لبس عليهم بأن الفقه وحده علم الشرع ليس ثم غيره فإن ذكر لهم محدث قالوا ذاك لا يفهم شيئاً وينسون أن الحديث هو الأصل فإن ذكر لهم كلام يلين به القلب قالوا هذا كلام الوعاظ ومن ذلك إقدامهم على الفتوى وما بلغوا مرتبتها وربما أفتوا بواقعاتهم المخالفة للنصوص ولو توقفوا في المشكلات كان أولى.

فقد أخبرنا إسماعيل بن أحمد السمرقندي نا محمد بن هبة الله الطبري ثنا محمد بن الحسين بن الفضل نا عبدالله بن جعفر بن درستويه ثنا يعقوب بن سفيان ثنا الحميدي ثنا سفيان ثنا عطاء بن السائب عن عبد الرحمن بن أبي ليلى. قال. أدركت مائة وعشرين من أصحاب رسول الله ﷺ يسأل أحدهم عن المسألة فيردها هذا إلى هذا وهذا إلى هذا حتى ترجع إلى الأول قال يعقوب وثنا أبو نعيم ثنا سفيان عن عطاء بن السائب قال سمعت عبدالرحمن بن أبي ليلى أيضاً. يقول أدركت في هذا المسجد عشرين ومائة من الأنصار من أصحاب رسول ﷺ ما منهم من يحدث حديثاً إلا ود أن أخاه كفاه الحديث ولا يسأل عن فتيا إلا

ود أن أخاه كفاه الفتيا.

قال المصنف: وقد روينا عن إبراهيم النخعي أن رجلا سأله عن مسألة فقال. ما وجدت من تسأله غيري. وعن مالك بن أنس رضي الله عنه قال. ما أفتيت حتى سألت سبعين شيخاً هل ترون لي أن أفتي. فقالوا نعم. فقيل له فلو نهوك قال لو نهوني انتهيت. وقال رجل لأحمد بن حنبل: إني حلفت ولا أدري كيف حلفت قال ليتك إذ دريت كيف حلفت دريت أنا كيف أفتيك.

قال المصنف: وإنما كانت هذه سجية السلف لخشيتهم الله عز وجل وخوفهم منه ومن نظر في سيرتهم تأدب.

ومن تلبيس ابليس على الفقهاء. مخالطتهم الأمراء والسلاطين ومداهنتهم وترك الانكار عليهم مع القدرة على ذلك. وربما رخصوا لهم فيما لا رخصة لهم فيه لينالوا من دنياهم عرضاً فيقع بذلك الفساد لثلاثة أوجه. الأول الأمير يقول لولا أني على صواب لأنكر على الفقيه وكيف لا أكون مصيباً وهو يأكل من مالي. والثاني العامي أنه يقول لا بأس بهذا الأمير ولا بماله ولا بأفعاله فإن فلاناً الفقيه لا يبرح عنده. والثالث الفقيه فإنه يفسد دينه بذلك.

وقد لبس إبليس عليهم في الدخول على السلطان فيقول انما ندخل لنشفع في مسلم وينكشف هذا التلبيس بأنه لو دخل غيره يشفع لما أعجبه ذلك وربما قدح في ذلك الشخص لتفرده بالسلطان. ومن تلبيس إبليس عليه في أخذ أموالهم فيقول لك فيها حق. ومعلوم أنها إن كانت من حرام لم يحل له منها شيء وان كانت من شبهة فتركها أولى وان كانت من مباح جاز له الأخذ بمقدار مكانه من الدين لا على وجه إتفاقه في إقامة الرعونة وربما اقتدى العوام بظاهر فعله واستباحوا ما لا يستباح.

وقد لبس إبليس على قوم من العلماء. ينقطعون على السلطان إقبالا على التعبد والدين فيزين لهم غيبة من يدخل على السلطان من العلماء فيجمع لهم آفتين غيبة الناس ومدح النفس. وفي الجملة فالدخول على السلاطين خطر عظيم لأن النية قد تحسن في أول الدخول ثم تتغير باكرامهم وانعامهم أو بالطمع فيهم ولا يتماسك عن مداهنتهم وترك الانكار عليهم. وقد كان سفيان الثوري رضى

الله عنه يقول: ما أخاف من إهانتهم لي انما أخاف من إكرامهم فيميل قلبي إليهم. وقد كان علماء السلف يبعدون عن الأمراء لما يظهر من جورهم فتطلبهم الأمراءلحاجتهماليهم في الفتاوى والولايات فنشأ أقوام قويت رغبتهم في الدنيا فتعلموا العلوم التي تصلح للامراء وحملوها إليهم لينالوا من دنياهم. ويدلك على أنهم قصدوا بالعلوم الأمراء أن الأمراء كانوا قديماً يميلون إلى سماع الحجج في الأصول فأظهر الناس علم الكلام. ثم مال بعض الأمراء إلى المناظرة في الفقه فمال الناس إلى الجدل. ثم بعض الأمراء إلى المواعظ فمال خلق كثير من المتعلمين إليها ولما كان جمهور العوام يميلون إلى القصص كثر القصاص وقل الفقهاء.

ومن تلبيس إبليس على الفقهاء: أن أحدهم يأكل من وقف المدرسة المبنية على المتشاغلين بالعلم فيمكث فيها سنين ولا يتشاغل ويقنع بما عرف أو ينتهي في العلم فلا يبقى له في الوقف حظ لأنه إنما جعل لمن يتعلم إلا أن يكون ذلك الشخص معبداً أو مدرساً فإن شغله دائم ومن ذلك ما يحكى عن بعض الأحداث المتفقهة من الانبساط في المنهيات فبعضهم يلبس الحرير ويتحلى بالذهب ويحال على المكث فيأخذه إلى غير ذلك من المعاصي. وسبب انبساط هؤلاء مختلف. فمنهم من يكون فاسد العقيدة في أصل الدين وهو يتفقه لبستر نفسه أو ليأخذ من الوقف أو ليرأس أو ليناظر. ومنهم من عقيدته صحيحة لكن يغلبه الهوى وحب الشهوات وليس عنده صارف عن ذلك لأن نفس الجدل والمناظرة تحرك إلى الكبر والعجب وإنما يتقوم الإنسان بالرياضة ومطالعة سير السلف وأكثر القوم في بعد عن هذا وليس عندهم إلا ما يعين الطبع على شموخه فحينئذ يسرح الهوى بلا زاد. ومنهم من يلبس عليه إبليس بأنك عالم وفقيه ومفت والعلم يدفع عن أربابه وهيهات فإن العلم أولى أن يحاجه ويضاعف عذابه كما ذكرنا في حق القراء. وقد قال الحسن البصري: إنما الفقيه من يخشى الله عز وجل. قال ابن عقيل: رأيت فقيهاً خراسانيا عليه حرير وخواتم ذهب فقلت له. ما هذا فقال خلع السلطان وكمد الأعداء فقلت له بل هو شماتة الأعداء بك ان كنت مسلماً لأن إبليس عدوك وإذا بلغ منك مبلغك البسك ما يسخط الشرع فقد أشمته بنفسك وهل خلع السلطان سائغة لنهي الرحمن يا مسكين. خلع عليك السلطان فانخلعت به من الايمان وقد كان ينبغي أن يخلع بك السلطان

لباس الفسق ويلبسك لباس التقوى رماكم الله بخزيه حيث هونتم أمره هكذا ليتك قلت هذه رعونات الطبع الآن تمت محنتك لأن عدوانك دليل على فساد باطنك.

ومن تلبيسه عليهم: أن يحسن لهم ازدراء الوعاظ ويمنعهم من الحضور عندهم فيقولون من هؤلاء هؤلاء قصاص ومراد الشيطان أن لا يحضروا في موضع يلين فيه القلب ويخشع. والقصاص لا يذمون من حيث هذا الإسم لأن الله عز وجل قال «نحن نقص عليك أحسن القصص» وقال. «فاقصص القصص» وإنما ذم القصاص لأن الغالب منهم الاتساع بذكر القصص دون ذكر العلم المفيد ثم غالبهم يخلط فيما يورده. وربما اعتمد على ما أكثره محال فأما إذا كان القصص صدقاً ويوجب وعظا فهو ممدوح وقد كان أحمد بن حنبل يقول: ما أحوج الناس إلى قاص صدوق.

ذكر تلبيسه على الوعاظ والقصاص

قال المصنف: كان الوعاظ في قديم الزمان علماء فقهاء. وقد حضر مجلس عبيد بن عمير عبدالله بن عمر رضي الله عنه. وكان عمر بن عبد العزيز يحضر مجلس القاص. ثم خست هذه الصناعة فتعرض لها الجهال فبعد عن الحضور وعندهم المميزون من الناس وتعلق بهم العوام والنساء فلم يتشاغلوا بالعلم وأقبلوا على القصص وما يعجب الجهلة وتنوعت البدع في هذا الفن.

وقد ذكرنا آفاتهم في كتاب القصاص والمذكرين. إلا أنا نذكر هنا جملة فمن ذلك: أن قوماً منهم كانوا يضعون أحاديث الترغيب والترهيب ولبس عليهم إبليس: بأننا نقصد حث الناس على الخير وكفهم عن الشر وهذا افتيات منهم على الشريعة لأنها عندهم على هذا الفعل ناقصة تحتاج إلى تتمة ثم نسوا قوله ﷺ من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار. ومن ذلك أنهم تلمحوا ما يزعج النفوس ويطرب القلوب فنوعوا فيه الكلام فتراهم ينشدون الأشعار الرائقة الغزلية في العشق. ولبس عليهم إبليس بأننا نقصد الإشارة إلى محبة الله عز وجل ومعلوم أن عامة من يحضرهم العوام الذين بواطنهم مشحونه بحب الهوى فيضل القاص ويضل. ومن ذلك من يظهر من التواجد والتخاشع زيادة

على ما في قلبه وكثرة الجمع توجب زيادة تعمل فتسمح النفس بفضل بكاء وخشوع فمن كان منهم كاذباً فقد خسر الآخرة. ومن كان صادقاً لم يسلم صدقه من رياء يخالطه. ومنهم من يتحرك الحركات التي يوقع بها على قراءة الألحان والألحان التي قد أخرجوها اليوم مشابهة للغناء فهي إلى التحريم أقرب منها إلى الكراهة والقارىء يطرب والقاص ينشد الغزل مع تصفيق بيديه وإيقاع برجليه فتشبه السكر ويوجب ذلك تحريك الطباع وتهييج النفوس وصياح الرجال والنساء وتمزيق الثياب لما في النفوس من دفائن الهوى ثم يخرجون فيقولون كان المجلس طيباً ويشيرون بالطيبة إلى ما لا يجوز. ومنهم من يجري في مثل تلك الحالة التي شرحناها لكنه ينشد أشعار النوح على الموتى ويصف ما يجري لهم من البلاء ويذكر الغربة ومن مات غرٍ فيبكي بها النساء ويصير المكان كالمأتم وإنما ينبعي أن يذكر الصبر على فقد الأحباب لا ما يوجب الجزع، ومنهم من يتكلم في دقائق الزهد ومحبة الحق سبحانه فلبس عليه إبليس: إنك من جملة الموصوفين بذلك لأنك لم تقدر على الوصف حتى عرفت ما تصف وسلكت الطريق. وكشف هذا التلبيس أن الوصف علم والسلوك غير العلم. ومنهم من يتكلم بالطامات والشطح الخارج عن الشرع ويستشهد بأشعار العشق وغرضه أن يكثر في مجلسه الصياح ولو على كلام فاسد. وكم منهم من يزوق عبارة لا معنى تحتها وأكثر كلامهم اليوم في موسى والجبل وزليخا ويوسف ولا يكادون يذكرون الفرائض ولا ينهون عن ذنب فمتى يرجع صاحب الزنا ومستعمل الربا وتعرف المرأة حق زوجها وتحفظ صلاتها هيهات هؤلاء تركوا الشرع وراء ظهورهم ولهذا نفقت سلعهم لأن الحق ثقيل والباطل خفيف. ومنهم من يحث على الزهد وقيام الليل ولا يبين للعامة المقصود فربما تاب الرجل منهم وانقطع إلى زاوية أو خرج إلى جبل فبقيت عائلته لا شيء لهم. ومنهم من يتكلم في الرجاء والطمع من غير أن يمزج ذلك بما يوجب الخوف والحذر فيزيد الناس جرأة على المعاصي ثم يقوى ما ذكر بميله إلى الدنيا من المراكب الفارهة والملابس الفاخرة فيفسد القلوب بقوله وفعله.

[فصل]: وقد يكون الوعظ صادقاً قاصداً للنصيحة إلا أن منهم من شرب الرئاسة في قلبه مع الزمان فيجب أن يعظم وعلامته أنه إذا ظهر واعظ ينوب

عنه أو يعينه على الخلق كره ذلك ولو صح قصده لم يكره أن يعينه على خلائق الخلق.

[**فصل**]: ومن القصاص من يخلط في مجلسه الرجال والنساء وترى النساء يكثرن الصياح وجداً على زعمهن فلا ينكر ذلك عليهن جمعاً للقلوب عليه ولقد ظهر في زماننا هذا من القصاص ما لا يدخل في التلبيس لأنه أمر صريح من كونهم جعلوا القصص معاشاً يستمنحون به الأمراء والظلمة والأخذ من أصحاب المكوس والتكسب به في البلدان، وفيهم من يحضر المقابر فيذكر البلى وفراق الأحبة فيبكي النسوة ولا يحث على الصبر.

[**فصل**]: وقد يلبس إبليس على الواعظ المحقق فيقول له: مثلك لا يعظ وإنما يعظ متيقظ فيحمله على السكوت والانقطاع وذلك من دسائس إبليس لأنه يمنع فعل الخير ويقول إنك تلتذ بما تورده وتجد لذلك راحة. فربما دخل الرياء في قولك وطريق الوحدة اسلم. ومقصوده بذلك سد باب الخير. وعن ثابت قال: كان الحسن في مجلس فقيل للعلاء تكلم فقال أو هناك أنا ثم ذكر الكلام ومؤنته وتبعته. قال ثابت. فأعجبني. قال ثم تكلم الحسن واننا هناك يود الشيطان أنكم أخذتموها عنه فلم يأمر أحداً بخير ولم ينهه عن شر.

ذكر تلبيسه على أهل اللغة والأدب

قال المصنف: قد لبس على جمهورهم فشغلهم بعلوم النحو واللغة من المهات اللازمة التي هي فرض عين عن معرفة ما يلزمهم عرفانه من العبادات وما هو أولى بهم من آداب النفوس وصلاح القلوب. وبما هو أفضل من علوم التفسير والحديث والفقه. فأذهبوا الزمان كله في علوم لا تراد لنفسها بل لغيرها فإن الإنسان إذا فهم الكلمة فيبغى ان يترقى إلى العمل بها إذ هي مرادة لغيرها فترى الإنسان منهم لا يكاد يعرف من آداب الشريعة إلا القليل ولا من الفقه ولا يلتفت إلى تركية نفسه وصلاح قلبه. ومع هذا ففيهم كبر عظيم وقد خيل لهم إبليس أنكم من علماء الإسلام لأن النحو واللغة من علوم الإسلام وبها يعرف معنى القرآن العزيز. ولعمرى أن هذا لا ينكر ولكن معرفة ما يلزم من النحو لإصلاح اللسان وما يحتاج إليه من اللغة في تفسير القرآن والحديث أمر قريب

وهو أمر لازم وما عدا ذلك فضل لا يحتاج إليه وإنفاق الزمان في تحصيل هذا الفاضل وليس بمهم مع ترك المهم غلط وإيثاره على ما هو أنفع وأعلى رتبة كالفقه والحديث غبن. ولو اتسع العمر لمعرفة الكل كان حسنا. ولكن العمر قصير فينبغي إيثار الأهم والأفضل.

[**فصل**]: ومما ظنوه صواباً وهو خطأ ما أخبرنا به أبو الحسين بن فارس قال: قيل لفقيه العرب هل يجب على الرجل إذا أشهد الوضوء قال: نعم. قال والإشهاد أن يمذي الرجل.

قال المصنف: وذكر من هذا الجنس مسائل كثيرة وهذا غاية في الخطأ لأنه متى كان الإسم مشتركا بين مسميين كان إطلاق الفتوى على أحدهما دون الآخر خطأ مثاله أن يقول: المستفتي. ما تقول: في وطء الرجل زوجته في قرئها. فإن القرء يقع عند اللغويين على الاطهار وعلى الحيض. فيقول الفقيه: يجوز إشارة إلى الطهر أو لا يجوز إشارة إلى الحيض خطأ. وكذلك لو قال السائل. هل يجوز للصائم أن يأكل بعد طلوع الفجر. لم يجز إطلاق الجواب. فما ذكره فقيه العرب هو خطأ من وجهين أحدهما أنه لم يستفصل في المحتملات والثاني أنه صرف الفتوى إلى أبعد المحتملات وترك الأظهر. وقد استحسنوا هذا وقلة الفقه أوجبت هذا الزلل.

[**فصل**]: ولما كان عموم اشتغالهم بأشعار الجاهلية ولم يجد الطبع صاداً عما وضع عليه من مطالعة الأحاديث ومعرفة سير السلف الصالح سالت بهم الطباع إلى هوة الهوى فانبث شرع البطالة يعبث فقل أن ترى منهم متشاغلا بالتقوى أو ناظراً في مطعم فإن النحو يغلب طلبه على السلاطين فيأكل النحاة من أموالهم الحرام كما كان أبو علي الفارسي في ظل عضد الدولة وغيره. وقد يظنون جواز الشيء وهو غير جائز لقلة فقههم كما جرى للزجاج أبي اسحاق ابراهيم بن السري. قال: كنت أؤدب القاسم بن عبدالله فأقول له إن بلغت إلى مبلغ أبيك ووليت الوزارة ماذا تصنع بي: فيقول: ما أحببت. فأقول له: أن تعطيني عشرين ألف دينار. وكانت غاية أمنيتي فما مضت إلا سنون حتى ولي القاسم الوزارة وأنا على ملازمتي له. وقد صرت نديمه فدعتني نفسي إلى إذكاره بالوعد ثم هبته. فلما كان في اليوم الثالث من وزارته قال لي: يا أبا اسحاق. لم أرك

أذكرتني بالنذر. فقلت عولت على رعاية الوزير أيده الله وأنه لا يحتاج إلى إذكار لنذر عليه في أمر خادم واجب الحق. فقال لي: إنه المعتضد. ولولاه ما تعاظمني دفع ذلك إليك في مكان واحد ولكن أخاف أن يصير لي معه حديث فاسمح بأخذه متفرقاً. فقلت إفعل. فقال. اجلس للناس وخذ رقاعهم في الحوائج الكبار واستجعل عليها ولا تمتنع من مسائلتي شيئاً تخاطب فيه صحيحاً كان أو محالا إلى أن يحصل لك مال النذر ففعلت ذلك وكنت أعرض عليه كل يوم رقاعاً فيوقع فيها وربما قال لي كم ضمن لك على هذا فأقول كذا وكذا فيقول غبنت هذا يساوي كذا وكذا فاستزد فاراجع القوم ولا أزال أماكسهم ويزيدونني حتى أبغ الحد الذي رسمه. قال. فعرضت عليه شيئاً عظيماً فحصل عندي عشرون ألف دينار وأكثر منها في مدة مديدة. فقال لي بعد شهور. يا أبا اسحاق حصل مال النذر: فقلت. لا فسكت وكنت أعرض ثم يسألني في كل شهر أو نحوه هل حصل المال فأقول لا خوفاً من انقطاع الكسب إلى أن حصل عندي ضعف المال. وسألني يوماً فاستحييت من الكذب المتصل. فقلت. قد حصل ذلك بسعادة الوزير فقال فرجت والله عني فقد كنت مشغول القلب إلى أن يحصل لك. قال ثم أخذ الدواة ووقع لي إلى خازنه بثلاثة آلاف دينار صلة فأخذتها وامتنعت أن أعرض عليه شيئاً ولم أدر كيف أقع منه فلما كان من الغد جئته وجلست على رسمي فأومأ إليّ هات ما معك ليستدعي مني الرقاع على الرسم فقلت ما أخذت من أحد رقعة لأن النذر قد وقع الوفاء به ولم ادر كيف أقع من الوزير فقال يا سبحان الله أتراني كنت أقطع عنك شيئاً قد شار لك عادة وعلم به الناس وصارت لك به منزلة عندهم وجاه وغدو ورواح إلى بابك ولا يعلم سبب انقطاعه فيظن ذلك لضعف جاهك عندي أو تغير رتبتك أعرض عليّ رسمك وخذ بلا حساب. فقبلت يده وباكرته من غد بالرقاع وكنت أعرض عليه كل يوم شيئاً إلى أن مات وقد تأثلت مالي هذا.

قال المصنف: أنظروا ما يصنع قلة الفقه فإن هذا الرجل الكبير القدر في معرفته النحو واللغة لو علم أن هذا الذي جرى له لم يجز شرعاً ما حكاه وتبجح به. فإن إيصال الظلامات واجب ولا يجوز أخذ البرطيل عليها ولا على شيء مما نصب الوزير له من أمور الدولة وبهذا تبين مرتبة الفقه على غيره.

ذكر تلبيس إبليس على الشعراء

قال المصنف: وقد لبس عليهم فأراهم أنهم من أهل الأدب وأنهم قد خصوا بفطنة تميزوا بها عن غيرهم. ومن خصكم بهذه الفطنة ربما عفا عن زللكم. فتراهم يهيمون في كل واد من الكذب والقذف والهجاء وهتك الأعراض والإقرار بالواحش. وأقل أحوالهم. أن الشاعر يمدح الإنسان فيخاف أن يهجوه فيعطيه اتقاء شره أو يمدحه بين جماعة فيعطيه حياء من الحاضرين. وجميع ذلك من جنس المصادرة. وترى خلقاً من الشعراء وأهل الأدب لا يتحاشون من لبس الحرير. والكذب في المدح خارجا عن الحد. ويحكون اجتماعهم على الفسق وشرب الخمر وغير ذلك. ويقول أحدهم: اجتمعت أنا وجماعة من الأدباء ففعلنا كذا وكذا- هيهات هيهات ليس الأدب إلا مع الله عز وجل باستعمال التقوى له. ولا قدر للفطن في أمور الدنيا ولا تحسن العبارة عند الله إذا لم يتقه. وجمهور الأدباء والشعراء إذا ضاق بهم رزق تسخطوا فكفروا وأخذوا في لوم الأقدار كقول بعضهم:

لئن سمعت همتي في الفضل عاليــة ... فـإن حظي ببطن الأرض ملتصق
كم يفعـل الدهر بي ما لا أسرّ به ... وكم يسيء زمـان جائر حنـق

وقد نسي هؤلاء أن معاصيهم تضيق أرزاقهم فقد رأوا أنفسهم مستحقين للنعم مستوجبين للسلامة من البلاء ولم يتلمحوا ما يجب عليهم من امتثال أوامر الشرع فقد ضلت فطنتهم في هذه الغفلة.

ذكر تلبيس ابليس على الكاملين من العلماء

قال المصنف: إن أقواما علت هممهم فحصلوا علوم الشرع من القرآن والحديث والفقه والأدب وغير ذلك. فأتاهم ابليس بخفي التبليس فأراهم أنفسهم بعين عظيمة لما نالوا وأفادوا غيرهم. فمنهم من يستفزه لطول عنائه في الطلب فحسن له اللذات وقال له إلى متى هذا التعب فأرح جوارحك من كلف التكاليف وافسح لنفسك في مشتهاها. فإن وقعت في زلة فالعلم يدفع عنك العقوبة. وأورد عليه فضل العلماء. فإن خذل هذا العبد وقبل هذا التلبيس يهلك وإن وفق فينبغي له أن يقول: جوابك من ثلاثة أوجه. أحدها إنه إنما

فضل العلماء بالعمل ولولا العمل به ما كان له معنى. وإذا لم أعمل به كنت كمن لم يفهم المقصود به ويصير مثلي كمثل رجل جمع الطعام وأطعم الجياع ولم يأكل فلم ينفعه ذلك من جوعه. والثاني أن يعارضه بما ورد في ذم من لم يعمل بالعلم لقوله ﷺ «أشد الناس عذابا يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه» وحكايته ﷺ عن رجل يلقى في النار فتندلق أقتابه فيقول كنت آمر بالمعروف ولا آتيه وأنهى عن المنكر وآتيه وقول أبي الدرداء رضي الله عنه ويل لمن يعلم مرة وويل لم علم ولم يعمل سبع مرات. والثالث أن يذكر له عقاب من هلك من العلماء التاركين للعمل بالعلم كابليس وبلعام. ويكفي في ذم العالم إذا يعمل قوله تعالى «كمثل الحمار يحمل أسفاراً».

[**فصل**] وقد لبس ابليس على أقوام من المحكمين في العلم والعمل من جهة أخرى. فحسن لهم الكبر بالعلم، والحسد للنظير، والرياء لطلب الرياسة فتارة يريهم أن هذا كالحق الواجب لهم. وتارة يقوى حب ذلك عندهم فلا يتركونه مع علمهم بأنه خطأ- وعلاج هذا لمن وفق إدمان النظر في اثم الكبر والحسد والرياء وإعلام النفس أن العلم لا يدفع شر هذه المكتسبات بل يضاعف عذابها لتضاعف الحجة بها. ومن نظر في سير السلف من العلماء العاملين استقر نفسه فلم يتكبر. ومن عرف الله لم يراء ومن لاحظ جريان أقداره على مقتضى إرادته لم يحسد.

وقد يدخل ابليس على هؤلاء بشبهة ظريفة فيقول: طلبكم للرفعة ليس بتكبر لأنكم نواب الشرع فإنكم تطلبون اعزاز الدين ودحض أهل البدع واطلاقكم اللسان في الحساد غضب للشرع إذ الحساد قد ذموا من قام به وما تظنونه رياء فليس برياء لأن من تخاشع منكم وتباكى اقتدى به الناس كما يقتدون بالطبيب إذا احتمى أكثر من اقتدائهم بقوله إذا وصف.

وكشف هذا التبليس: أنه لو تكبر متكبر على غيرهم من جنسهم وصعد في المجلس فوقه أو قل حاسد عنه شيئاً لم يغضب هذا العالم لذلك كغضبه لنفسه وإن كان المذكور من نواب الشرع فعلم أنه إنما لم يغضب لنفسه بل للعلم. وأما الرياء فلا عذر فيه لأحد ولا يصلح أن يجعل طريقا لدعاية الناس وقد كان أيوب السختياني إذا حدث بحديث فرق ومسح وجهه وقال. ما أشد الزكام،

وبعد هذا فالأعمال بالنيات والناقد بصير وكم من ساكت عن غيبة المسلمين إذا اغتيبوا عنده فرح قلبه. وهو آثم بذلك من ثلاثة أوجه. أحدها الفرح فإنه حصل بوجود هذه المعصية من المغتاب. والثاني لسروره بثلب المسلمين. والثالث أنه لا ينكر.

[**فصل**]: وقد لبس ابليس على الكاملين في العلوم فيسهرون ليلهم ويدأبون نهارهم في تصانيف العلوم ويريهم ابليس أن المقصود نشر الدين ويكون مقصودهم الباطن انتشار الذكر وعلو الصيت والرياسة وطلب الرحلة من الآفاق إلى المصنف.

وينكشف هذا التلبيس بأنه لو انتفح بمصنفاته الناس من غير تردد إليه أو قرئت على نظيره في العلم فرح بذلك ان كان مراده نشر العلم وقد قال بعض السلف ما من علم علمته إلا أحببت أن يستفيده الناس من غير أن ينسب إليّ ومنهم من يفرح بكثرة الاتباع ويلبس عليه إبليس بأن هذا الفرح لكثرة طلاب العلم وإنما مراده كثرة الأصحاب واستطارة الذكر ومن ذلك العجبّ بكلماتهم وعلمهم وينكشف هذا التلبيس بأنه لو انقطع بعضهم إلى غيره ممن هو أعلم منه ثقل ذلك عليه. وما هذه صفة المخلص في التعليم لأن مثل المخلص مثل الأطباء الذين يداوون المرضى لله سبحانه وتعالى فإذا شفى بعض المرضى على يد طبيب منهم فرح الآخر. وقد ذكرنا آنفاً حديث بن أبي ليلى ونعيده بإسناد[1] آخر عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال أدركت عشرين ومائة من أصحاب النبيﷺ من الأنصار ما منهم رجل يسأل عن شيء إلا ود أن أخاه كفاه ولا يحدث بحديث إلا ود أن أخاه كفاه.

[**فصل**]: قال المصنف: وقد يتخلص العلماء الكاملون من تلبيسات إبليس الظاهرة فيأتيهم بخفي من تلبيسه. بأن يقول له. ما لقيت مثلك ما أعرفك بداخلي ومخارجي فإن سكن إلى هذا هلك بالعجب وان سلم من المسالمة له سلم. وقد قال السري السقطي: لو أن رجلا دخل بستاناً فيه من جميع ما خلق الله عز وجل من الأشجار عليها من جميع ما خلق الله تعالى من الأطيار فخاطبه كل

---

(١) كذا في الأصول بدون ذكر السند

طائر بلغته وقال السلام عليك يا وليَّ الله فسكنت نفسه إلى ذلك كان في أيديها أسيراً: والله الهادي لا إله إلا هو.

الباب السابع في تلبيس إبليس على الولاة والسلاطين

قال المصنف: قد لبس عليهم إبليس من وجوه كثيرة نذكر أمهاتها. فالوجه الأول أنه يريهم أن الله عز وجل يحبهم ولولا ذلك ما ولاهم سلطانه ولا جعلهم نواباً عنه في عباده. وينكشف هذا التلبيس بأنهم ان كانوا نواباً عنه في الحقيقة فليحكموا بشرعه وليتبعوا مراضيه. فحينئذ يحبهم لطاعته. فأما صورة الملك والسلطنة فإنه قد أعطاها خلقاً ممن يبغضه وقد بسط الدنيا لكثير ممن لا ينظر إليه. وسلط جماعة من أولئك على الأولياء والصالحين فقتلوهم وقهروهم فكان ما أعطاهم عليهم لا لهم. ودخل ذلك في قوله تعالى «إنما نملي لهم ليزدادوا إثماً» والثاني أنه يقول لهم الولاية تفتقر إلى هيبة فيتكبرون عن طلب العلم ومجالسة العلماء فيعملون بآرائهم فيتلفون الدين والمعلوم أن الطبع يسرق من خصال المخالطين فإذا خالطوا مؤثري الدنيا الجهال بالشرع سرق الطبع من خصالهم مع ما عنده منها ولا يرى ما يقاومها ولا ما يزجره عنها وذلك سبب الهلاك. والثالث أنه يخوفهم الأعداء ويأمرهم بتشديد الحجاب فلا يصل إليهم أهل المظالم. ويتوانى من جعل بصدد رفع المظالم. وقد روى أبو مريم الأسدي عن النبي ﷺ. قال: من ولاه الله شيئاً من أمر المسلمين فاحتجب دون حاجتهم وخلتهم وفقرهم احتجب الله عز وجل دون حاجته وخلته وفقره. والرابع أنهم يستعملون من لا يصلح ممن لا علم عنده ولا تقوى. فيجتلب الدعاء عليهم بظلمة الناس. ويطعمهم الحرام بالبيوع الفاسدة ويحد من لا يجب عليه الحد. ويظنون أنهم يتخلصون من الله عز وجل مما جعلوه في عنق الوالي- هيهات إن العامل على الزكاة إذا وكل الفساق بتفرقتها فخانوا ضمن. والخامس أنه يحسن لهم العمل برأيهم فيقطعون من لا يجوز قطعه ويقتلون من لا يحل قتله. ويوهمهم أن هذه سياسة وتحت هذا من المعنى أن الشريعة ناقصة تحتاج إلى إتمام ونحن نتمها آرائنا.

وهذا من أقبح التلبيس لأن الشريعة سياسة إلهية ومحال أن يقع في سياسة

الإله خلل يحتاج معه إلى سياسة الخلق قال الله عز وجل. «ما فرطنا في الكتاب من شيء». وقال: «لا معقب لحكمه». فمدعي السياسة مدعي الخلل في الشريعة. وهذا يزاحم الكفر. وقد روينا عن عضد الدولة أنه كان يميل إلى جارية فكانت تشغل قلبه فأمر بتغريقها لئلا يشتغل قلبه عن تدبير الملك. وهذا هو الجنون المطبق لأن قتل مسلم لا جرم لا يحل. واعتقاده أن هذا جائز كفر وأن اعتقده غير جائز لكنه رآه مصلحة فلا مصلحة فيما يخالف الشرع. والسادس أنه يحسن لهم الانبساط في الأموال ظانين أنها بحكمهم.

وهذا تلبيس يكشفه وجوب الحجر على المفرط في مال نفسه فكيف بالمستأجر في حفظ مال غيره. وإنما له من المال بقدر عمله فلا وجه للانبساط قال ابن عقيل. وقد روي عن حماد الزاوية أنه أنشد الوليد بن يزيد أبياتاً فأعطاه خمسين ألفاً وجاريتين. قال وهذا مما يروى على وجه المدح لهم وهو غاية القدح فيهم لأنه تبذير في بيت مال المسلمين. وقد يزين لبعضهم منع المستحقين وهو نظير التبذير. والسابع أنه يحسن لهم الانبساط في المعاصي ويلبس عليهم أن حفظكم للسبيل وأمن البلاد بكم يمنع عنكم العقاب. وجواب هذا أن يقال: إنما وليتم لتحفظوا البلاد وتؤمنوا السبل. وهذا واجب عليهم. وما انبسطوا فيه من المعاصي منهى عنه فلا يرفع هذا ذلك. والثامن أنه يلبس على أكثرهم بأنه قد قام بما يجب من جهة أن ظواهر الأحوال مستقيمة. ولو حقق النظر لرأي اختلالا كثيراً. وقد روينا عن القاسم بن طلحة بن محمد الشاهد. قال: رأيت علي بن عيسى الوزير وقد وكل بدور البطيخ رجلا برزق يطوف على باعة العنب فإذا اشترى أحد سلة عنب خمري لم يعرض له وإن اشترى سلتين فصاعداً طرح عليها الملح لئلا يتمكن من عملها خمراً. قال: وأدركت السلاطين يمنعون المنجمين من القعود في الطرق حتى لا يفشو العمل بالنجوم. وأدركنا الجند ليس فيهم أحد معه غلام أمرد له طرة ولا شعر إلى أن بدى بحكم العجم. والتاسع أنه يحسن لهم استجلاب الأموال واستخراجها بالضرب العنيف وأخذ كل ما يملكه الخائن واستحلافه وإنما الطريق اقامة البينة على الخائن. وقد روينا عن عمر بن عبد العزيز أن غلاماً كتب له: أن قوماً خانوا في مال الله ولا أقدر على استخلاص ما في أيديهم إلا أن أنالهم بعذاب. فكتب إليه: لأن يلقوا الله

بخيانتهم أحب إليّ من أن ألقاه بدمائهم. والعاشر أنه يحسن لهم التصدق بعد الغصب. يريهم أن هذا يمحو ذلك. ويقول. إن درهما من الصدقة يمحو إثم عشرة من الغصب. وهذا محال لأن إثم الغصب باق ودرهم الصدقة ان كان من الغصب لم يقبل وان كانت الصدقة من الحلال لم يدفع أيضاً إثم الغصب لأن إعطاء الفقير لا يمنع تعلق الذمة بحق آخر. والحادي عشر. أنه يحسن لهم مع الإصرار على المعاصي زيارة الصالحين وسؤالهم الدعاء ويريهم أن هذا يخفف ذلك الإثم. وهذا الخير لا يدفع ذلك الشر. وفي الحديث عن الحسين بن زياد قال سمعت منيعاً يقول مر تاجر بعشار فحبسوا عليه سفينته فجاء إلى مالك بن دينار فذكر له ذلك. فقام مالك فمشى معه إلى العشار. فلما رأوه. قالوا يا أبا يحيى ألا بعثت إلينا في حاجتك قال: حاجتي أن تخلوا عن سفينة هذا الرجل. قالوا قد فعلنا قال وكان عندهم كوز يجعلون ما يأخذون من الناس من الدراهم فيه. فقالوا: ادع لنا يا أبا يحيى قال: قولوا للكوز يدعو لكم كيف أدعو لكم وألف يدعون عليكم: أترى يستجاب لواحد ولا يستجاب لألف. والثاني عشر: أن من الولاة من يعمل لمن فوقه فيأمره بالظلم فيظلم ويلبس عليهم إبليس بأن الإثم على الأمير لا عليك. وهذا باطل لأنه معين على الظلم وكل معين على المعاصي عاص فإن رسول الله ﷺ. لعن في الخمر عشرة. ولعن آكل الربا وموكله وكاتبه وشاهديه. ومن هذا الفن أن يجبى المال لمن هو فوقه وقد علم أنه يبذر فيه ويخون فهذا معين على الظلم أيضاً. وفي الحديث بإسناد مرفوع إلى جعفر بن سليمان. قال: سمعت مالك بن دينار يقول: كفى بالمرء خيانة أن يكون أميناً للخونة. والله الهادي إلى الصواب.

الباب الثامن

ذكر تلبيس إبليس على العبادة في العبادات

قال المصنف: إعلم أن الباب الأعظم الذي يدخل منه إبليس على الناس هو الجهل. فهو يدخل منه على الجهال بأمان. وأما العالم فلا يدخل عليه إلا مسارقة وقد لبس إبليس على كثير من المتعبدين بقلة علمهم لأن جمهورهم يشتغل بالتعبد ولم يحكم العلم. وقد قال الربيع بن خثيم. تفقه ثم اعتزل:

فأول تلبيسه عليهم إيثارهم التعبد على العلم والعلم أفضل من النوافل فأراهم أن المقصود من العلم العمل. وما فهموا من العمل إلا عمل الجوارح وما علموا أن العمل عمل القلب أفضل من عمل الجوارح قال مطرف بن عبدالله: فضل العلم خير من فضل العبادة. وقال يوسف بن أسباط. باب من العلم نتعلمه أفضل من سبعين غزاة وقال المعافي بن عمران: كتابة حديث واحد أحب إلى من صلاة ليلة.

قال المصنف: فلما مر عليهم هذا التلبيس وآثروا التعبد بالجوارح على العلم تمكن إبليس من التلبيس عليهم في فنون التعبد.

ذكر تلبيسه عليهم في الاستطابة والحدث

من ذلك. أنه يأمرهم بطول المكث في الخلاء وذلك يؤذى الكبد وإنما ينبغي أن يكون بمقدار. ومنهم من يقوم فيمشي ويتنحنح ويرفع قدماً ويحط أخرى وعنده أنه يستنقي بهذا وكلما زاد في هذا نزل البول- وبيان هذا أن الماء يرشح إلى المثانة ويجمع فيها فإذا تهيأ الإنسان للبول خرج ما اجتمع فإذا مشى وتنحنح وتوقف رشح شيء آخر فالرشح لا ينقطع وإنما يكفيه أن يحتلب ما في الذكر بين أصبعيه ثم يتبعه الماء: ومنهم من يحسن له استعمال الماء الكثير وإنما يجزيه بعدزوال العين سبع مرات على أشد المذاهب فإن استعمل الأحجار فيما لم يتعد المخرج أجزأه ثلاثة أحجار إذا أنقى بهن ومن لم يقنع بما قنع الشرع به فهو مبتدع شرعاً لا متبع والله الموفق.

ذكر تلبيسه عليهم في الوضوء

منهم من يلبس عليه في النية فتراه يقول. أرفع الحدث. ثم يقول: أستبيح الصلاة ثم يعيد فيقول: أرفع الحدث. وسبب هذا التلبيس الجهل بالشرع لأن النية بالقلب لا باللفظ فتكلف اللفظ أمر لا يحتاج إليه ثم لا معنى لتكرار اللفظ. ومنهم من يلبس عليه بالنظر في الماء المتوضأ به. فيقول: من أين لك أنه طاهر ويقدر له فيه كل احتمال بعيد. وفتوى الشرع يكفيه بأن أصل الماء الطهارة فلا يترك الأصل بالاحتمال. ومنهم من يلبس عليه بكثرة استعمال الماء وذلك يجمع أربعة أشياء مكروهة. الإسراف في الماء، وتضييع العمر القيم فيما

ليس بواجب ولا مندوب، والتعاطي على الشريعة إذا لم يقنع بما قنعت به من استعمال الماء القليل. والدخول فيما نهت عنه من الزيادة على الثلاث، وربما أطال الوضوء ففات وقت الصلاة أو فات أوله وهو الفضيلة أو فاتته الجماعة.

وتلبيس إبليس على هذا: بأنك في عبادة ما لم تصح لا تصح الصلاة. ولو تدبر أمره لعلم أنه في مخالفة وتفريط، وقد رأينا من ينظر في هذه الوساوس ولا يبالي بمطعمه ومشربه ولا يحفظ لسانه من غيبة فليته قلب الأمر، وفي الحديث عن عبدالله بن عمرو بن العاص. أن النبي ﷺ مر بسعد وهو يتوضأ، فقال. ما هذا السرف يا سعد، قال: أفي الوضوء سرف، قال: نعم وان كنت على نهر جار، وفي الحديث عن ابيّ عن النبي ﷺ، قال: للوضوء شيطان يقال له الولهان فاتقوه، أو قال: فاحذروه، وعن الحسن رضي الله عنه قال: شيطان الوضوء يدعي الولهان يضحك بالناس في الوضوء، وبإسناد مرفوع إلى أبي نعامة إن عبدالله سل الله الجنة وتعوذ به من النار، فإني سمعت النبي ﷺ يقول: سيكون في هذه الأمة قوم يعتدون(٥) الدعاء والطهور، وعن ابن شوذب، قال: كان الحسن يعرض بابن سيرين يقول يتوضأ أحدهم بقربة ويغتسل بمزادة صباً صباً، ودلكا دلكاً، تعذيباً لأنفسهم. وخلافاً لسنة نبيهم ﷺ، وكان أبو الوفاء بن عقيل يقول، أجلّ محصول عند العقلاء الوقت، وأقل متعبد به الماء. وقد قال ﷺ، صبوا على بول الأعرابي ذنوباً من ماء، وقال في المنى أمطه عنك بأذخرة، قال. وفي الحذاء طهوره بأن يدلك بالأرض، وفي ذيل المرأة يطهره ما بعده، وقال. يغسل بول الجارية وينضح بول الغلام. وكان يحمل بنت أبي العاص بن الربيع في الصلاة. ونهى الراعي عن إعلام السائل له عن الماء وما يرده. وقال ما أبقيت لنا طهور: وقال. يا صاحب الماء لا تخبره. وقد صالح رسول الله ﷺ الأعراب وركب الحمار معروريا. وما عرف من خلقه التعبد بكثرة الماء. وتوضأ من سقاية المسجد. ومعلوم حال الاعراب الذين يأتي أحدهم من البادية كأنه بهيمة، أو ما سمعت أن أحدهم أقدم على البول في المسجد كل ذلك لتعليمنا واعلامنا أن الماء على أصل الطهارة، وتوضأ من غدير كأن ماءه نقاعة الحناء، فأما قوله استنزهوا البول فإن للتنزه حداً معلوماً وهو أن لا يغفل عن محل قد أصابه حتى يتبعه الماء، فأما الاستنثار فإنه إذا علق نما وانقطع

الوقت بما لا يقضي بمثله الشرع.

قال المصنف: وكان أسود بن سالم وهو من كبار الصالحين يستعمل ماءاً كثيراً في وضوئه ثم ترك ذلك فسأله رجل عن سبب تركه، فقال: نمت ليلة فإذا بهاتف يهتف بي يا أسود ما هذا. يحيى بن سعيد الانصاري حدثني عن سعيد بن المسيب. قال: اذا جاوز الوضوء ثلاثاً لم يرفع إلى السماء. قال: قلت لا أعود لا أعود، فأنا اليوم يكفيني كف من ماء.

ذكر تلبيسه عليهم في الأذان

ومن ذلك التلحين في الأذان وقد كرهه مالك بن أنس وغيره من العلماء كراهية شديدة لأنه يخرجه عن موضع التعظيم إلى مشابهة الغناء. ومنه أنهم يخلطون أذان الفجر بالتذكير والتسبيح والمواعظ ويجعلون الأذان وسطا فيختلط. وقد كره العلماء كل ما يضاف إلى الأذان. وقد رأينا من يقوم بالليل كثيراً على المنارة فيعظ ويذكر. ومنهم من يقرأ سوراً من القرآن بصوت مرتفع فيمنع الناس من نومهم ويخلط على المتهجدين قراءتهم وكل ذلك من المنكرات.

ذكر تلبيسه عليهم في الصلاة

من ذلك تلبيسه عليهم في الثياب التي يستتر بها فترى أحدهم يغسل الثوب الطاهر مراراً وربما لمسه مسلم فيغسله. ومنهم من يغسل ثيابه في دجلة لا يرى غسلها في البيت يجزيء، ومنهم من يدليها في البئر كفعل اليهود وما كانت الصحابة تعمل هذا بل قد صلوا في ثياب فارس لما فتحوها واستعملوا أوطئتهم وأكسيتهم. ومن الموسوسين من يقطر عليه قطرة ماء فيغسل الثوب كله وربما تأخر لذلك عن صلاة الجماعة، ومنهم من ترك الصلاة جماعة لأجل مطر يسير يخاف أن ينتضح عليه- ولا يظن ظان أنني أمتنع من النظافة والورع ولكن المبالغة الخارجة عن حد الشرع المضيعة للزمان هي التي ننهي عنها. ومن ذلك تلبيسه عليهم في نية الصلاة فمنهم من يقول أصلى صلاة كذا ثم يعيد هذا ظناً منه أنه قد نقض النية والنية لا تنقض وان لم يرض اللفظ. ومنهم من يكبر ثم ينقض ثم يكبر ثم ينقض فإذا ركع الإمام كبر الموسوس وركع معه- فليت شعري ما الذي أحضر النية حينئذ وما ذاك إلا لأن إبليس أراد أن يفوته الفضيلة.

وفي الموسوسين من يحلف بالله لا كبرت غير هذه المرة. وفيهم من يحلف بالله بالخروج من ماله أو بالطلاق وهذه كلها تلبيسات إبليس. والشريعة سمحة سهلة سليمة من هذه الآفات وما جرى لرسول الله ﷺ ولا لأصحابه شيء من هذا. وقد بلغنا عن أبي حازم أنه دخل المسجد فوسوس إليه إبليس أنك تصلي بغير وضوء فقال ما بلغ نصحك إلى هذا.

وكشف هذا التلبيس أن يقال للموسوس: إن كنت تريد إحضار النية فالنية حاضرة لأنك قمت لتؤدي الفريضة وهذه هي النية ومحلها القلب لا اللفظ إن كنت تريد تصحيح اللفظ فاللفظ لا يجب ثم قد قلته صحيحا فما وجه الإعادة أفتراك تظن وقد قلت إنك ما قلت هذا مرض.

قال المصنف: وقد حكى لي بعض الأشياخ عن ابن عقيل حكاية عجيبة ان رجلا لقيه فقال: إني أغسل العضو وأقول ما غسلته. وأكبر وأقول ما كبرت فقال له ابن عقيل. دع الصلاة فإنها ما تجب عليك. فقال قوم لابن عقيل: كيف تقول هذا. فقال لهم قال النبي ﷺ: رفع القلم عن المجنون حتى يفيق. ومن يكبر ويقول ما كبرت فليس بعاقل والمجنون لا تجب عليه الصلاة.

قال المصنف: واعلم أن الوسوسة في نية الصلاة سببها خبل في العقل وجهل بالشرع. ومعلوم أن من دخل عليه عالم فقام له وقال: نويت أن أنتصب قائما تعظيما لدخول هذا العالم لأجل علمه مقبلا عليه بوجهي:- سفه في عقله فإن هذا قد تصور في ذهنه منذ رأى العالم. فقيام الإنسان إلى الصلاة ليؤدي الفرض أمر يتصور في النفس في حالة واحدة لا يطول زمانه وإنما يطول زمان نظم هذه الألفاظ والألفاظ لا تلزم والوسواس جهل محض. وإن الموسوس يكلف نفسه أن يحضر في قلبه الظهرية والأدائية والفرضية في حالة واحدة مفصلة بألفاظها وهو يطالعها وذلك محال. ولو كلف نفسه ذلك في القيام للعالم لتعذر عليه فمن عرف هذا عرف النية. ثم إنه يجوز تقديمها على التكبير بزمان يسير ما لم يفسخها. فما وجه هذا التعب في الصاقها بالتكبير على أنه إذا حصلها ولم يفسخها فقد التصقت بالتكبير. وعن مسور قال: أخرج إليّ معن بن عبد الرحمن كتابا وحلف بالله أنه خط أبيه وإذا فيه قال عبدالله: والذي لا إله غيره ما رأيت

أحدا كان أشد على المتنطعين من رسول الله ﷺ ولا رأيت بعده أشد خوفا عليهم من أبي بكر. وإني لأظن عمر كان أشد أهل الأرض خوفا عليهم.

[فصل] ومن الموسوسين من إذا صحت له النية وكبر ذهل عن باقي صلاته كأن المقصود من الصلاة التكبير فقط. وهذا تلبيس يكشفه أن التكبير يراد للدخول في العبادة. فكيف تهمل العبادة وهي كالدار ويقتصر على التشاغل بحفظ الباب.

[فصل] ومن الموسوسين من تصح له التكبيرة خلف الإمام وقد بقي من الركعة يسير فيستفتح ويستعيذ فيركع الإمام. وهذا تلبيس أيضاً لأن الذي شرع فيه من التعوذ والاستفتاح مسنون والذي تركه من قراءة الفاتحة وهو لازم للمأموم عند جماعة من العلماء فلا ينبغي أن يقدم عليه سنة.

قال المصنف: وقد كنت أصلي وراء شيخنا أبي بكر الدينوري الفقيه في زمان الصبا فرآني مرة أفعل هذا فقال: يا بني إن الفقهاء قد اختلفوا في وجوب قراءة الفاتحة خلف الإمام ولم يختلفوا في أن الاستفتاح سنة فاشتغل بالواجب ودع السنن

[فصل]: وقد لبس إبليس على قوم فتركوا كثيراً من السنن لواقعات وقعت لهم. فمنهم من كان يتخلف عن الصف الأول ويقول انما أراد قرب القلوب ومنهم من لم ينزل يداً على يد في الصلاة وقال أكره أن أظهر من الخشوع ما ليس في قلبي وقد روينا هذين الفعلين عن بعض أكابر الصالحين. وهذا أمر أوجبه قلة العلم ففي الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن أنبي ﷺ. أنه قال: لو يعلم الناس ما لهم في النداء والصف الأول ثم لم يجدوا إلا أن يستهموا عليه لاستهموا. وفي أفراد مسلم من حديثه عن النبي ﷺ أنه قال: خير صفوف الرجال أولها وشرها آخرها وأما وضع اليد على اليد فسنة روى أبو داود في سننه أن ابن الزبير قال: وضع اليد على اليد من السنة. وإن ابن مسعود كان يصلي فوضع يده اليسرى على اليمنى فرآه النبي ﷺ فوضع يده اليمنى على اليسرى.

قال المصنف: ولا يكبرن عليك انكارنا على من قال: أراد قرب القلوب ولا

أضع يداً على يد وان كان من الأكابر. فإن الشرع هو المنكر لا نحن. وقد قيل لاحمد ابن حنبل رحمة الله عليه ان ابن المبارك يقول: كذا وكذا: فقال: ان ابن المبارك لم ينزل من السماء. وقيل له قال: ابراهيم بن أدهم. فقال: جئتموني ببنيات الطريق عليكم بالأصل. فلا ينبغي أن يترك الشرع لقول معظم في النفس فإن الشرع أعظم والخطا في التأويل على الناس يجري. ومن الجائز أن تكون الأحاديث لم تبلغه

[فصل]: وقد لبس إبليس على بعض المصلين في مخارج الحروف فتراه يقول الحمد الحمد. فيخرج باعادة الكلمة عن قانون أدب الصلاة. وتارة يلبس عليه في تحقيق التشديد. وتارة في اخراج ضاد المغضوب. ولقد رأيت من يقول المغضوب فيخرج بصاقه مع إخراج الضاد لقوة تشديده وانما المراد تحقيق الحرف فحسب: وابليس يخرج هؤلاء بالزيادة عن حد التحقيق ويشغلهم بالمبالغة في الحروف عن فهم التلاوة وكل هذه الوساوس من ابليس. وعن سعيد بن عبد الرحمن بن أبي العمياء أن سهل بل أبي أمامة حدثه: أنه دخل هو وأبوه على أنس بن مالك رضي الله عنه وهو يصلي صلاة خفيفة كأنها صلاة مسافر فلما سلم قال يرحمك الله أرأيت هذه الصلاة المكتوبة كصلاة رسول الله ﷺ أم شيء تنفلته. قال: انها الصلاة رسول الله ﷺ ما أخطأت إلا شيئاً سهوت عنه أن رسول الله ﷺ كان يقول لا تشددوا على أنفسكم فيشدد الله عليكم فإن قوماً شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم فتلك بقاياهم في الصوامع والديورات «رهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم» وفي أفراد مسلم من حديث عثمان بن أبي العاص قال: قلت لرسول الله ﷺ إن الشيطان قد حال بيني وبين صلاتي وقراءتي يلبسها علي. فقال رسول الله ﷺ. ذاك الشيطان يقال له خنزب فإذا أحسسته فتعوذ بالله منه ثلاثاً واتفل عن يسارك ففعلت ذلك فأذهبه الله عني.

[فصل]: وقد لبس إبليس على خلق كثير من جهلة المتعبدين فرأوا أن العبادة هي القيام والقعود فحسب. وهم يدأبون في ذلك ويخلون في بعض واجباتهم ولا يعلمون وقد تأملت جماعة يسلمون إذا سلم الإمام وقد بقي عليهم من التشهد الواجب شيء وذلك لا يحمله الإمام عنهم. ولبس على آخرين منهم فهم يطيلون الصلاة ويكثرون القراءة ويتركون المسنون في الصلاة ويرتكبون

المكروه فيها. وقد دخلت على بعض المتعبدين وهو يتنفل بالنهار ويجهر بالقراءة فقلت له إن الجهر بالقراءة بالنهار مكروه فقال لي أنا أطرد النوم عني بالجهر فقلت له إن السنن لا تترك لأجل سهرك ومتى غلبك النوم فنم فإن للنفس عليك حقاً. وعن بريدة قال رسول الله ﷺ من جهر بالقراءة في النهار فارجموه بالبعر.

[فصل]: وقد لبس إبليس على جماعة من المتعبدين فأكثروا من صلاة الليل وفيهم من يسهره كله ويفرح بقيام الليل وصلاة الضحى أكثر مما يفرح بأداء الفرائض ثم يقع قبيل الفجر فتفوته الفريضة. أو يقوم فيتهيأ لها فتفوته الجماعة أو يصبح كسلان فلا يقدر على الكسب لعائلته. ولقد رأيت شيخاً من المتعبدين يقال له حسنين القزويني يمشي كثيراً من النهار في جامع المنصور فسألت عن سبب مشيه فقيل لي لئلا ينام. فقلت: هذا جهل بمقتضى الشرع والعقل. أما الشرع فإن النبي ﷺ قال: إن لنفسك عليك حقا فقم ونم. وكان يقول: عليكم هديا قصداً فإنه من يشاد هذا الدين يغلبه. وعن أنس بن مالك قال دخل رسول الله ﷺ المسجد وحبل ممدود بين ساريتين فقال ما هذا قالوا لزينب تصلي فإذا كسلت أو فترت أمسكت به. فقال: حلوه. ثم قال: ليصلي أحدكم نشاطه فإذا كسل أو فتر فليقعد. وعن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ. إذا نعس أحدكم فليرقد حتى يذهب عنه النوم فإنه إذا صلى وهو ينعس لعله يذهب ليستغفر فيذهب فيسب نفسه.

قال المصنف: هذا حديث صحيح أخرجه البخاري ومسلم وانفرد بالذي قبله البخاري. وأما العقل فإن النوم يجدد القوى التي قد كلت بالسهر فمتى دفعه الإنسان وقت الحاجة إليه أثر في بدنه وعقله فنعوذ بالله من الجهل (فإن قال قائل) فقد رويت لنا أن جماعة من السلف كانوا يحيون الليل فالجواب: أولئك تدرجوا حتى قدروا على ذلك وكانوا على ثقة من حفظ صلاة الفجر في الجماعة. وكانوا يستعينون بالقائلة مع قلة المطعم وصح لهم ذلك. ثم لم يبلغنا أن رسول الله ﷺ سهر ليلة لم ينم فيها فسنته هي المتبوعة.

[فصل]: وقد لبس ابليس على جماعة من قوام الليل فتحدثوا بذلك بالنهار. فربما قال أحدهم فلان المؤذن أذن بوقت ليعلم الناس أنه كان منتبها.

فأقل ما في هذا إن سلم من الرياء أن ينقل من ديوان السر إلى ديوان العلانية فيقل الثواب.

[**فصل**]: وقد لبس على آخرين انفردوا في المساجد للصلاة والتعبد فعرفوا بذلك واجتمع إليهم ناس فصلوا بصلاتهم وشاع بين الناس حالهم وذلك من دسائس إبليس وبه تقوى النفس على التعبد لعلمها أن ذلك يشيع ويوجب المدح وعن زيد بن ثابت أن النبي ﷺ قال. إن أفضل صلاة المرء في بيته إلا الصلاد المكتوبة. قال المصنف. أخرجاه في الصحيحين وكان عامر بن عبد قيس يكره أن يروه يصلي وكان لا يتنفل في المسجد وكان يصلي كل يوم الف ركعة. وكان ابن أبي ليلى إذا صلى ودخل عليه داخل اضطجع.

[**فصل**]: وقد لبس على قوم من المتعبدين وكانوا يبكون والناس حولهم وهذا قد يقع عليه فلا يمكن دفعه فمن قدر على ستره فأظهره فقد تعرض للرياء. وعن عاصم قال كان أبو وائل إذا صلى في بيته نشج نشيجا ولو جعلت له الدنيا على أن يفعله وأحد يراه ما فعله. وقد كان أيوب السختياني. إذا غلبه البكاء قام.

[**فصل**]: وقد لبس على جماعة من المتعبدين فتراهم يصلون الليل والنهار ولا ينظرون في اصلاح عيب باطن ولا في مطعم: والنظر في ذلك أولى بهم من كثرة التنفل.

ذكر تلبيسه عليهم في قراءة القرآن

وقد لبس على قوم بكثرة التلاوة فهم يهزون هزاً من غير ترتيل ولا تثبت وهذه حالة ليست بمحمودة وقد روى عن جماعة من السلف أنهم كانوا يقرأون القرآن في كل يوم أو في كل ركعة. وهذا يكون نادراً منهم ومن داوم عليه فإنه وان كان جائزاً إلا أن الترتيل والتثبت أحب إلى العلماء وقد قال رسول الله ﷺ لا يفقه من قرأ القرآن في أقل من ثلاث.

قال المصنف: وقد لبس ابليس على قوم من القراء فهم يقرأون القرآن في منارة المسجد بالليل بالأصوات المجتمعة المرتفعة الجزء والجزأين فيجمعون بين أذى الناس في منعهم من النوم وبين التعرض للرياء. ومنهم من يقرأ في مسجده

وقت الأذان لأنه حين اجتماع الناس في المسجد.

قال المصنف: ومن أعجب ما رأيت فيهم أن رجلا كان يصلي بالناس صلاة الصبح يوم الجمعة ثم يلتفت فيقرأ المعوذتين ويدعو دعاء الختمة ليعلم الناس أني قد ختمت الختمة. وما هذه طريقة السلف فإن السلف كانوا يسترون عبادتهم وكان عمل الربيع بن خشيم كله سراً فربما دخل عليه الداخل وقد نشر المصحف فيغطيه بثوبه. وكان أحمد بن حنبل يقرأ القرآن كثيراً ولا يدري متى يختم.

قال المصنف: قد سبق ذكر جملة من تلبيس ابليس على القراء والله أعلم بالصواب وهو الموفق.

ذكر تلبيسه عليهم في الصوم

قال المصنف: وقد لبس على أقوام فحسن لهم الصوم الدائم. وذلك جائز إذا أفطر الإنسان الأيام المحرم صومها إلا أن الآفة فيه من وجهين أحدهما أنه ربما عاد بضعف القوى فأعجز الإنسان عن الكسب لعائلته ومنعه من إعفاف زوجته وفي الصحيحين عن رسول الله ﷺ أنه قال، ان لزوجك عليك حقاً، فكم من فرض يضيع بهذا النفل. والثاني أنه يفوت الفضيلة فإنه قد صح عن رسول الله ﷺ أنه قال: أفضل الصلاة صلاة داود عليه الصلاة والسلام كان يصوم يوما. وبالاسناد عن عبدالله بن عمرو قال لقيني رسول الله ﷺ، فقال: ألم أحدث عنك أنك تقوم الليل، وأنت الذي تقول لأقو من الليل ولأصوم من النهار، قال أحسبه قال: نعم يا رسول الله قد قلت ذلك. فقال فقم ونم وصم وافطر. وصم من كل شهر ثلاثة أيام، ولك مثل صيام الدهر، قال: قلت يا رسول الله إني أطيق أكثر من ذلك قال: فصم يوماً وافطر يومين، قلت إني أطيق أفضل من ذلك. قال: فصم يوماً وافطر يوماً وهو أعدل الصوم وهو صيام داود عليه السلام. قلت اني أطيق أفضل من ذلك، فقال رسول الله ﷺ، لا أفضل من ذلك، أخرجاه في الصحيحين «فإن قال قائل» فقد بلغنا عن جماعة من السلف أنهم كانوا يسردون الصوم فالجواب، أنهم كانوا يقدرون على الجمع بين ذلك وبين القيام بحقوق العائلة ولعل أكثرهم لم تكن له عائلة ولا حاجة إلى الكسب، ثم ان فيهم

من فعل هذا في آخر عمره على أن قول رسول الله ﷺ، لا أفضل من ذلك قطع هذا الحديث، وقد داوم جماعة من القدماء على الصوم مع خشونة المطعم وقلته ومنهم من ذهبت عينه، ومنهم من نشف دماغه، وهذا تفريط في حق النفس الواجب وحمل عليها ما لا تطيق فلا يجوز.

[فصل]: وقد يشيع عن المتعبد أنه يصوم الدهر فيعلم بشياع ذلك فلا يفطر أصلا وإن أفطر أخفي إفطاره لئلا ينكسر جاهه وهذا من خفي الرياء، ولو أراد الإخلاص وستر الحال لأفطر بين يدي من قد علم أنه يصوم ثم عاد إلى الصوم ولم يعلم به، ومنهم من يخبر بما قد صام فيقول اليوم منذ عشرين سنة ما أفطرت، ويلبس عليه بأنك إنما تخبر ليقتدي بك والله أعلم بالمقاصد، قال سفيان الثوري رضي الله عنه، إن العبد ليعمل العمل في السر فلا يزال به الشيطان حتى يتحدث به فينتقل من ديوان السر إلى ديوان العلانية وفيهم من عادته صوم الإثنين والخميس فإذا دعي إلى طعام، قال: اليوم الخميس، ولو قال أنا صائم كانت محنة وإنما قوله اليوم الخميس معناه أني أصوم كل خميس، وفي هؤلاء من يرى الناس بعين الاحتقار لكونه صائماً وهم مفطرون، ومنهم من يلازم الصوم ولا يبالي على ماذا أفطر، ولا يتحاشى في صومه عن غيبة ولا عن نظرة ولا عن فضول كلمة وقد خيل له ابليس أن صومك يدفع إثمك وكل هذا من التلبيس.

ذكر تلبيسه عليهم في الحج

قال المصنف: قد يسقط الإنسان الفرض بالحج مرة ثم يعود لا عن رضاء الوالدين وهذا خطأ. وربما خرج وعليه ديون أو مظالم وربما خرج للنزهة وربما حج بمال فيه شبهة. ومنهم من يحب أن يتلقى ويقال الحاج وجمهورهم يضيع في الطريق فرائض من الطهارة والصلاة ويجتمعون حول الكعبة بقلوب دنسة وبواطن غير نقية. وإبليس يريهم صورة الحج فيغرهم وإنما المراد من الحج القرب بالقلوب لا بالأبدان. وإنما يكون ذلك مع القيام بالتقوى وكم من قاصد إلى مكة همته عدد حجاته فيقول لي عشرون وقفة، وكم من مجاور قد طال مكثه ولم يشرع في تنقية باطنه وربما كانت همته متعلقة بفتوح يصل إليه ممن كان

وربما قال أن لي اليوم عشرين سنة مجاوراً. وكم قد رأيت في طريق مكة من قاصد إلى الحج يضرب رفقاءه على الماء ويضايقهم في الطريق.

وقد لبس إبليس على جماعة من القاصدين إلى مكة فهم يضيعون الصلوات ويطففون إذا باعوا ويظنون أن الحج يدفع عنهم. وقد لبس إبليس على قوم منهم فابتدعوا في المناسك ما ليس منها فرأيت جماعة يتصنعون في إحرامهم فيكشفون عن كتف واحدة ويبقون في الشمس أياماً فتكشط جلودهم وتنتفخ رؤوسهم ويتزينون بين الناس بذلك. وفي أفراد البخاري من حديث بن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ. رأى رجلا يطوف بالكعبة بزمام فقطعه. وفي لفظ آخر. رأى رجلا يقود إنساناً بخزامة في أنفه فقطعها بيده ثم أمره أن يقوده بيده.

قال المصنف: وهذا الحديث يتضمن النهي عن الابتداع في الدين وإن قصدت بذلك الطاعة.

[فصل]: وقد لبس على قوم يدعون التوكل فخرجوا بلا زاد وظنوا أن هذا هو التوكل وهم على غاية الخطأ. قال رجل للإمام أحمد بن حنبل رضي الله عنه أريد أن أخرج إلى مكة على التوكل من غير زاد. فقال له أحمد فاخرج في غير القافلة. قال: لا إلا معهم: قال فعلى جراب الناس توكلت؟ فنسأل الله أن يوفقنا.

ذكر تلبيس إبليس على الغزاة

قال المصنف: قد لبس إبليس على خلق كثير فخرجوا إلى الجهاد ونيتهم المباهاة والرياء ليقال فلان غاز وربما كان المقصود أن يقال شجاع أو كان طلب الغنيمة وإنما الأعمال بالنيات. وعن أبي موسى قال جاء رجل إلى النبي ﷺ. فقال: يا رسول الله أرأيت الرجل يقاتل شجاعة ويقاتل حمية ويقاتل رياء فأي ذلك في سبيل الله. فقال رسول الله ﷺ من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله. أخرجاه في الصحيحين. وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال إياكم أن تقولوا مات فلان شهيداً أو قتل فلان شهيداً فإن الرجل ليقاتل ليغنم ويقاتل ليذكر ويقاتل ليرى مكانه. وبالإسناد عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي

ﷺ أنه قال: أول الناس يقضي فيه يوم القيامة ثلاثة رجل استشهد أتى به فعرفه نعمه فعرفها فقال ما عملت فيها قال قاتلت فيك حتى قتلت قال كذبت ولكنك قاتلت ليقال هو جريء فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقى في النار. ورجل تعلم العلم وعلمه وقرأ القرآن فأتى به فعرفه نعمه فعرفها. فقال: ما عملت فيها قال تعلمت فيك العلم وعلمته وقرأت القرآن فقال كذبت ولكنك تعلمت ليقال هو عالم فقد قيل وقرأت القرآن ليقال هو قارىء فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقى في النار. ورجل وسع الله عليه فأعطاه من أصناف المال كله فأتى به فعرفه نعمه فعرفها فقال ما عملت فيها فقال ما تركت من سبيل أنت تحبه أن ينفق فيها إلا أنفقت فيها لك. قال كذبت ولكنك فعلت ليقال هو جواد فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقى في النار. انفرد باخراجه مسلم. وباسناد مرفوع عن أبي حاتم الرازي قال سمعت عبدة بن سليمان يقول. كنا في سرية مع عبدالله بن المبارك في بلاد الروح فصادفنا العدو فلما التقى الصفان خرج رجل من العدو فدعا إلى البراز فخرج إليه رجل فطارده ساعة فطعنه فقتله ثم آخر فقتله ثم آخر فطعنه فقتله ثم آخر فقتله ثم دعا إلى البراز فخرج إليه رجل فطارده ساعة فطعنه الرجل فقتله. فازدحم الناس عليه فكنت فيمن ازدحم عليه فإذا هو ملثم وجهه بكمه فأخذت بطرف كمه فمددته فإذا هو عبدالله بن المبارك فقال. وأنت يا أبا عمرو ممن يشنع علينا قلت فانظروا رحمكم الله إلى هذا السيد المخلص. كيف خاف على إخلاصه برؤية الناس له ومدحهم إياه فستر نفسه. وقد كان ابراهيم بن أدهم: يقاتل فإذا غنموا لم يأخذ شيئاً من الغنيمة ليوفر له الأجر.

[**فصل**]: وقد لبس إبليس على المجاهد إذا غنم. فربما أخذ من الغنيمة ما ليس له أخذه فأما أن يكون قليل العلم فيرى أن أموال الكفار مباحة لمن أخذها ولا يدري أن الغلول من الغنائم معصية. وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة. قال خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى خيبر ففتح الله علينا. فلم نغنم ذهباً ولا ورقاً غنمنا المتاع والطعام والثياب. ثم انطلقنا إلى الوادي ومع رسول الله ﷺ عبد له فلما نزلنا قام عبد رسول الله ﷺ يحل رحله فرمى بسهم فكان فيه حتفه. فلما قلنا له هنيئاً له الشهادة يا رسول الله فقال كلا والذي نفس محمد بيده أن الشملة

لتلتهب عليه ناراً أخذ ما من الغنائم يوم خيبر لم تصبها المقاسم قال ففزع الناس. فجاء رجل بشراك أو شراكين فقال: أصبته يوم خيبر فقال رسول الله ﷺ شراك من نار أو شرا كان من نار.

[فصل]: وقد يكون الغازي عالما بالتحريم إلا أنه يرى الشيء الكثير فلا يصبر عنه. وربما ظن أن جهاده يدفع عنه ما فعل. وهاهنا يتبين أثر الإيمان والعلم. روينا باسناد عن هبيرة بن الأشعث عن أبي عبيدة العنبري. قال: لما هبط المسلمون المداين وجمعوا الأقباض. أقبل رجل بحق معه فدفعه إلى صاحب الأقباض فقال الذين معه. ما رأينا مثل هذا قط. ما يعدله ما عندنا ولا ما يقاربه فقال له هل أخذت منه شيئاً فقال: أما والله. لولا الله ما أتيتكم به، فعرفوا أن للرجل شأناً فقالوا. من أنت. فقال والله لا أخبركم لتحمدوني ولا أغريكم لتقرظوني، ولكني أحمد الله وأرضى بثوابه، فاتبعوه رجلا حتى انتهى إلى أصحابه، فسأل عنه فإذا هو عامر بن عبد قيس.

ذكر تلبيسه على الآمرين بالمعروف والناهين عن المنكر

وهم قسمان عالم وجاهل، فدخول إبليس على العالم من طريقين

الطريق الأول، التزين بذلك وطلب الذكر والعجب بذلك الفعل، روينا باسناد عن أحمد بن أبي الحواري، قال سمعت أبا سلمان يقول، سمعت أبا جعفر المنصور يبكي في خطبته يوم الجمعة فاستقبلني الغضب وحضرتني نية أن أقوم فأعظه بما أعرف من فعله إذا نزل، قال: فكرهت أن أقوم إلى خليفة فأعظه والناس جلوس يرمقونني بأبصارهم فيعرض لي تزين فيأمر بي فأقتل على غير صحيح فجلست وسكت.

والطريق الثاني: الغضب للنفس: وربما كان ابتداء. وربما عرض في حالة الآمر بالمعروف لأجل ما يلقي به المنكر من الإهانة فتصير خصومة لنفسه كما قال عمر بن عبد العزيز لرجل، لولا أني عضبان لعاقبتك، وإنما اراد إنك اغضبتني فخفت أن تمتزج العقوبة من غضب الله ولي.

[فصل] فأما إذا كان الآمر بالمعروف جاهلا فإن الشيطان يتلاعب به وإنما كان إفساده في أمره أكثر من إصلاحه. لأنه ربما نهى عن شيء جائز بالإجماع

وربما أنكر ما تأول فيه صاحبه وتبع فيه بعض المذاهب. وربما كسر الباب وتسور الحيطان وضرب أهل المنكر وقذفهم فإن أجابوه بكلمة تصعب عليه صار غضبه لنفسه: وربما كشف ما قد أمر الشرع بستره وقد سئل أحمد بن حنبل عن القوم يكون معهم المنكر مغطى مثل طنبور ومسكر قال: إذا كان مغطى فلا تكسره. وقال في رواية أخرى. إكسره. وهذا محمول على أنه يكون مغطى بشيء خفيف يصفه فيتبين والأولى على أنه لا يتبين. وسئل عن الرجل يسمع صوت الطبل والمزمار ولا يعرف مكانه فقال: ولا عليك ما غاب عنك فلا تفتش. وربما رفع هذا المنكر أهل المنكر إلى من يظلمهم وقد قال أحمد بن حنبل: إن علمت أن السلطان يقيم الحدود فارفع إليه.

[فصل]: ومن تبليس إبليس على المنكر أنه إذا أنكر جلس في مجمع يصف ما فعل ويتباهى به ويسب أصحاب المنكر سب الحنق عليهم ويلغهم ولعل القوم قد تابوا وربما كانوا خيراً منه لندمهم وكبره ويندرج في ضمن حديثه كشف عورات المسلمين لأنه يعلم من لا يعلم والستر على المسلم واجب مهما أمكن. وسمعت عن بعض الجهلة بالإنكار أنه يهجم على قوم ما يتيقن ما عندهم ويضربهم الضرب المبرح ويكسر الأواني وكل هذا يوجبه الجهل. فأما العالم إذا أنكر فأنت منه على أمان. وقد كان السلف يتلطفون في الإنكار ورأى صلة بن أشيم رجلا يكلم امرأة. فقال: إن الله يراكما. سترنا الله وإياكما. وكان يمر بقوم يلعبون. فيقول: يا إخواني ما تقولون فيمن أراد سفراً فنام طول الليل ولعب طول النهار متى يقطع سفره. فانتبه رجل منهم فقال: يا قوم إنما يعلمنا هذا فتاب وصحبه.

[فصل]: وأولى الناس بالتلطف في الإنكار على الأمراء فيصلح أن يقال لهم: إن الله قد رفعكم فاعرفوا قدر نعمته. فإن النعم تدوم بالشكر فلا يحسن أن تقابل بالمعاصي.

[فصل]: وقد لبس إبليس على بعض المتعبدين فيرى منكراً فلا ينكره ويقول إنما يأمر وينهي من قد صلح وأنا ليس بصالح فكيف آمر غيري. وهذا غلط لأنه يجب عليه أن يأمر وينهي ولو كانت تلك المعصية فيه. إلا أنه متى أنكر متنزهاً عن المنكر أثر إنكاره وإذا لم يكن متنزهاً لم يكد يعمل إنكاره

فينبغي للمنكر أن ينزه نفسه ليؤثر إنكاره. قال ابن عقيل رأينا في زماننا أبا بكر الأقفالي في أيام القائم إذا نهض لإنكار منكر استتبع معه مشايخ لا يأكلون إلا من صنعة أيديهم كأبي بكر الخباز شيخ صالح أضر من إطلاعه في التنور وتبعه: وجماعة ما فيهم من يأخذ صدقة ولا يدنس بقبول عطاء صوام النهار قوام الليل أرباب بكاء فإذا تبعه مخلط رده وقال متى لقينا الجيش بمخلط انهزم الجيش.

الباب التاسع

في ذكر تبليس إبليس على الزهاد والعباد

قد يسمع العامي ذم الدنيا في القرآن المجيد والأحاديث فيرى أن النجاة تركها ولا يدري ما الدنيا المذمومة فيلبس عليه إبليس: بأنك لا تنجو في الآخرة إلا بترك الدنيا فيخرج على وجهه إلى الجبال فيبعد عن الجمعة والجماعة والعلم ويصير كالوحش ويخيل إليه أن هذا هو الزهد الحقيقي. كيف لا وقد سمع عن فلان أنه هام على وجهه وعن فلان أنه تعبد في جبل وربما كانت له عائلة فضاعت أو والدة فبكت لفراقه وربما لم يعرف أركان الصلاة كما ينبغي وربما كانت عليه مظالم لم يخرج منها: وإنما يتمكن إبليس من التبليس على هذا لقلة علمه ومن جهله رضاه عن نفسه بما يعلم ولو أنه وفق لصحبة فقيه يفهم الحقائق لعرفه أن الدنيا لا تذم لذاتها وكيف يذم ما منّ الله تعالى به وما هو ضرورة في بقاء الآدمي وسبب في إعانته على تحصيل العلم والعبادة من مطعم ومشرب وملبس ومسجد يصلي فيه وإنما المذموم أخذ الشيء من غير حله أو تناوله على وجه السرف لا على مقدار الحاجة: ويصرف النفس فيه بمقتضى رعوناتها لا بإذن الشرع: وأن الخروج إلى الجبال المنفردة منهى عنه فان النبي ﷺ نهى أن يبيت الرجل وحده وأن التعرض لتركه الجماعة والجمعة خسران لا ربح والبعد عن العلم والعلماء يقوي سلطان الجهل: وفراق الوالد والوالدة في مثل هذا عقوق والعقوق من الكبائر، وأما من سمع عنه أنه خرج إلى جبل فأحوالهم تحتمل أنهم لم يكن لهم عيال ولا والد ولا والدة فخرجوا إلى مكان يتعبدون فيه مجتمعين: ومن لم يحتمل حالهم وجها صحيحاً فهم على الخطأ من

كانوا، وقد قال بعض السلف: خرجنا إلى جبل نتعبد فجاءنا سفيان الثوري فردنا.

[فصل]: ومن تلبيسه على الزهاد: إعراضهم عن العلم شغلا بالزهد فقد استبدلوا الذي هو أدنى بالذي هو خير وبيان ذلك: أن الزاهد لا يتعدى نفعة عتبة بابه والعالم نفعه متعد. وكم قد رد إلى الصواب من متعبد.

[فصل]: ومن تلبيسه عليهم: أنه يوهمهم أن الزهد ترك المباحات فمنهم من لا يزيد على خبز الشعير. ومنهم من لا يذوق الفاكهة. ومنهم من يقلل المطعم حتى ييبس بدنه ويعذب نفسه بلبس الصوف ويمنعها الماء البارد وما هذه طريقة الرسول ﷺ ولا طريق أصحابه وأتباعهم. وإنما كانوا يجوعون إذا لم يجدوا شيئاً فإذا وجدوا أكلوا. وقد كان رسول الله ﷺ يأكل اللحم ويحبه ويأكل الدجاج ويحب الحلوى ويستعذب له الماء البارد ويختار الماء البائت فإن الماء الجاري يؤذي المعدة ولا يروي. وقد كان رجل يقول: أنا لا آكل الخبيص لأني لا أقوم بشكره. فقال الحسن البصري: هذا رجل أحمق وهل يقوم بشكر الماء البارد. وقد كان سفيان الثوري إذا سافر حمل في سفرته اللحم المشوي والفالوذج. وينبغي للانسان أن يعلم أن نفسه مطيته ولا بد من الرفق بها ليصل بها إلى المقصود فليأخذ ما يصلحها وليترك ما يؤذيها من الشبع والإفراط في تناول الشهوات فان ذلك يؤذي البدن والدين.

ثم إن الناس يختلفون في طباعهم فان الأعراب إذا لبسوا الصوف واقتصروا على شرب اللبن لم نلمهم لأن مطايا أبدانهم تحمل ذلك. وأهل السواد إذا لبسوا الصوف وأكلوا الكوامخ لم نلمهم أيضاً ولا نقول في هؤلاء من قد حمل على نفسه لأن هذه عادة القوم. فأما إذا كان البدن مترفاً قد نشأ على التنعم فإنا ننهي صاحبه أن يحمل عليه ما يؤذيه. فان تزهد وآثر ترك الشهوات إما لأن الحلال لا يحتمل السرف أو لأن الطعام اللذيذ يوجب كثرة التناول فيكثر النوم والكسل فهذا يحتاج أن يعلم ما يضر تركه وما لا يضر فيأخذ قدر القوام من غير أن يؤذي النفس. وقد ظن قوم أن الخبز القفاز يكفي في قوام البدن ولو كفى إلا أن الاقتصار يؤدي من جهة أن أخلاط البدن تفتقر إلى الحامض والحلو والحار والبارد والممسك والمسهل. وقد جعل في الطبع ميل إلى الملايم فتارة يميل

إلى الحامض وتارة يميل إلى الحلو ولذلك أسباب مثل أن يقل عندها البلغم الذي لا بد في قوامها منه فتشتاق إلى اللبن ويكثر عندها الصفراء فتميل إلى الحموضة فمن كفها عن التصرف على مقتضى ما قد وضع في طبعها مما يصلحها فقد آذاها إلا أن يكفها عن الشبع والشره وما يخاف عاقبته فان ذلك يفسدها. فأما الكف المطلق فخطأ فافهم هذا ولا يلتفت إلى قول الحارث المحاسبي وأبي طالب المكي فيما ذكرا من تقليل المطعم ومجاهدة النفس بترك مباحاتها فان اتباع الشارع وصحابته أولى. وكان ابن عقيل يقول: ما أعجب أموركم في المتدين إما أهواء متبعة أو رهبانية مبتدعة، بين تجرير أذيال المرح في الصبا واللعب. وبين إهمال الحقوق وإطراح العيال واللحوق بزوايا المساجد فهلا عبدوا على عقل وشرع.

[فصل]: ومن تلبيسه عليهم أنه يوهمهم أن الزهد هو القناعة بالدون من المطعم والملبس فحسب. فهم يقنعون بذلك وقلوبهم راغبة في الرياسة وطلب الجاه فتراهم يترصدون لزيادة الأمراء إياهم ويكرمون الأغنياء دون الفقراء ويتخاشعون عند لقاء الناس كأنهم قد خرجوا من مشاهدة، وربما رد أحدهم المال لئلا يقال قد بدا له من الزهد وهم من تردد الناس إليهم وتقبيل أيديهم في أوسع باب من ولايات الدنيا لأن غاية الدنيا الرياسة.

[فصل]: وأكثر ما يلبس به إبليس على العباد والزهاد خفي الرياء. فأما الظاهر من الرياء فلا يدخل في التلبيس مثل إظهار النحول وصفار الوجه وشعث الشعر ليستدل به على الزهد. وكذلك خفض الصوت لاظهار الخشوع وكذلك الرياء بالصلاة والصدقة ومثل هذه الظواهر لا تخفي. وإنما نشير إلى خفي الرياء. وقد قال النبي ﷺ (إنما الأعمال بالنيات) ومتى لم يرد بالعمل وجه الله عز وجل لم يقبل. قال مالك بن دينار: قولوا لمن لم يكن صادقاً لا تتعب.

راعلم أن المؤمن لا يريد بعمله إلا الله سبحانه وتعالى، وإنما يدخل عليه خفي الرياء فيلبس الأمر فنجانه منه صعبة. وفي الحديث مرفوعاً عن يسار قال لي يوسف ابن أسباط: تعلموا صحة العمل من سقمه فإني تعلمته في اثنتين وعشرين شنة. وفي الحديث مرفوعاً بن إبراهيم الحنظلي قال سمعت بقية بن الوليد يقول

سمعت ابراهيم بن أدهم يقول: تعلمت المعرفة من راهب يقال له سمعان، دخلت عليه في صومعته فقلت له يا سمعان: منذ كم أنت في صومعتك هذه. قال: منذ سبعين سنة. قلت: ما طعامك. قال: يا حنيفي وما دعاك إلى هذا قلت أحببت أن أعلم. قال: في كل ليلة حمصة. قلت: فما الذي يهيج من قبلك حتى تكفيك هذه الحمصة. قال: ترى الذين بحذائك قلت نعم. قال: إنهم يأتونني في كل سنة يوماً واحداً فيزينون صومعتي ويطوفون حولها يعظمونني بذاك وكلما تثاقلت نفسي عن العبادة ذكرتها تلك الساعة. فأنا احتمل جهد سنة لعز ساعة، فاحتمل يا حنيفي جهد ساعة لعز الأبد، فوقر في قلبي المعرفة. فقال أزيدك. قلت: نعم. قال انزل عن الصومعة فنزلت فأدلى إلى ركوة فيها عشرون حمصة فقال لي أدخل الدير فقد رأوا ما أدليت إليك فلما دخلت الدير اجتمعت النصارى فقالوا يا حنيفي ما الذي أدلي إليك الشيخ. قلت: من قوته قالوا وما تصنع به نحن أحق ساوم قلت عشرين ديناراً فأعطوني عشرين ديناراً فرجعت إلى الشيخ فقال أخطأت لو ساومتهم عشرين ألفاً لأعطوك، هذا عز من لا يعبده فانظر كيف تكون بعز من تعبده يا حنيفي، أقبل على ربك.

قلت: ولخوف الرياء ستر الصالحون أعمالهم حذراً عليها ويهرجوها بضدها، فكان ابن سيرين يضحك بالنهار ويبكي بالليل، وكان في ذيل أيوب السختياني بعض الطول، وكان ابن أدهم إذا مرض يرى عنده ما يأكله الأصحاء وبالاسناد عن عبدالله بن المبارك عن بكار بن عبدالله أنه سمع وهب ابن منبه يقول: كان رجل من أفضل أهل زمانه وكان يزار فيعظهم فاجتمعوا إليه ذات يوم فقال: إنا قد خرجنا من الدنيا وفارقنا الأهل والأموال مخافة الطغيان وقد خفت أن يكون قد دخل علينا في هذه حالة من الطغيان أكثر مما يدخل على أهل الأموال في أموالهم، أرانا يحب أحدنا أن تقضي له حاجته، وأن اشترى بيعاً أن يقارب لمكان دينه، وإن لقي حيى ووقر لمكان دينه فشاع ذلك الكلام حتى بلغ الملك فعجب به فركب إليه ليسلم عليه وينظر إليه فلما رآه الرجل قيل له: هذا الملك قد أتاك ليسلم عليك. فقال وما يصنع قال للكلام الذي وعظت به، فسأل غلامه هل عندك طعام فقال شيء من ثمر الشجر مما كنت تفطر به فأمر به فأتى على مسح فوضع بين يديه، فأخذ يأكل منه وكان يصوم النهار ولا يفطر، فوقف

عليه الملك فسلم عليه فأجابه باجابة خفية وأقبل على طعامه يأكله. فقال الملك: أين الرجل فقيل له: هو هذا. قال هذا الذي يأكل قالوا نعم، قال فما عند هذا من خير فأدبر. فقال الرجل: الحمدلله الذي صرفك عني بما صرفك به. وفي رواية أخرى عن وهب، أنه لما أقبل الملك قدم الرجل طعامه فجعل يجمع البقول في اللقمة الكبيرة ويغمسها في الزيت فيأكل أكلا عنيفاً. فقال له الملك: كيف أنت يا فلان فقال كالناس. فرد الملك عنان دابته وقال ما في هذا من خير فقال: الحمدلله الذي أذهبه عني وهو لائم لي. وبإسناد عن عطاء قال: أراد أبو الوليد بن عبد الملك أن يولي يزيد بن مرتد فبلغ ذلك يزيد فلبس فروة فجعل الجلد على ظهره والصوف خارجاً وأخذ بيده رغيفاً وعرقاً وخرج بلا رداء ولا قلنسوة ولا نعل ولا خف فجعل يمشي في الأسواق ويأكل. فقيل للوليد: إن يزيد قد اختلط وأخبر بما فعل فتركه ومثل هذا كثير.

[**فصل**]: ومن الزهاد من يستعمل الزهد ظاهراً وباطناً، لكنه قد علم أنه لا بد أن يتحدث بتركه للدنيا أصحابه أو زوجته. فيهون عليه الصبر كما هان على الراهب الذي ذكرنا قصته مع إبراهيم بن أدهم. ولو أنه أراد الاخلاص في زهده لأكل مع أهله قدر ما ينمحي به جاه النفس ويقطع الحد ث عنه فقد كان داود بن أبي هند، صام عشرين سنة ولم يعلم به أهله. كان يأخذ غداءه ويخرج إلى السوق فيتصدق به في الطريق، فأهل السوق يظنون أنه قد أكل في البيت، وأهل البيت يظنون أنه قد أكل في السوق هكذا كان الناس.

[**فصل**]: ومن المتزهدين: من قوته الانقطاع في مسحد أو رباط أو جبل فلذته علم الناس بانفراده وربما احتج لانقطاعه باني أخاف أن أرى في خروجي المنكرات. وله في ذلك مقاصد: منها الكبر واحتقار الناس، ومنها أنه يخاف أن يقصروا في خدمته، ومنها حفظ ناموسه ورياسته فان مخالطة الناس تذهب ذلك وهو يريد أن يبقى إطراؤه وذكره. وربما كان مقصوده ستر عيوبه ومقابحه وجهله بالعلم فيرى هذا. ويحب أن يزار ولا يزور ويفرح بمجيء الأمراء إليه واجتماع العوام على بابه وتقبيلهم يده. فهو يترك عيادة المرضى وشهود الجنائز ويقول أصحابه: أعذروا الشيخ فهذه عادته- لا كانت عادة تخالف الشريعة.

ولو احتاج هذا الشخص إلى القوت ولم يكن عنده من يشتريه له صبر على الجوع لئلا يخرج لشراء ذلك بنفسه فيضيع جاهه لمشيه بين العوام ولو أنه خرج فاشترى حاجته لانقطعت عنه الشهرة ولكن في باطنه حفظ الناموس. وقد كان رسول الله ﷺ يخرج إلى السوق ويشتري حاجته ويحملها بنفسه. وكان أبو بكر رضي الله عنه يحمل الثياب على كتفه فيبيع ويشتري. والحديث باسناد عن محمد بن القاسم. قال: روى عن عبدالله بن حنظلة قال: مر عبدالله بن سلام وعلى رأسه حزمة حطب فقال له ناس: ما يحملك على هذا وقد أغناك الله. قال: أردت أن أدفع به الكبر وذلك إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: لا يدخل الجنة عبد في قلبه مثقال ذرة من الكبر.

[فصل]: قال المصنف. وهذا الذي ذكرته من الخروج لشراء الحاجة ونحوها من التبذل كان عادة السلف القدماء وقد تغيرت تلك العادة كما تغيرت الأحوال والملابس. فلا أرى للعالم أن يخرج اليوم لشراء حاجته لأن ذلك يكشف نور العلم عند الجهلة وتعظيمه عندهم مشروع. ومراعاة قلوبهم في مثل هذا يخرج إلى الرياء واستعمال ما يوجب الهيبة في القلوب لا يمنع منه. وليس كل ما كان في السلف مما لا يتغير به قلوب الناس يومئذ ينبغي أن يفعل اليوم قال الأوزاعي: كنا نضحك ونمرح فإذا صرنا يقتدي بنا فلا أرى ذلك يسعنا وقد روينا عن إبراهيم بن أدهم. أن أصحابه كانوا يوماً يتمازحون فدق رجل الباب فأمرهم بالسكوت والسكون. فقالوا له. تعلمنا الرياء فقال. إني أكره أن يعصي الله فيكم.

قال المصنف: وإنما خاف قول الجهلة، انظروا إلى هؤلاء الزهاد كيف يفعلون وذلك أن العوام لا يحتملون مثل هذا للمتعبدين.

[فصل]: ومن هؤلاء قوم لو سئل أحدهم أن يلبس اللين من ثوبه ما فعل لئلا يتوكس جاهه في الزهد ولو خرج روحه لا يأكل والناس يرونه ويحفظ نفسه في التبسم فضلا عن الضحك. ويوهمه ابليس أن هذا الإصلاح الخلق وإنما هو رياء يحفظ به قانون الناموس فتراه مطاطىء الرأس عليه آثار الحزن فإذا خلا رأيته ليث شرى.

[**فصل**]: وقد كان السلف يدفعون عنهم كل ما يوجب الإشارة إليهم ويهربون من المكان الذي يشار إليهم فيه والحديث باسناد عن عبدالله بن خفيف. قال قال يوسف بن اسباط. خرجت من سبج راجلا حتى أتيت المصيصة وجرابي على عنقي. فقام ذا من حانوته يسلم على وذا يسلم. فطرحت جرابي ودخلت المسجد أصلي ركعتين فأخذ قوابي واضطلع رجل في وجهه فقلت في نفسي كم بقاء قلبي على هذا. فأخذت جرابي ورجعت بعرفي وعنائي إلى سبح فما رجعت إلى قلبي سنتين.

[**فصل**]: ومن الزهاد من يلبس الثوب المخرق ولا يخيطه ويترك إصلاح عمامته وتسريح لحيته ليرى أنه ما عنده من الدنيا خير. وهذا من أبواب الرياء فان كان صادقاً في إعراضه من أغراضه كما قيل لداود الطائي: ألا تسرح لحيتك فقال: إني عنها لمشغول فليعلم أنه سلك غير الجادة، إذ ليست هذه طريقة الرسول ﷺ ولا أصحابه فانه كان يسرح شعره وينظر في المرآة ويدهن ويتطيب وهو أشغل الخلق بالآخرة. وكان أبو بكر وعمر رضي الله عنهما يخضبان بالحناء والكتم وهما أخوف الصحابة وأزهدهم. فمن أدعى رتبة تزيد على السنة وأفعال الأكابر لم يلتفت إليه.

[**فصل**]: ومن الزهاد من يلزم الصمت الدائم وينفرد عن مخالطة أهله فيؤذيهم بقبح أخلاقه وزيادة انقباضه وينسى قول النبي ﷺ إن لأهلك عليك حقاً. وقد كان رسول الله ﷺ يمزح فيلاعب الأطفال ويحدث أزواجه وسابق عائشة إلى غير ذلك من الأخلاق اللطيفة فهذا المتزهد الجاعل وزوجته كالأيم وولده كاليتيم لانفراده عنهم وقبح أخلاقه لأنه يرى أن ذلك يشغله عن الآخرة ولا يدري لقلة علمه أن الانبساط إلى الأهل من العون على الآخرة، وفي الصحيحين أن النبي ﷺ قال لجابر: هلا تزوجت بكرا تلاعبها وتلاعبك، وربما غلب على هذا المتزهد التجفف فترك مباضعة الزوجة فيضيع فرضاً بنافلة غير ممدوحة.

[**فصل**]: ومن الزهاد من يرى عمله فيعجبه فلو قيل له. أنت من أوتاد الأرض رأي ذلك حقاً. ومنهم من يترصد لظهور كرامته ويخيل إليه أنه لو قرب

من الماء قدر أن يمشي عليه، فإذا عرض له أمر فدعا فلم يجب تذمر في باطنه فكأنه أجير يطلب أجر عمله. ولو رزق الفهم لعلم أنه عبد مملوك والمملوك لا يمن بعمله، ولو نظر إلى توفيقه للعمل لرأى وجوب الشكر فخاف من التقصير فيه. وقد كان ينبغي أن يشغله خوفه على العمل من التقصير فيه عن النظر إليه كما كانت رابعة تقول. أستغفر الله من قلة صدقي في قولي. وقيل لها هل عملت عملا ترين أنه يقبل منك. فقالت: إذا كان فمخافتي أن يرد عليّ.

[**فصل**]: ومن تلبيس إبليس على قوم من الزهاد الذي دخل عليهم فيه من قلة العلم أنهم يعملون بواقعاتهم ولا يلتفتون إلى قول الفقيه، قال ابن عقيل. كان أبو إسحق الخراز صالحاً وهو أول من لقنني كتاب الله وكان من عادته الإمساك عن الكلام في شهر رمضان. فكان يخاطب بآي القرآن فيما يعرض إليه من الحوائج فيقول: في أذنه «أدخلوا عليهم الباب»: ويقول لابنه في عشية الصوم «ومن بقلها وقثائها» آمراً له أن يشتري البقل. فقلت له هذا الذي تعتقده عبادة هو معصية. فصعب عليه. فقلت: أن هذا القرآن العزيز أنزل في بيان أحكام شرعية فلا يستعمل في أغراض دنيوية وما هذا إلا بمثابة صرك السدر والأشنان في ورق المصحف أو توسدك له. فهجرني ولم يصغ إلى الحجة.

قال المصنف قلت: وقد يسمع الزاهد القليل العلم أشياء من العوام فيفتى به حدثني أبو حكيم ابراهيم بن دينار الفقيه، أن رجلا استفتاه فقال ما تقول: في امرأة طلقت ثلاثاً فولدت ذكراً هل تحل لزوجها. قال: فقلت لا. وكان عندي الشريف الدحالي[1] وكان مشهوراً بالزهد عظيم القدر بين العوام. فقال لي. بلى تحل. فقلت: ما قال بهذا أحد، فقال: والله لقد أفتيت بهذا من ههنا إلى البصرة.

قال المصنف: فانظر ما يصنع الجهل بأهله ويضاف إليه حفظ الجاه خوفاً أن يرى الزاهد بعين الجهل. وقد كان السلف ينكرون على الزاهد مع معرفته بكثير من العلم أن يفتي لأنه لم يجمع شروط الفتوى فكيف لو رأوا تخبيط المتزهدين اليوم في الفتوى بالواقعات وبالإسناد عن إسماعيل بن شبة قال دخلت

---

(١) وفي النسخة الثانية الرحالي.

على أحمد بن حنبل وقد قدم أحمد بن حرب من مكة فقال لي أحمد بن حنبل من هذا الخراساني الذي قد قدم. قلت: من زهده كذا وكذا ومن ورعه كذا وكذا. فقال: لا ينبغي لمن يدعي ما يدعيه أن يدخل نفسه في الفتيا.

[فصل]: ومن تلبيسه على الزهاد. احتقارهم العلماء وذمهم إياهم فهم يقولون المقصود العمل ولا يفهمون أن العلم نور القلب. ولو عرفوا مرتبة العلماء في حفظ الشريعة وأنها مرتبة الأنبياء لعدوا أنفسهم كالبكم عند الفصحاء والعمى عند البصراء والعلماء أدلة الطريق والخلق وراءهم. وسليم هؤلاء يمشي وحده. وفي الصحيحين من حديث سهل بن سعد أن النبي ﷺ. قال لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه. والله لأن يهدي الله بك رجلا واحداً خير لك من حمر النعم.

[فصل]: ومما يعيبون به العلماء. تفسح العلماء في بعض المباحات التي يتقوون بها على دراسة العلم. وكذلك يعيبون جامع الأموال. ولو فهموا معنى المباح أنه لا يذم فاعله. وغاية الأمر أن غيره أولى منه. أفيحسن لمن صلى الليل أن يعيب على من أدى الفرض ونام. ولقد روينا بإسناد عن محمد بن جعفر الخولاني، قال: حدثني أبو عبدالله الخواص وكان من أصحاب حاتم الأصم. قال: دخلنا مع حاتم البلخي إلى الري ومعه ثلاثمائة وعشرون رجلا من أصحابه يريد الحج. وعليهم الصوف والزرمانقات ليس فيهم من معه جراب ولا طعام. فنزلنا على رجل من التجار متنسك فضافنا تلك الليلة فلما كان من الغد. قال لحاتم. يا أبا عبد الرحمن لك حاجة فإني أريد أن أعود فقيهاً لنا هو عليل فقال حاتم إن كان لكم فقيه عليل فعبادة الفقيه لها فضل كبير والنظر إلى الفقيه عبادة وأنا أجيء معك، وكان العليل محمد بن مقاتل قاضي الري، فقال له مر بنا يا أبا عبد الرحمن فجاؤا إلى باب داره فإذا البواب فبقي حاتم متفكراً يقول يا رب دار عالم على هذه الحال، ثم أذن لهم فدخلوا فإذا بدار قوراء وآلة حسنة وبزة وفرش وستور، فبقي حاتم متفكراً ينظر حتى دخلوا إلى المجلس الذي فيه محمد ابن مقاتل، وإذا بفراش حسن وطيء وهو عليه راقد وعند رأسه مذبة وناس وقوف؛ فقعد الرازي وبقي حاتم قائماً فأومى إليه محمد بن مقاتل بيده أن أجلس فقال حاتم، لا أجلس، فقال له ابن مقاتل فلك حاجة قال نعم، قال وما هي قال

مسألة أسألك عنها قال فاسئلني قال حاتم قم فاستو جالساً حتى أسألك عنها فأمر غلمانه فأسندوه، فقال حاتم علمك هذا من أين جئت به فقال حدثني الثقات عن الثقات من الأئمة قال عمن أخذوه قال عن التابعين قال والتابعون عمن أخذوه قال عن أصحاب رسول الله ﷺ، قال وأصحاب رسول الله ﷺ عمن أخذوه قال عن رسول الله ﷺ، قال ورسول الله ﷺ من أين جاء به قال عن جبريل عن الله عز وجل، فقال حاتم ففيم أداه جبريل عن الله عز وجل إلى النبي ﷺ وأداه النبي ﷺ إلى الصحابة وأداه الصحابة إلى تابعيهم وأداه التابعون إلى الأئمة وأداه الأئمة إلى الثقات وأداه الثقات إليكم، هل سمعت في هذا العلم من كانت داره في الدنيا أحسن وفراشه الين وزينته أكثر كان له المنزلة عند الله عز وجل أكبر، قال، لا؛ قال، فكيف سمعت قال سمعت من زهد في الدنيا ورغب في الآخرة وأحب المساكين وقدم لآخرته كان عند الله عز وجل له منزلة أكثر وإليه أقرب؛ قال حاتم، وأنت بمن اقتديت أبا النبي ﷺ، وبأصحابه والتابعين من بعدهم والصالحين على أثرهم أو فرعون ونمروذ فإنهما أول من بنى بالجص والآجر. يا علماء السوء ان الجاهل المتكالب على الدنيا الراغب فيها يقول: هذا العالم على هذه الحالة ألا أكون أنا قال فخرج من عنده وازداد محمد بن مقاتل مرضاً وبلغ أهل الري ما جرى بين حاتم وبين ابن مقاتل فقالوا لحاتم أن محمد بن عبيد الطنافسي بقزوين أكثر شيئاً من هذا فصار إليه فدخل عليه وعنده الخلق يحدثهم فقال له رحمك الله أنا رجل أعجمي جئتك لتعلمني مبدأ ديني ومفتاح صلاتي كيف أتوضأ للصلاة فقال: نعم وكرامة، يا غلام اناء فيه ماء فجاءه بإناء فيه ماء، فقعد محمد بن عبيد فتوضأ ثلاثاً ثم قال له هكذا فتوضأ قال حاتم مكانك رحمك الله حتى أتوضأ بين يديك ليكون أوكد لما أريد، فقام الطنافسي وقعد حاتم مكانه فتوضأ وغسل وجهه ثلاثة حتى إذا بلغ الذراع غسل أربعاً، فقال الطنافسي، أسرفت قال حاتم فيماذا أسرفت قال غسلت ذراعك أربعاً قال يا سبحان الله أنا في كف ماء أسرفت وأنت في جميع هذا الذي أراه كله لم تسرف فعلم الطنافسي أنه أراده بذلك فدخل البيت و يخرج إلى الناس أربعين يوماً وخرج حاتم إلى الحجاز فلما صار إلى المدينة أحب أن يخصم علماء المدينة، فلما دخل المدينة قال يا قوم أي مدينة هذه قالوا مدينة الرسول ﷺ قال فأين

قصر رسول الله ﷺ حتى أذهب إليه فأصلي فيه ركعتين قالوا ما كان لرسول الله ﷺ قصر إنما كان له بيت لاط ، قال ، فأين قصور أهله وأصحابه وأزواجه قالوا ما كان لهم قصور إنما كان لهم بيوت لاطئه. فقال حاتم فهذه مدينة فرعون. قال: فسيوه وذهبوا به إلى الوالي. وقالوا هذا العجمي يقول. هذه مدينة فرعون. فقال الوالي. لم قلت ذلك قال حاتم. لا تعجل عليّ أيها الأمير أنا رجل غريب دخلت هذه المدينة فسألت أي مدينة هذه قالوا مدينة رسول ﷺ ، وسألت عن قصر رسول الله ﷺ ، وقصور أصحابه قالوا. إنما كانت لهم بيوت لاطئة. وسمعت الله عز وجل يقول. «لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة». فأنتم بمن تأسيتم برسول الله ﷺ أو بفرعون.

قال المصنف: قلت الويل للعلماء من الزاهد الجاهل الذي يقتنع بعلمه فيرى الفضل فرضاً. قال الذي أنكره مباح والمباح مأذون فيه والشرع لا يأذن في شيء ثم يعاتب عليه. فما أقبح الجهل ولو أنه قال لهم: لو قصرتم فيما أنتم فيه لتقتدي الناس بكم كان أقرب حالة ولو سمع هذا بأن عبد الرحمن بن عوف، والزبير بن العوام. وعبدالله بن مسعود رضوان الله عليهم، وفلاناً وفلاناً من الصحابة خلفوا مالا عظيماً أتراه ماذا كان يقول وقد اشترى تميم الداري حلة بألف درهم وكان يقوم فيها بالليل ففرض على الزاهد التعلم من العلماء فإذا لم يتعلم فليسكت والحديث باسناد عن مالك بن دينار رضي الله عنه قال إن الشيطان ليلعب بالقراء كما يلعب الصبيان بالجوز. وباسناد عن حبيب الفارسي يقول، والله أن الشيطان ليلعب بالقراء كما يلعب الصبيان بالجوز.

قال المصنف: قلت المراذ بالقراء والزهاد، وهذا اسم قديم لهم معروف والله الموفق للصواب وإليه المرجع والمآب.

(الباب العاشر)

في ذكر تلبيسه على الصوفية في جملة الزهاد

قال المصنف: الصوفية في جملة الزهاد وقد ذكرنا تلبيس إبليس على الزهاد إلا أن الصوفية انفردوا عن الزهاد بصفات وأحوال وتوسموا بسمات فاحتجنا

إلى إفرادهم بالذكر ، والتصوف طريقة كان ابتداؤها الزهد الكلي ثم ترخص المنتسبون إليها بالسماع والرقص فمال إليهم طلاب الآخرة من العوام لما يظهرونه من التزهد . ومال إليهم طلاب الدنيا لما يرون عندهم من الراحة واللعب فلا بد من كشف تلبيس إبليس عليهم في طريقة القوم ولا ينكشف ذلك إلا بكشف أصل هذه الطريقة وفروعها وشرح أمورها والله الموفق للصواب.

[فصل]: قال المصنف: كانت النسبة في زمن رسول الله ﷺ إلى الإيمان والإسلام. فيقال مسلم ومؤمن. ثم حدث اسم زاهد وعابد. ثم نشأ أقوام تعلقوا بالزهد والتعبد فتخلوا عن الدنيا وانقطعوا إلى العبادة واتخذوا في ذلك طريقة تفردوا بها. وأخلاقاً تخلقوا بها ورأوا أن أول من انفرد به بخدمة الله سبحانه وتعالى عند بيته الحرام رجل يقال له صوفة واسمه الغوث ابن مر فانتسبوا إليه لمشابهتهم إياه في الانقطاع إلى الله سبحانه وتعالى فسموا بالصوفية. أنبأنا محمد بن ناصر عن أبي اسحاق ابراهيم بن سعيد الحبّال. قال قال أبو محمد عبد الغني بن سعيد الحافظ. قال سألت وليد بن القاسم. إلى أي شيء ينسب الصوفي. فقال: كان قوم في الجاهلية يقال لهم صوفة انقطعوا إلى الله عز وجل وقطنوا الكعبة فمن تشبه بهم فهم الصوفية قال عبد الغني فهؤلاء المعروفون بصوفة ولد الغوث بن مر بن أخي تميم بن مر. وبالاسناد إلى الزبير بن بكار قال: كانت الإجازة بالحج للناس من عرفة إلى الغوث بن مر بن أد بن طابخة ثم كانت في ولده وكان يقال لهم صوفة. وكان إذا حانت الإجازة قالت العرب. أجز صوفة. قال الزبير. قال أبو عبيدة وصوفة وصوفان يقال لكل من ولي من البيت شيئاً من غير أهله أو قام بشيء من أمر المناسك يقال لهم صوفه وصوفان. قال الزبيرحدثني أبو الحسن الأثرم عن هشام بن محمد بن السائب الكلبي. قال إنما سمي الغوث بن مرصوفة لأنه ما كان يعيش لأمه ولد. فنذرت لئن عاش لتعلقن برأسه صوفة ولتجعلنه ربيط الكعبة. ففعلت. فقيل له صوفة ولولده من بعده. قال الزبير: وحدثني ابراهيم بن المنذري عن عبد العزيز بن عمران. قال أخبرني عقال بن شبة قال قالت أم تميم بن مر وقد ولدت نسوة فقالت لله على أن ولدت غلاماً لأعبدنه للبيت. فولدت الغوث بن مر فلما ربطته عند البيت أصابه الحر فمرت به وقد سقط واسترخى. فقالت ما صار ابني إلا صوفة فسمي صوفة وكان الحج

واجازة الناس من عرفة إلى منى ومن منى إلى مكة لصوفة.

فلم تزل الإجازة في عقب صوفة حتى أخذتها عدوان فلم تزل في عدوان حتى أخذتها قريش.

[فصل]: قال المصنف: وقد ذهب قوم إلى أن التصوف منسوب إلى أهل الصفة. وإنما ذهبوا إلى هذا لأنهم رأوا أهل الصفة على ما ذكرنا من صفة صوفة في الانقطاع إلى الله عز وجل وملازمة الفقر فإن أهل الصفة كانوا فقراء يقدمون على رسول الله ﷺ وما لهم أهل ولا مال فبنيت لهم صفة في مسجد رسول الله ﷺ وقيل أهل الصفة. والحديث بإسناد عن الحسن. قال بنيت صفة لضعفاء المسلمين فجعل المسلمون يوصلون إليها ما استطاعوا من خير. وكان رسول الله ﷺ يأتيهم فيقول: السلام عليكم يا أهل الصفة. فيقولون: وعليك السلام يا رسول الله. فيقول كيف أصبحتم. فيقولون بخير يا رسول الله. وبإسناد عن نعيم بن المجمر عن أبيه عن أبي ذر قال: كنت من أهل الصفة وكنا إذا أمسينا حضرنا باب رسول الله ﷺ، فيأمر كل رجل فينصرف برجل فيبقى من بقي من أهل الصفة عشرة أو أقل فيؤثرنا النبي ﷺ بعشائه فنتعشى فإذا فرغنا قال رسول الله صلي ﷺ. ناموا في المسجد.

قال المصنف: وهؤلاء القوم إنما قعدوا في المسجد ضرورة. وإنما أكلوا من الصدقة ضرورة. فلما فتح الله على المسلمين استغنوا عن تلك الحال وخرجوا ونسبة الصوفي إلى أهل الصفة لأنه لو كان كذلك لقيل صفي، وقد ذهب إلى أنه من الصوفانة وهي بقلة رعناء قصيرة. فنسبوا إليها لاجتزائهم بنبات الصحراء وهذا أيضاً غلط لأنه لو نسبوا إليها لقيل صوفاني. وقال آخرون هو منسوب إلى صوفة القفا. وهي الشعرات النابتة في مؤخرة كأن الصوفي عطف به إلى الحق وصرفه عن الخلق. وقال آخرون: بل هو منسوب إلى الصوف. وهذا يحتمل. والصحيح الأول.

وهذا الاسم ظهر للقوم قبل سنة مائتين ولما أظهره أوائلهم تكلموا فيه وعبروا عن صفته بعبارات كثيرة وحاصلها أن التصوف عندهم رياضة النفس. ومجاهدة الطبع برده عن الأخلاق الرذيلة، وحمله على الأخلاق الجميلة من

الزهد والحلم والصبر والإخلاص والصدق إلى غير ذلك من الخصال الحسنة التي تكسب المدائح في الدنيا والثواب في الأخرى. والحديث باسناد عن الطوسي يقول سمعت أبا بكر بن المثاقف يقول سألت الجنيد بن محمد عن التصوف. فقال الخروج عن كل خلق رديء، والدخول في كل خلق سني وبإسناد عن عبد الواحد بن بكر قال سمعت محمد بن خفيف يقول: قال: رويم كل الخلق قعدوا على الرسوم. وقعدت هذه الطائفة على الحقائق. وطالب الخلق كلهم أنفسهم بظواهر الشرع وهم طالبوا أنفسهم بحقيقة الورع ومداومة الصدق.

قال المصنف: وعلى هذا كان أوائل القوم فلبس إبليس عليهم في أشياء ثم لبس على من بعدهم من تابعيهم فكلما مضى قرن زاد طمعه في القرن الثاني فزاد تلبيسه عليهم إلى أن تمكن من المتأخرين غاية التمكن.

وكان أصل تلبيسه عليهم أنه صدهم عن العلم وأراهم أن المقصود العمل فلما أطفأ مصباح العلم عندهم تخبطوا في الظلمات. فمنهم من أراه أن المقصود من ذلك ترك الدنيا في الجملة فرفضوا ما يصلح أبدانهم. وشبهوا المال بالعقارب، ونسوا أنه خلق للمصالح وبالغوا في الحمل على النفوس حتى أنه كان فيهم من لا يضطجع. وهؤلاء كانت مقاصدهم حسنة غير أنهم على غير الجادة. وفيهم من كان لقلة علمه يعمل بما يقع إليه من الأحاديث الموضوعة وهو لا يدري.

ثم جاء أقوام فتكلموا لهم في الجوع والفقر والوساوس والخطرات وصنفوا في ذلك مثل الحارث المحاسبي. وجاء آخرون فهذبوا مذهب التصوف وأفردوه بصفات ميزوه بها من الاختصاص بالمرقعة والسماع والوجد والرقص والتصفيق وتميزوا بزيادة النظافة والطهارة. ثم ما زال الأمر ينمي والأشياخ يضعون لهم أوضاعاً ويتكلمون بواقعاتهم. ويتفق بعدهم عن العلماء لا بل رؤيتهم ما هم فيه أو في العلوم حتى سموه العلم الباطن وجعلوا علم الشريعة العلم الظاهر. ومنهم من خرج به الجوع إلى الخيالات الفاسدة فادعى عشق الحق والهيمان فيه فكأنهم تخايلوا شخصاً مستحسن الصورة فهاموا به. وهؤلاء بين الكفر والبدعة ثم تشعبت بأقوام منهم الطرق. ففسدت عقائدهم. فمن هؤلاء من قال بالحلول ومنهم من قال بالاتحاد. وما زال إبليس يخبطهم بفنون البدع حتى جعلوا

لأنفسهم سنناً وجاء أبو عبد الرحمن السلمي فصنف لهم كتاب السنن وجمع لهم حقائق التفسير فذكر عنهم فيه العجب في تفسيرهم القرآن بما يقع لهم من غير إسناد ذلك إلى أصل من أصول العلم. وإنما حملوه على مذاهبهم. والعجب من روعهم في الطعام وانبساطهم في القرآن. وقد أخبرنا أبو منصور عبد الرحمن القزاز. قال: أخبرنا أبو بكر الخطيب قال قال لي محمد بن يوسف القطان النيسابوري قال كان أبو عبد الرحمن السلمي غير ثقة ولم يكن سمع من الأصم إلا شيئاً يسيراً فلما مات الحاكم أبو عبدالله ابن البيع حدث عن الأصم بتاريخ يحيى بن معين وبأشياء كثيرة سواه. وكان يضع للصوفية الأحاديث.

قال المصنف: وصنف لهم أبو نصر السراج كتاباً سماه لمع الصوفية ذكر فيه من الاعتقاد القبيح والكلام المرذول ما سنذكر منه جملة إن شاء الله تعالى. وصنف لهم أبو طالب المكي قوت القلوب فذكر فيه الأحاديث الباطلة وما لا يستند فيه إلى أصل من صلوات الأيام والليالي وغير ذلك من الموضوع وذكر فيه الاعتقاد الفاسد. وردد فيه قول- قال بعض المكاشفين- وهذا كلام فارغ وذكر فيه عن بعض الصوفية إن الله عز وجل يتجلى في الدنيا لأوليائه. أخبرنا أبو منصور القزاز أخبرنا أبو بكر الخطيب قال قال أبو طاهر محمد بن العلاف. قال: دخل أبو طالب المكي إلى البصرة بعد وفاة أبي الحسين[1] بن سالم فانتمى إلى مقالته وقدم بغداد فاجتمع الناس عليه في مجلس الوعظ فخلط في كلامه فحفظ عنه أنه قال: ليس على المخلوق أضر من الخالق. فبدعه الناس وهجروه فامتنع من الكلام على الناس بعد ذلك قال الخطيب. وصنف أبو طالب المكي كتاباً سماه قوت القلوب على لسان الصوفية وذكر فيه أشياء منكرة مستبشعة في الصفات.

قال المصنف: وجاء أبو نعيم الأصبهاني فصنف لهم كتاب الحلية. وذكر في حدود التصوف أشياء منكرة قبيحة ولم يستح أن يذكر في الصوفية أبا بكر وعمر وعثمان وعلياً وسادات الصحابة رضي الله عنهم. فذكر عنهم فيه العجب وذكر منهم شريحاً القاضي والحسن البصري وسفيان الثوري وأحمد ابن حنبل

---

(١) في نسخة أبي الحسن.

وكذلك ذكر السلمي في طبقات الصوفية الفضيل وإبراهيم بن أدهم ومعروفاً الكرخي وجعلهم من الصوفية بأن أشار إلى أنهم من الزهاد.

فالتصوف مذهب معروف يزيد على الزهد ويدل على الفرق بينهما أن الزهد لم يذمه أحد وقد ذموا التصوف على ما سيأتي ذكره وصنف لهم عبد الكريم ابن هوزان القشيري كتاب الرسالة فذكر فيها العجائب من الكلام في الفناء. والبقاء. والقبض. والبسط. والوقت. والحال. والوجد والوجود. والجمع. والتفرقة. والصحو. والسكر. والذوق. والشرب. والمحو. والإثبات. والتجلي. والمحاضرة والمكاشفة. واللوائح والطوالع. واللوامع. والتكوين. والتمكين والشريعة. والحقيقة. إلى غير ذلك من التخليط الذي ليس بشيء وتفسيره أعجب منه، وجاء محمد بن طاهر المقدسي فصنف لهم صفوة التصوف فذكر فيه أشياء يستحي العاقل من ذكرها سنذكر منها ما يصلح ذكره في مواضعه إن شاء الله تعالى.

وكان شيخنا أبو الفضل بن ناصر الحافظ يقول: كان ابن طاهر يذهب مذهب الإباحة: قال وصنف كتاباً في جواز النظر إلى المراد أورد فيه حكاية عن يحيى بن معين قال: رأيت جارية بمصر مليحة صلى الله عليها. فقيل له تصلي عليها فقال صلى الله عليها وعلى كل مليح: قال شيخنا ابن ناصر. وليس ابن طاهر بمن يحتج به، وجاء أبو حامد الغزالي فصنف لهم كتاب الأحياء على طريقة القوم وملأه بالأحاديث الباطلة وهو لا يعلم بطلانها وتكلم في علم المكاشفة وخرج عن قانون الفقه. وقال أن المراد بالكوكب والشمس والقمر اللواتي رآهن إبراهيم صلوات الله عليه أنوار هي حجب الله عز وجل ولم يرد هذه المعروفات. وهذا من جنس كلام الباطنية. وقال في كتابه المفصح بالأحوال. إن الصوفية في يقظتهم يشاهدون الملائكة وأرواح الأنبياء ويسمعون منهم أصواتاً ويقتبسون منهم فوائد ثم يترقى الحال من مشاهدة الصورة إلى درجات يضيق عنها نطاق النطق.

قال المصنف: وكان السبب في تصنيف هؤلاء مثل هذه الأشياء قلة علمهم بالسنن والإسلام والآثار واقبالهم على ما استحسنوه من طريقة القوم. وإنما

استحسنوها لأنه قد ثبت في النفوس مدح الزهد وما رأوا حالة أحسن من حالة هؤلاء القوم في الصورة ولا كلاماً أرق من كلامهم. وفي سير السلف نوع خشونة ثم ميل الناس إلى هؤلاء القوم شديد لما ذكرنا من أنها طريقة ظاهرها النظافة والتعبد وفي ضمنها الراحة والسماع والطباع تميل إليها. وقد كان أوائل الصوفية ينفرون من السلاطين والأمراء فصاروا أصدقاء.

[**فصل**] وجمهور هذه التصانيف التي صنفت لهم لا تستند إلى أصل وإنما هي واقعات تلقفها بعضهم عن بعض ودونوها وقد سموها بالعلم الباطن. والحديث باسناد إلى أبي يعقوب إسحق بن حية قال سمعت أحمد بن حنبل وقد سئل عن الوساوس والخطرات. فقال: ما تكلم فيها الصحابة ولا التابعون.

قال المصنف: وقد روينا في أول كتابنا هذا عن ذي النون نحو هذا وروينا عن أحمد بن حنبل أنه سمع كلام الحارث المحاسبي. فقال لصاحب له. لا أرى لك أن تجالسهم وعن سعيد بن عمرو البردعي، قال شهدت أبا زرعة وسئل عن الحارث المحاسبي وكتبه، فقال للسائل. إياك وهذه الكتب. هذه الكتب كتب بدع وضلالات، عليك بالأثر فإنك تجد فيه ما يغنيك عن هذه الكتب، قيل له. في هذه الكتب عبرة. قال: من لم يكن له في كتاب الله عز وجل عبرة فليس له في هذه الكتب عبرة. بلغكم أن مالك بن أنس، وسفيان الثوري، والأوزاعي، والأئمة المتقدمة، صنفوا هذه الكتب في الخطرات والوساوس وهذه الأشياء وهؤلاء قوم خالفوا أهل العلم يأتوننا مرة بالحارث المحاسبي ومرة بعبد الرحيم الدبيلي ومرة بحاتم الأصم ومرة بشقيق، ثم قال: ما أسرع الناس إلى البدع.

أخبرنا محمد بن عبد الباقي نا أبو محمد رزق الله بن عبد الوهاب التميمي عن أبي عبد الرحمن السلمي قال: أول من تكلم في بلدته في ترتيب الأحوال ومقامات أهل الولاية ذو النون المصري فأنكر عليه ذلك عبدالله بن عبد الحكم وكان رئيس مصر وكان يذهب مذهب مالك وهجره لذلك علماء مصر لما شاع خبره أنه أحدث علما لم يتكلم فيه السلف حتى رموه بالزندقة. قال السلمي. وأخرج أبو سليمان الداراني من دمشق. وقالوا أنه يزعم أنه يرى الملائكة وأنهم يكلمونه، وشهد قوم على أحمد بن أبي الحواري: أنه يفضل الأولياء على الأنبياء

فهرب من دمشق إلى مكة، وأنكر أهل بسطام على أبي يزيد البسطامي ما كان يقول حتى أنه ذكر للحسين بن عيسى أنه يقول: لي معراج كما كان للنبي ﷺ معراج فأخرجوه من بسطام، وأقام بمكة سنتين ثم رجع إلى جرجان فأقام بها إلى أن مات الحسين بن عيسى ثم رجع إلى بسطام، قال السلمي وحكى رجل عن سهلي بن عبدالله التستري أنه يقول: إن الملائكة والجن والشياطين يحضرونه وإنه يتكلم فأنكر ذلك عليه العوام حتى نسبوه إلى القبائح فخرج إلى البصرة فمات بها، قالَ السلمي وتكلم الحارث المحاسبي في شيء من الكلام والصفات فهجره احمد بن حنبل فاختفى إلى أن مات.

قال المصنف: وقد ذكر أبو بكر الخلال في كتاب السنة عن أحمد بن حنبل أنه قال: حذروا من الحارث أشد التحذير الحارث أصل البلية يعني في حوادث كلام جهم ذاك جالسه فلان وفلان وأخرجهم إلى رأى جهم ما زال مأوى أصحاب الكلام حارث بمنزلة الأسد المرابط انظر أي يوم يثب على الناس.

(فصل) قال المصنف: وقد كان أوائل الصوفية يقرون بأن التعويل على الكتاب والسنة وإنما لبس الشيطان عليهم لقلة علمهم. وبإسناد عن جعفر الخلدي يقول سمعت الجنيد يقول قال أبو سليمان الداراني قال ربما تقع في نفسي النكتة من نكت القوم أياماً فلا أقبل منه إلا بشاهدين عدلين الكتاب والسنة وبإسناد عن طيفور البسطامي يقول سمعت موسى بن عيسى يقول قال لي أبي قال أبو يزيد لو نظرتم إلى رجل أعطى من الكرامات حتى يرتفع في الهواء فلا تغتروا به حتى تنظروا كيف تجدونه عند الأمر والنهي وحفظ الحدود.

وبإسناد عن أبي موسى يقول سمعت أبا يزيد البسطامي قال: من ترك قراءة القرآن والتقشف ولزوم الجماعة وحضور الجنائز وعيادة المرضى وادعى بهذا الشأن فهو مبتدع. وبإسناد عن عبدالحميد الحبلي يقول سمعت سريا يقول: من ادعى باطن علم ينقض ظاهر حكم فهو غالط وعن الجنيد أنه قال: مذهبنا هذا مقيد بالأصول الكتاب والسنة، وقال أيضاً علمنا منوط بالكتاب والسنة من لم يحفظ الكتاب ويكتب الحديث ولم يتفقه لا يقتدي به، وقال أيضاً ما

أخذنا التصوف عن القيل والقال لكن عن الجوع وترك الدنيا وقطع المألوفات والمستحسنات لأن التصوف من صفاء المعاملة مع الله سبحانه وتعالى واصله التفرق عن الدنيا كما قال حارثة: عرفت نفسي في الدنيا فأسهرت ليلى وأظمأت نهاري. وعن أبي بكر الشفاف: من ضيع حدود الأمر والنهي في الظاهر حرم مشاهدة القلب في الباطن، وقال الحسين النوري لبعض أصحابه. من رأيته يدعى مع الله عز وجل حالة تخرجه عن حد علم الشرع فلا تقربنه، ومن رأيته يدعى حالة لا يدل عليها دليل ولا يشهد لها حفظ ظاهر فاتهمه على دينه، وعن الجريري قال: أمرنا هذا كله مجموع على فضل واحد هو أن تلزم قلبك المراقبة ويكون العلم على ظاهرك قائماً. وعن أبي جعفر قال: من لم يزن اقواله وأفعاله وأحواله بالكتاب والسنة ولم يتهم خاطره فلا تعده في ديوان الرجال.

(فصل) قال المصنف: وإذ قد ثبت هذا من أقوال شيوخهم وقعت من بعض أشياخهم غلطات لبعدهم عن العلم فان كان ذلك صحيحاً عنهم توجه الرد عليهم إذ لا محاباة في الحق وإن لم يصح عنهم حذرنا من مثل هذا القول وذلك المذهب من أي شخص صدر. فأما المشبهون بالقوم وليسوا منهم فأغلاطهم كثيرة. ونحن نذكر بعض ما بلغنا من أغلاط القوم والله يعلم أننا لم نقصد ببيان غلط الغالط إلا تنزيه الشريعة والغيرة عليها من الدخل وما علينا من القائل والفاعل وإنما نؤدى بذلك أمانة العلم وما زال العلماء يبين كل واحد منهم غلط صاحبه قصداً لبيان الحق لا لاظهار عيب الغالط ولا اعتبار بقول جاهل يقول: كيف يرد على فلان الزاهد المتبرك به. لأن الانقياد إنما يكون إلى ما جاءت به الشريعة لا إلى الأشخاص، وقد يكون الرجل من الأولياء وأهل الجنة وله غلطات فلا تمنع منزلته بيان زلله.

واعلم إن من نظر إلى تعظيم شخص ولم ينظر بالدليل إلى ما صدر عنه كان كمن ينظر إلى ما جرى على يد المسيح صلوات الله عليه من الأمور الخارقة ولم ينظر إليه فادعى فيه الالهية. ولو نظر إليه وأنه لا يقوم إلا بالطعام لم يعطه إلا ما يستحقه. وقد أخبرنا إسماعيل بن أحمدالسمرقنديباسناد إلى يحيى بن سعيد قال: سألت شعبة وسفيان بن سعيد وسفيان بن عيينة مالك بن أنس عن الرجل

لا يحفظ أو يتهم في الحديث. فقالوا جميعا يبين أمره: وقد كان الإمام أحمد بن حنبل يمدح الرجل ويبالغ ثم يذكر غلطه في الشيء بعد الشيء وقال نعم الرجل فلان لولا أن خلة فيه وقال عن سرى السقطي: الشيخ المعروف بطيب المطعم ثم حكى له عنه أنه قال أن الله عز وجل لما خلق الحروف سجدت الباء فقال: نفروا الناس عنه.

سياق ما يروى عن الجماعة منهم من سوء الاعتقاد

ذكر تلبيس إبليس في السماع وغيره

عن أبي عبد الله الرملي قال تكلم أبو حمزة في جامع طرسوس فقتلوه فبينا هو ذات يوم يتكلم إذ صاح غراب على سطح الجامع فزعق أبو حمزة وقال: لبيك لبيك. فنسبوه إلى الزندقة وقالوا حلولي زنديق. وبيع فرسه بالمناداة على باب الجامع هذا فرس الزنديق، وباسناد إلى أبي بكر الفرغا ني أنه قال: كان أبو حمزة إذا سمع شيئاً يقول: لبيك لبيك فأطلقوا عليه أنه حلولي. ثم قال أبو علي وإنما جعله داعياً من الحق أيقظه للذكر. وعن أبي علي الروزباري قال أطلق علي أبي حمزة أنه حلولي وذلك أنه كان إذا سمع صوتاً مثل هبوب الرياح وخرير الماء وصياح الطيور كان يصيح ويقول لبيك لبيك فرموه بالحلول. قال السراج وبلغني عن أبي حمزة أنه دخل دار الحارث المحاسبي فصاحت الشاه ماع فشهق أبو حمزة شهقة وقال: لبيك يا سيدي فغضب الحارث المحاسبي وعمد إلى سكين وقال ان لم تتب من هذا الذي أتت فيه أذبحك. قال أبو حمزة: إذا أنت لم تحسن تسمع هذا أنا فيه فلم تأكل النخالة بالرماد.

وقال السراج وأنكر جماعة من العلماء على أبي سعيد احمد بن عيسى الخرا ونسبوه إلى الكفر بألفاظ وجدوها في كتاب صنفه وهو كتاب السر ومنه قوله: عبد طائع ما أذن له فلزم التعظيم لله فقدس الله نفسه وقال أبو العباس أحمد بن عطاء نسب إلى الكفر والزندقة قال وكم من مرة قد أخذ الجنيد مع علمه وشهد عليه بالكفر والزندقة وكذلك أكثرهم . وقال السراج: ذكر عن أبي بكرة محمد ابن موسى الفرغاني الواسطي أنه قال من ذكر افترى ومن صبر اجترى. وإياك أن تلاحظ حبيباً أو كليا أو خليلا وأنت تجد إلى ملاحظة الحق سبيلا. فقيل

له: أولا أصلي عليهم قال: صل عليهم بلا وقار ولا تجعل لها في قلبك مقدار. قال السراج: وبلغني أن جماعة من الحلوليين زعموا أن الحق عز وجل اصطفى أجساماً حل فيها بمعاني الربوبية وأزال عنها معاني البشرية ومنهم من قال بالنظر إلى الشواهد المستحسنات ومنهم من قال حال المستحسنات. قال وبلغني عن جماعة من أهل الشام أنهم يدعون الرؤية بالقلوب في الدنيا كالرؤية بالعيان في الآخرة قال السراج: وبلغني ان أبا الحسين النوري شهد عليه غلام الخليل انه سمعه يقول: أنا أعشق الله عز وجل وهو يعشقني فقال النوري: سمعت الله يقول «يحبهم ويحبونه» وليس العشق بأكثر من المحبة. قال القاضي أبو يعلى: وقد ذهبت الحلولية إلا أن الله عز وجل يعشق.

قال المصنف وهذا جهل من ثلاثة أوجه: أحدها من حيث الاسم فان العشق عند أهل اللغة لا يكون إلا لما ينكح والثاني أن صفات الله عز وجل منقولة فهو يحب ولا يقال يعشق ويحب ولا يقال يعشق كما يقال يعلم ولا يقال يعرف والثالث من أين له أن الله تعالى يحبه فهذه دعوى بلا دليل وقد قال النبي ﷺ من قال إني في الجنة فهو في النار.

وعن أبي عبد الرحمن السلمي قال حكى عن عمرو المكي أنه قال: كنت أماشي الحسين بن منصور في بعض أزقة مكة وكنت أقرأ القرآن فسمع قراءتي فقال يمكنني أن أقول مثل هذا ففارقته. وعن محمد بن يحيى الرازي. قال سمعت عمرو بن عثمان يلعن الحلاج ويقول. لو قدرت عليه لقتلته بيدي فقلت بأي شيء وجد عليه الشيخ فقال قرأت آية من كتاب الله عز وجل فقال يمكنني أن أقول أو أؤلف مثله وأتكلم به. وبإسناد عن أبي القاسم الرازي يقول قال أبو بكر بن ممشاد. قال. حضر عندنا بالدينور رجل ومعه مخلاة فما كان يفارقها لا بالليل ولا بالنهار ففتشوا المخلاة فوجدوا فيها كتابا للحلاج عنوانه من الرحمن الرحيم إلى فلان بن فلان فوجه إلى بغداد فأحضر وعرض عليه. فقال. هذا خطي وأنه كتبته. فقالوا كنت تدعي النبوة فصرت تدعي الربوبية. فقال. ما أدعي الربوبية ولكن هذا عين الجمع عندنا هل الكاتب إلا الله تعالى واليد فيه آلة. فقيل له: هل معك أحد . فقال. نعم ابن عطاء وأبو محمد الجريري وأبو بكر الشبلي. وأبو محمد الجريري يتستر والشبلي يتستر فان

كان فابن عطاء فأحضر الجريري وسئل فقال قائل. هذا كافر يقتل من يقول هذا وسئل الشبلي فقال من يقول هذا يمنع وسئل ابن عطاء عن مقالة الحلاج فقال بمقالته وكان سبب قتله. وبإسناد عن ابن باكويه قال: أسمعت عيسى بن بردل القزويني وقد سئل أبو عبد الله بن خفيف عن معنى هذه الأبيات.

سبحان من أظهر ناسوته   سر سنا لاهوته الثاقب
ثم بدا في خلقه ظاهراً   في صورة الآكل والشارب
حتى لقد عاينه خلقه   كلحظة الحاجب بالحاجب

فقال الشيخ. على قائله لعنة الله. قال عيسى بن فورك هذا شعر الحسين ابن منصور. قال: إن كان هذا اعتقاده فهو كافر إلا أنه ربما يكون متقولا عليه. وبإسناد عن علي بن المحسن القاضي عن أبي القاسم اسماعيل بن محمد بن زنجي عن أبيه أن بنت السمري أدخلت على حامد الوزير. فسألها عن الحلاج فقالت. حملني أبي اليه فقال. قد زوجتك من ابني سليمان وهو مقيم بنيسابور فمتى جرى شيء تنكرينه من جهته فصومي يومك واصعدي في آخر النهار إلى السطح وقومي على الرماد واجعلي فطرك عليه وعلى ملح جريش واستقبليني بوجهك واذكري لي ما أنكرتيه منه فاني أسمع وأرى. قالت: وكنت ليلة نائمة في السطح فأحسست به قد غشيني فانتبهت مذعورة لما كان منه. فقال إنما جئتك لأوقظك للصلاة. فلما نزلنا قالت ابنته . اسجدي له. فقلت: أو يسجد أحد لغير الله. فسمع كلامي. فقال. نعم إله في السماء وإله في الأرض.

قال المصنف: اتفق علماء العصر على إباحة دم الحلاج. فأول من قال إنه حلال الدم أبو عمرو القاضي ووافقه العلماء. وإنما سكت عنه أبو العباس سريج قال وقال لا أدري ما يقول. والاجماع دليل معصوم من الخطأ وبإسناد عن أبي هريرة. قال قال رسول الله ﷺ. ان الله أجاركم أن تجتمعوا على ضلالة كلكم. وبأسناد عن أبي القاسم يوسف بن يعقوب النعماني قال سمعت والدي يقول سمعت أبا بكر محمد بن داود الفقيه الأصبهاني يقول: إن كان ما أنزل الله عز وجل على نبيه ﷺ حقاً فما يقول الحلاج باطل وكان شديداً عليه.

قال المصنف: وقد تعصب للحلاج جماعة من الصوفية جهلا منهم وقلة مبالاة

بإجماع الفقهاء. وبإسناد عن محمد بن الحسين النيسابوري قال سمعت ابراهيم بن محمد النصراباذي كان يقول. إن كان بعد النبيين والصديقين موحد فهو الحلاج قلت. وعلى هذا أكثر قصاص زماننا وصوفية وقتنا جهلا من الكل بالشرع وبعداً عن معرفة النقل. وقد جمعت في أخبار الحلاج كتاباً بينت فيه حيله ومخاريقه وما قال العلماء فيه والله المعين على قمع الجهال.

وبإسناد عن أبي نعيم الحافظ قال سمعت عمر البنا البغدادي بمكة يحكى أنه لما كانت محنة غلام الخليل ونسبة الصوفية إلى الزندقة. أمر الخليفة بالقبض عليهم فأخذ النوري في جماعة فأدخلوا على الخليفة فأمر بضرب أعناقهم فتقدم النوري مبتدراً إلى السياف ليضرب عنقه. فقال له السياف. ما دعاك إلى البدار. قال آثرت حياة أصحابي على حياتي هذه اللحظة فتوقف السياف فرفع الأمر إلى الخليفة فرد أمرهم إلى قاضي القضاة اسماعيل بن اسحاق فأمر بتخليتهم . وبإسناد إلى أبي العباس أحمد بن عطاء. قال كان يسعى بالصوفية ببغداد غلام الخليل إلى الخليفة فقال ههنا قوم زنادقة فأخذ أبو الحسين النوري، وأبو حمزة الصوفي، وأبو بكر الدقاق، وجماعة من أقران هؤلاء واستتر الجنيد بن محمد بالفقه على مذهب أبي ثور. فأدخلوا إلى الخليفة فأمر بضرب أعناقهم فأول من بدر أبو الحسين النوري. فقال له السياف لم بادرت أنت من بين أصحابك ولم ترع. قال: أحببت أن أوثر أصحابي بالحياة مقدار هذه الساعة فرد الخليفة أمرهم إلى القاضي فأطلقوا.

قال المصنف: ومن أسباب هذه القصة قول النوري. أنا أعشق الله والله يعشقني. فشهد عليه بهذا. ثم تقدم النوري إلى السياف ليقتل إعانة على نفسه فهو خطأ أيضاً. وبإسناد عن ابن باكويه قال سمعت أبا عمرو تلميذ الرقي قال سمعت الرقي يقول: كان لنا بيت ضيافة فجاءنا فقير عليه خرقتان يكنى بأبي سليمان فقال. الضيافة . فقلت لابني إمض به إلى البيت فأقام عندنا تسعة أيام فأكل في كل ثلاثة أيام أكلة. فسمته المقام فقال. الضيافة ثلاثة أيام. فقلت له: لا تقطع عنا أخبارك فغاب عنا اثنتي عشرة سنة ثم قدم فقلت من أين . فقال: رأيت شيخاً يقال له أبو شعيب المقفع مبتلى فأقمت عنده أخدمه سنة فوقع في نفسي أن أسأله أي شيء كان أصل بلائه فلما دنوت منه ابتدأني قبل أن أسأله

فقال وما سؤالك عما لا يعنيك. فصبرت حتى تم لي ثلاث سنين. فقال في الثالثة لا بد لك فقلت إخسأ يا ملعون فان ربي عز وجل غني عن أن يبرز للخلق ثلاث مرات قال ثم سمعت نداء من المحراب يا أبا شعيب. فقلت لبيك فقال تحب أن أقبضك في وقتك أو نجازيك على ما مضى لك أو نبتليك ببلاء نرفعك به في عليين فاخترت البلاء فسقطت عيناي ويداي ورجلاي قال فمكثت أخدمه تمام اثنتي عشرة سنة: فقال يوماً من الأيام أدن مني فدنوت منه فسمعت أعضاءه يخاطب بعضها بعضا أبرز حتى برزت أعضاؤه كلها بين يديه وهو يسبح ويقدس ثم مات.

قال المصنف: وهذه الحكاية توهم أن الرجل رأى الله عز وجل فلما أنكر عوقب. وقد ذكرنا أن قوماً. يقولون أن الله عز وجل يرى في الدنيا. وقد حكى أبو القاسم عبد الله بن أحمد البلخي في كتاب المقالات قال قد حكى قوم من المشبه أنهم يجيزون رؤية الله تعالى بالأبصار في الدنيا وأنهم لا ينكرون أن يكون بعض من تلقاهم في السكك وإن قوماً يجيزون مع ذلك مصافحته وملازمته وملامسته ويدعون أنهم يزورونه ويزورهم وهم يسمون بالعراق أصحاب الباطن الوساوس وأصحاب الخطرات.

قال المصنف: وهذا فوق القبيح نعوذ بالله من الخذلان.

ذكر تلبيس إبليس على الصوفية في الطهارة

قال المصنف: قد ذكرنا تلبيسه على العباد في الطهارة إلا أنه قد زاد في حق الصوفية على الحد فقوى وساوسهم في استعمال الماء الكثير حتى بلغني أن ابن عقيل دخل رباطا فتوضأ فضحكوا لقلة استعماله الماء وما علموا أن من أسبغ الوضوء برطل من الماء كفاه. وبلغنا عن أبي حامد الشيرازي أنه قال لفقير: من أين تتوضأ. فقال: من النهر، بي وسوسة في الطهارة قال: كان عهدي بالصوفية يسخرون من الشيطان. والآن يسخر بهم الشيطان، ومنهم من يمشي بالمداس على البواري وهذا لا بأس به إلا أنه ربما نظر المبتدى إلى من يقتدي به فيظن ذلك شريعة وما كان خيار السلف على هذا، والعجب ممن يبالغ في الاحتراز إلى هذا الحد متصفاً بتنظيف ظاهره وباطنه محشو بالوسخ والكدر والله الموفق.

ذكر تلبيس إبليس عليهم في الصلاة

قال المصنف: وقد ذكرنا تلبيسه على العباد في الصلاة وهو بذلك يلبس على الصوفية ويزيد، وقد ذكر محمد بن طاهر المقدسي ان من سنتهم التي ينفردون بها وينتسبون اليها صلاة ركعتين بعد لبس المرقعة والتوبة واحتج عليه بحديث ثمامة بن أثال أن النبي ﷺ أمره حين أسلم أن يغتسل.

قال المصنف: وما أقبح بالجاهل إذا تعاطى ما ليس من شغله فان ثمامة كان كافراً فأسلم وإذا أسلم الكافر وجب عليه الغسل في مذهب جماعة من الفقهاء منهم أحمد بن حنبل، وأما صلاة ركعتين فما أمر بها أحد من العلماء لمن اسلم وليس في حديث ثمامة ذكر صلاة فيقاس عليه، وهل هذا إلا ابتداع في الواقع سموه سنة. ثم من أقبح الأشياء قوله أن الصوفية ينفردون بسنن، لأنها إن كانت منسوبة إلى الشرع فالمسلمون كلهم فيها سواء والفقهاء أعرف بها فما وجه انفراد الصوفية بها وإن كانت بآرائهم فانما انفردوا بها لأنهم اخترعوها.

ذكر تلبيس إبليس على الصوفية في المساكن

قال المصنف: أما بناء الأربطة فان قوماً من المتعبدين الماضين اتخذوها للانفراد بالتعبد. وهؤلاء إذا صح قصدهم فهم على الخطأ من ستة أوجه. أحدها أنهم ابتدعوا هذا البناء وإنما بنيان أهل الاسلام المساجد: والثاني أنهم جعلوا للمساجد نظيراً يقلل جمعها. والثالث أنهم أفاتوا أنفسهم نقل الخطا إلى المساجد. والرابع أنهم تشبهوا بالنصارى بانفرادهم بالأديرة. والخامس أنهم تعذبوا وهم شباب وأكثرهم محتاج إلى النكاح. والسادس أنهم جعلوا لأنفسهم علماً ينطق بأنهم زهاد فيوجب ذلك زيارتهم والتبرك بهم. وإن كان قصدهم غير صحيح فانهم قد بنوا دكاكين للكوبة[1] ومناخا للبطالة وأعلاماً لإظهار الزهد. وقد رأينا جمهور المتأخرين منهم مستريحين في الأربطة من كد المعاش متشاغلين بالأكل والشرب والغناء والرقص يطلبون الدنيا من كل ظالم ولا يتورعون من عطاء ماكس. وأكثر أربطتهم قد بناها الظلمة ووقفوا عليها الأموال الخبيثة. وقد لبس عليهم إبليس أن ما يصل إليكم رزقكم فأسقطوا عن أنفسكم كلفة

---

(١) الكوبه: النرد وقيل الطبل.

الورع. فمهمتهم دوران المطبخ والطعام والماء المبرد. فأين جوع بشر، وأين ورع سرى، وأين جد الجنيد. وهؤلاء أكثر زمانهم ينقضي في التفكه بالحديث أو زيارة أبناء الدنيا فإذا أفلح أحدهم أدخل رأسه في زر مانقته فغلبت عليه السوداء فيقول حدثني قلبي عن ربي. ولقد بلغني أن رجلا قرأ القرآن في رباط فمنعوه وأن قوماً قرأوا الحديث في رباط فقالوا لهم ليس هذا موضعه والله الموفق.

ذكر تلبيس إبليس على الصوفية في الخروج عن الأموال والتجرد عنها

كان إبليس يلبس على أوائل الصوفية لصدقهم في الزهد فيريهم عيب المال ويخوفهم من شره فيتجردون من الأموال ويجلسون على بساط الفقر وكانت مقاصدهم صالحة وأفعالهم في ذلك خطأ لقلة العلم. فأما الآن فقد كفى إبليس هذه المؤنة فان أحدهم إذا كان له مال أنفقه تبذيراً وضياعاً والحديث باسناد عن محمد بن الحسين السليمي قال سمعت أبا نصر الطوسي: قال سمعت جماعة من مشايخ الرى يقولون ورث أبو عبد الله المقرى من أبيه خمسين ألف دينار سوى الضياع والعقار فخرج عن ذلك كله وأنفقه على الفقراء.

وقد روى مثل هذا عن جماعة كثيرة وهذا الفعل لا ألوم صاحبه إذا كان يرجع إلى كفاية قد ادخرها لنفسه أو إن كانت له صناعة يستغنى بها عن الناس أو كان المال عن شبهة فتصدق به فأما إذا أخرج المال الحلال كله ثم احتاج إلى ما في أيدي الناس وأفقر عياله فهو إما أن يتعرض لمنن الاخوان أو لصدقاتهم أو أن يأخذ من أرباب الظلم والشبهات فهذا هو الفعل المذموم المنهى عنه. ولست أتعجب من المتزهدين الذين فعلوا هذا مع قلة عملهم وإنما العجب من أقوام لهم عقل وعلم كيف حثوا على هذا وأمروا به مع مصادمته للعقل والشرع وقد ذكر الحارث المحاسبي في هذا كلاماً طويلا وشيده أبو حامد الغزالي ونضره والحارث عندي أعذر من أبي حامد لأن أبا حامد كان أفقه غير أن دخوله في التصوف أوجب عليه نصرة ما دخل فيه.

فمن كلام الحارث المحاسبي في هذا أنه قال: أيها المفتون متى زعمت أن جمع المال الحلال أعلى وأفضل من تركه. فقد أزريت بمحمد ﷺ والمرسلين وزعمت

أن محمداً ﷺ لم ينصح الأمة إذ نهاهم عن جمع المال وقد علم أن جمعه خير لهم وزعمت أن الله لم ينظر لعباده حين نهاهم عن جمع المال وقد علم أن جمعه خير لهم وما ينفعك الاحتجاج بمال الصحابة. ودا بن عوف في القيامة أن لو لم يؤت من الدنيا إلا قوتاً. قال ولقد بلغني أنه لما توفي عبد الرحمن ابن عوف قال ناس من أصحاب رسول الله ﷺ إنا نخاف على عبد الرحمن فيما ترك قال كعب سبحان الله وما تخافون على عبد الرحمن كسب طيباً وأنفق طيباً فبلغ ذلك أبا ذر فخرج مغضباً يريد كعباً فمر بلحى بعير فأخذه بيده ثم انطلق يطلب كعباً فقيل لكعب إن أبا ذر يطلبك فخرج هاربا حتى دخل على عثمان يستغيث به وأخبره الخبر فأقبل أبو ذر يقتص الأثر في طلب كعب حتى انتهى إلى دار عثمان فلما دخل قام كعب فجلس خلف عثمان هارباً من أبي ذر فقال له أبو ذر: هيه يا ابن اليهودية تزعم أنه لا بأس بما ترك عبد الرحمن بن عوف لقد خرج رسول الله ﷺ يوماً فقال الأكثرون هم الأقلون يوم القيامة إلا من قال هكذا وهكذا ثم قال: يا أبا ذر وأنت تريد الأكثر وأنا أريد الأقل فرسول الله ﷺ يريد هذا وأنت تقول يا ابن اليهودية لا بأس بما ترك عبد الرحمن بن عوف. كذبت وكذب من قال بقولك، فلم يرد عليه حرفاً حتى خرج.

قال الحارث: فهذا عبد الرحمن مع فضله يوقف في عرصة القيامة بسبب مال كسبه من حلال للتعفف ولصنائع المعروف فيمنع من السعي إلى الجنة مع فقراء المهاجرين وصار يحبو في آثارهم حبواً. وقد كان الصحابة رضي الله عنهم إذا لم يكن عندهم شيء فرحوا وأنت تدخر المال وتجمعه خوفاً من الفقر وذلك من سوء الظن بالله وقلة اليقين بضمانه وكفى به اثماً وعساك تجمع المال لنعيم الدنيا وزهرتها ولذاتها وقد بلغنا أن رسول الله ﷺ قال من أسف على دنيا فاتته قرب من النار مسيرة سنة. وأنت تأسف على ما فاتك غير مكترث بقربك من عذاب الله عز وجل. ويحك هل تجد في دهرك من الحلال كما وجدت الصحابة وأين الحلال فتجمعه. ويحك إني لك ناصح ارى لك انك تقنع بالبلغة ولا تجمع المال لأعمال البر فقد سئل بعض أهل العلم عن الرجل يجمع المال لأعمال البر فقال تركه أبر منه. وبلغنا أن بعض خيار التابعين سئل عن رجلين أحدهما طلب الدنيا حلالا فأصابها فوصل بها رحمه وقدم منها لنفسه والآخر جانبها ولم يطلبها ولم يبذلها

فأيها أفضل فقال: بعيد والله ما بينهما الذيَ جانبها أفضل كما بين مشارق الأرض ومغاربها.

قال المصنف فهذا كله كلام الحارث المحاسبي ذكره أبو حامد وشيده وقواه بحديث ثعلبة فانه أعطى المال فمنع الزكاة قال أبو حامد: فمن راقب أحوال الأنبياء والأولياء وأقوالهم لم يشك في أن فقد المال أفضل من وجوده وإن صرف إلى الخيرات، إذ أقل ما فيه اشتغالهم باصلاحه عن ذكر الله عز وجل فينبغي للمريد أن يخرج من ماله حتى لا يبقى له إلا قدر ضرورته فما بقي له درهم يلتفت إليه قلبه فهو محجوب عن الله عز وجل.

قال المصنف: وهذا كله بخلاف الشرع والعقل وسوء فهم للمراد بالمال.

[فصل]: في رد هذا الكلام أما شرف المال فان الله عز وجل عظم قدره وأمر بحفظه إذ جعله قواماً للآدمي الشريف فهو شريف. فقال تعالى «ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما» ونهى عز وجل أن يسلم المال إلى غير رشيد. فقال «فان آنستم منهم رشداً فادفعوا إليهم أموالهم وقد صح عن رسول الله ﷺ أنه نهى عن إضاعة المال وقال لسعد: لأن تترك ورثتك أغنياء خير لك من أن تتركهم عالة يتكففون الناس. وقال: ما نفعني مال كمال أبي بكر. والحديث باسناد مرفوع عن عمرو بن العاص. قال: بعث إليّ رسول الله ﷺ فقال: خذ عليك ثيابك وسلاحك ثم ائتني، فأتيته فقال: أني أريد أن أبعثك على جيش فيسلمك الله ويغنمك، وأرغب لك من المال رغبة صالحة. فقلت يا رسول الله ما أسلمت من أجل المال ولكني أسلمت رغبة في الإسلام. فقال يا عمرو نعم المال الصالح للرجل الصالح. والحديث باسناد عن أنس بن مالك، أن رسول الله ﷺ دعا له بكل خير. وكان في آخر دعائه أن قال اللهم أكثر ماله وولده وبارك له. وباسناد عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك أن عبيد الله بن كعب بن مالك قال: سمعت كعب بن مالك يحدث حديث توبته. قال: فقلت يا رسول الله أن من توبتي أن أنخلع من مالي صدقة إلى الله عز وجل وإلى رسوله ﷺ فقال: أمسك بعض مالك فهو خير لك.

قال المصنف: فهذه الأحاديث مخرجة في الصحاح وهي على خلاف ما

تعتقده المتصوفة من أن إكثار المال حجاب وعقوبة وأن حبسه ينافي التوكل. ولا ينكر أنه يخاف من فتنته وأن خلقاً كثيراً اجتنبوه لخوف ذلك وأن جمعه من وجهة يعز وسلامه القلب من الافتنان به يبعد واشتغال القلب مع وجوده بذكر الآخرة يندر ولها خيف فتنته. فأما كسب المال فان من اقتصر على كسب البلغة من حلها فذلك أمر لا بد منه. وأما من قصد جمعه والاستكثار منه من الحلال نظرنا في مقصوده، فان قصد نفس المفاخرة والمباهاة فبئس المقصود، وإن قصد إعفاف نفسه وعائلته وادخر لحوادث زمانه وزمانهم وقصد التوسعة على الاخوان واغناء الفقراء وفعل المصالح أثيب على قصده وكان جمعه بهذه النية أفضل من كثير من الطاعات. وقد كان نيات خلق كثير من الصحابة رضي الله عنهم أجمعين في جمع المال سليمة لحسن مقاصدهم لجمعه فحرصوا عليه وسالوا زيادته. وباسناد عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ أقطع الزبير حضر[1] فرسه بأرض يقال لها ثرثر. فأجرى فرسه حتى قام، ثم رمى سوطه فقال: أعطوه حيث بلغ الصوت وكان سعد بن عبادة يدعو فيقول: اللهم وسع على.

قال المصنف: وأبلغ من هذا أن يعقوب عليه الصلاة والسلام لما قال له بنوه «ونزداد كيل بعير» مال إلى هذا وأرسل ابنه بنيامين معهم. وأن شعيباً طمع في زيادة ما يناله فقال «فإن أتممت عشراً فمن عندك». وأن أيوب عليه السلام لما عوفي نثر عليه رجل[2] جراد من ذهب فأخذ يحثو في ثوبه يستكثر منه فقيل له: أما شبعت. قال: يا رب من يشبع من فضلك وهذا أمر مركوز في الطباع فإذا قصد به الخير كان خيراً محضاً.

وأما كلام المحاسبي فخطأ يدل على الجهل بالعلم وقوله: إن الله عز وجل نهى عباده عن جمع المال. وأن رسول الله ﷺ نهى أمته عن جمع المال. فهذا محال إنما النهي عن سوء القصد بالجمع أو عن جمعه من غير حله. وما ذكره من حديث كعب وأبي ذر فمحال من وضع الجهال وخفاء صحته عنه ألحقه بالقوم. وقد روى بعض هذا وإن كان طريقه لا يثبت. وبإسناد عن مالك بن عبد الله الزيادي عن أبي ذر أنه جاء يستأذن على عثمان فأذن له وبيده عصاه، فقال

(١) الحضر بضم المعجمة عدو الفرس.

(٢) هو الجراد الكثير.

عثمان: يا كعب إن عبد الرحمن توفي وترك مالا فما ترى فيه؟ فقال: إن كان يصل فيه حق الله تعالى فلا بأس به، فرفع أبو ذر عصاه فضرب كعباً وقال سمعت رسول الله ﷺ يقول: ما أحب لو أن لي هذا الجبل ذهباً أنفقه ويتقبل مني. أذر خلفي ست أواقي. أنشدك الله يا عثمان أسمعت هذا؟ ثلاث مرات قال نعم.

قال المصنف: وهذا الحديث لا يثبت وابن لهيعة مطعون فيه. قال يحيى لا يحتج بحديثه. والصحيح في التاريخ أن أبا ذر توفي سنة خمس وعشرين وعبد الرحمن توفي سنة أثنتي وثلاثين، فقد عاش بعد أبي ذر سبع سنين. ثم لفظ ما ذكروه من حديثهم يدل على أن حديثهم موضوع . ثم كيف تقول الصحابة رضي الله عنهم. إنا نخاف على عبد الرحمن، أوليس الإجماع منعقداً على إباحة جمع المال من حله، فما وجه الخوف مع الإباحة، أو يأذن الشرع في شيء ثم يعاقب عليه، هذا قلة فهم وفقه، ثم تعلقه بعبد الرحمن وحده دليل على أنه لم يسير سير الصحابة ، فانه قد خلف طلحة ثلاثمائة بهار في كل بهار ثلاثة قناطير ، والبهار الحمل، وكان مال الزبير خمسين ألف ألف ومائتي ألف، وخلف ابن مسعود رضي الله عنه تسعين ألفاً، وأكثر الصحابة كسبوا الأموال وخلفوها ولم ينكر أحد منهم على أحد.

وأما قوله: أن عبد الرحمن يحبو حبوا يوم القيامة . فهذا دليل على أنه لا يعرف الحديث، أو كان هذا مناماً وليس هو في اليقظة أعوذ بالله من أن يحبو عبد الرحمن في القيامة، أفترى. من يسبق إذا حبا عبد الرحمن بن عوف وهو من العشرة المشهودة لهم بالجنة. ومن أهل بدر المغفور لهم ومن أصحاب الشورى. ثم الحديث يرويه عمارة بن ذاذان، وقال البخاري: ربما اضطرب حديثهُ، وقال أحمد: يروي عن أنس أحاديث مناكير، وقال أبو حاتم الرازي: لا يحتج به، وقال الدار قطني: ضعيف، أخبرنا ابن الحصين مرفوعاً إلى عمارة عن ثابت عن أنس رضي الله عنه قال: بينما عائشة رضي الله عنها في بيتها سمعت صوتاً في المدينة. فقالت: ما هذا؟ فقالوا عير لعبد الرحمن بن عوف قدمت من الشام تحمل من كل شيء، قال وكانت سبعمائة بعير، فارتجت المدينة من الصوت. فقالت عائشة رضي الله عنها: سمعت رسول الله ﷺ يقول: قد رأيت

عبد الرحمن بن عوف يدخل الجنة حبواً. فبلغ ذلك عبد الرحمن بن عوف فقال: إن استطعت لأدخلنها قائماً. فجعلها بأقتابها وأحمالها في سبيل الله عز وجل.

وقوله: ترك المال الحلال أفضل من جمعه. ليس كذلك بل متى صح القصد فجمعه أفضل بلا خلاف عند العلماء. والحديث الذي ذكره عن رسول الله ﷺ من أسف على دنيا فاتته الخ مجال: ما قاله رسول الله ﷺ قط. وقوله: هل تجد في دهرك حلالا. فيقال له: وما الذي أصاب الحلال والنبي ﷺ يقول: الحلال بين والحرام بين. أترى يريد بالحلال وجود حبة مذ خرجت من المعدن ما تقلبت في شبهة، هذا يبعد وما طولبنا به. بل لو باع المسلم يهوديا كان الثمن حلالا بلا شك. هذا مذهب الفقهاء وأعجب لسكوت أبي حامد بل لنصرته ما حكى وكيف يقول أن فقد المال أفضل من وجوده وإن صرف إلى الخيرات. ولو أدعى الاجماع على خلاف هذا لصح، ولكن تصوفه غير فتواه. وعن المروزي قال سمعت رجلا يقول لأبي عبد الله إني في كفاية فقال: الزم السوقتصل به الرحم وتعود المرضى.

وقوله ينبغي للمريد أن يخرج من ماله، قد بينا أنه إن كان حراماً أو فيه شبهة أو إن يقنع هو باليسير أو بالكسب جاز له أن يخرج منه. وإلا فلا وجه لذلك، وأما ثعلبة فما ضره المال إنما ضره البخل بالواجب.

وأما الانبياء فقد كان لابراهيم عليه الصلاة والسلام زرع ومال ولشعيب ولغيره وكان سعيد بن المسيب رضي الله عنه يقول لا خير فيمن لا يطلب المال يقضي به دينه ويصون به عرضه ويصل به رحمه فان مات تركه ميراثا لمن بعده وخلف ابن المسيب أربعمائة دينار وقد ذكرنا ما خلفت الصحابة. وقد خلف سفيان الثوري رضي الله عنه مائتين وكان يقول: المال في هذا الزمان سلاح وما زال السلف يمدحون المال ويجمعونه للنوائب وإعانة الفقراء. وإنما تجافاه قوم منهم إثاراً للتشاغل بالعبادات وجمع الهمم فقنعوا باليسير ولو قال هذا القائل أن التقلل منه أولى قرب الأمر ولكنه زاحم به مرتبة الاثم.

[فصل]: واعلم أن الفقر مرض فمن ابتلى به فصبر أثيب على صبره، ولهذا يدخل الفقراء الجنة قبل الأغنياء بخمسمائة عام لمكان صبرهم على البلاء والمال

نعمة والنعمة تحتاج إلى شكر، والغنى وإن تعب وخاطر كالمفتي والمجاهد والفقير كالمعتزل في زاوية. وقد ذكر أبو عبد الرحمن السلمي في كتاب سنن الصوفية باب كراهية أن يخلف الفقير شيئاً. فذكر حديث الذي مات من أهل الصفة وخلف دينارين. فقال رسول الله ﷺ: كيتان.

قال المصنف: وهذا احتجاج من لا يفهم الحال فان ذلك الفقير كان يزاحم الفقراء في أخذ الصدقة وحبس ما معه فلذلك قال: كيتان، ولو كان المكروه نفس ترك المال لما قال رسول الله ﷺ لسعد: إنك إن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عالة يتكففون الناس ولما كان أحد من الصحابة يخلف شيئا. وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: حث رسول الله ﷺ على الصدقة فجئت بنصف مالي. فقال رسول الله ﷺ: وما أبقيت لأهلك. فقلت مثله، فلم ينكر عليه رسول الله ﷺ قال ابن جرير الطبري وفي هذا الحديث دليل على بطلان ما يقوله جهلة المتصوفة أن ليس للانسان إدخار شيء في يومه لغده، وإن فاعل ذلك قد أساء الظن بربه ولم يتوكل عليه حق توكله. قال ابن جرير: وكذلك قوله عليه الصلاة والسلام اتخذوا الغنم فانها بركة. فيه دلالة على فساد قول من زعم من المتصوفة أنه لا يصح لعبد التوكل على ربه إلا بأن يصبح ولا شيء عنده من عين ولا عرض ويمسى كذلك. ألا ترى كيف أدخر رسول الله ﷺ لأزواجه قوت سنة.

[فصل] وقد خرج أقوام من أموالهم الطيبة ثم عادوا يتعرضون للأوساخ ويطلبون هذا لأن حاجة الإنسان لا تنقطع، والعاقل يعد للمستقبل وهؤلاء مثلهم في إخراج المال عند بداية تزهدهم مثل من روى في طريق مكة فبدد الماء الذي معه. والحديث باسناد عن جابر بن عبد الله قال قدم أبو حصين السلمي بذهب من معدنهم فقضى دينا كان عليه وفضل معه مثل بيضة الحمامة، فأتى بها رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله ضع هذه حيث أراك الله أو حيث رأيت، قال فجائه عن يمينه فأعرض عنه ثم جاءه عن يساره فأعرض عنه ثم جاءه من بين يديه فنكس رسول الله ﷺ رأسه. فلما أكثر عليه أخذها من يديه فحذفه بها لو أصابته لعقرته، ثم أقبل عليه رسول الله ﷺ، فقال يعمد أحدكم إلى ماله فيتصدق به ثم يعقد فيتكفف الناس، وإنما الصدقة عن ظهر غنى وابدأ

بن تعول. وقد رواه أبو داود في سننه من حديث محمود بن لبيد عن جابر بن عبد الله. قال كنا عند رسول الله ﷺ إذ جاءه رجل بمثل البيضة من ذهب فقال، يا رسول الله أصبت هذه من معدن فخذها فهي صدقة ما أملك غيرها. فأعرض عنه رسول الله ﷺ. ثم أتاه من قبل ركنه الأيمن فقال مثل ذلك فأعرض عنه ثم أتاه من قبل ركنه الأيسر فأعرض عنه رسول الله ﷺ. ثم أتاه من خلفه فأخذها رسول الله ﷺ فحذفه بها فلو أصابته لأقصعته أو لعقرته. فقال رسول الله ﷺ. يأتي أحدكم بما يملك فيقول هذه صدقة ثم يقعد يتكفف الناس خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى. وفي رواية أخرى: خذ عنا مالك لا حاجة لنا به. وروى أبو داود من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، قال: دخل رجل المسجد فأمر رسول الله ﷺ أن يطرحوا ثياباً فطرحوا. فأمر له منها بثوبين ثم حث على الصدقة. فجاء فطرح أحد الثوبين فصاح به: خذ ثوبك.

قال المصنف: ونقلت من خط أبي الوفاء بن عقيل. قال قال: ابن شاذان دخل جماعة من الصوفية على الشبلي، فأنفذ إلى بعض المياسير يسأله مالا ينفقه عليهم. فرد الرسول وقال يا أبا بكر. أنت تعرف الحق فهلا طلبت منه، فقال للرسول: إرجع اليه وقل له الدنيا سفلة أطلبها من سفلة مثلك واطلب الحق من الحق. فبعث اليه بمائة دينار. قال ابن عقيل: ان كان أنفذ اليه المائة دينار للافتداء من هذا الكلام القبيح وأمثاله. فقد أكل الشبلي الخبيث من الرزق وأطعم أضيافه منه.

[**فصل**]: وقد كان لبعضهم بضاعة فأنفقها وقال. ما أريد آن تكون ثقتى إلا بالله وهذا قلة فهم لأنهم يظنون أن التوكل قطع الأسباب وإخراج الأموال .

أخبرنا القزاز قال أخبرنا الخطيب قال أخبرنا أبو نعيم الحافظ قال أنبأنا جعفر الخلدي في كتابه قال سمعت الجنيد يقول وقفت يا أبي يعقوب الزيات بابه في جماعة من أصحابنا. فقال: ما كان لكم شغل في الله عز وجل يشغلكم عن المجيء إليّ ، فقلت له: إذا كان مجيئنا اليك من شغلنا به فلم ننقطع عنه: فسألته عن مسألة في التوكل فأخرج درهما كان عنده ثم أجابني. فأعطى التوكل حقه ثم قال: استحييت من الله أن أجيبك وعندي شيء.

قال المصنف: لو فهم هؤلاء معنى التوكل وأنه ثقة القلب بالله عز وجل لا إخراج صور المال. ما قال هؤلاء هذا الكلام. ولكن قل فهمهم وقد كان سادات الصحابة والتابعين يتجرون ويجمعون الأموال وما قال مثل هذا أحد منهم. وقد روينا عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه. أنه قال حين أمر بترك الكسب لأجل شغله بالخلافة، فمن أين أطعم عيالي. وهذا القول منكر عند الصوفية يخرجون قائله من التوكل وكذلك ينكرون على من قال هذا الطعام يضرني. وقد رووا في ذلك حكاية عن أبي طالب الرازي قال. حضرت مع أصحابنا في موضع فقدموا اللبن وقال لي كل فقلت لا آكله فانه يضرني فلما كان بعد أربعين سنة صليت يوماً خلف المقام ودعوت الله عز وجل وقلت. اللهم انك تعلم أني ما أشركت بك طرفة عين. فسمعت هاتفاً يهتف بي ويقول- ولا يوم اللبن.

قال المصنف: وهذه الحكاية الله أعلم بصحتها- واعلم أن من يقول هذا يضرني. لا يريد أن ذلك يفعل الضرر بنفسه وإنما يريد أنه سبب الضرر كما قال الخليل صلوات الله وسلامه عليه. «رب إنهن أضللن كثيراً من الناس». وقد صح عن رسول الله ﷺ أنه قال ما نفعني مال كمال أبي بكر. وقوله- ما نفعني مقابل لقول القائل - ما ضرني. ويصح عنه أنه قال. ما زالت أكلة خيبر تعادّني فهذا أو أن قطعت أبهرى[1]. وقد ثبت أنه لا رتبة أولى من رتبة النبوة وقد نسب النفع إلى المال والضرر إلى الطعام فالتحاشي عن سلوك طريقة ﷺ، تعاطٍ على الشريعة فلا يلتفت إلى هذيان من هذي في مثل هذا.

[فصل]: قال المصنف: وقد بينا أنه كان أوائل الصوفية يخرجون من أموالهم زهداً فيها. وذكرنا أنهم قصدوا بذلك الخير إلا أنهم غلطوا في هذا الفعل. كما ذكرناه من مخالفتهم بذلك الشرع والعقل. فأما متأخروهم فقد مالوا إلى الدنيا وجمع المال من أي وجه كان إيثاراً للراحة وحباً للشهوات. فمنهم من يقدر على الكسب ولا يعمل ويجلس في الرباط او المسجد ويعتمد على صدقات الناس وقلبه معلق بطرق الباب. ومعلوم ان الصدقة لا تحل لغنى ولا لذي

(١) الأبهر عرق في الظهر، فإذا انقطع لم تبق معه حياة: وتعادني بالدال المشددة تأتيني المرة بعد المرة.

مرة[1] سوى ولا يبالون من بعث اليهم فربما بعث الظالم والماكس فلم يردوه . وقد وضعوا في ذلك بينهم كلمات منها تسمية ذلك- بالفتوح ومنها ان رزقنا لا بد ان يصل الينا . ومنها انه من الله فلا يرد عليه ولا نشكر سواه . وهذا كله خلاف الشريعة وجهل بها وعكس ما كان السلف الصالح عليه . فان النبي ﷺ قال . الحلال بين والحرام بين وبينهما مشتبهات لا يعلمهن كثير من الناس فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه وقد قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه من أكل الشبهة . وكان الصالحون لا يقبلون عطاء ظالم ولا ممن في ماله شبهة . وكثير من السلف لم يقبل صلة الإخوان عفافاً وتنزهاً وعن أبي بكر المروزي قال ذكرت لأبي عبد الله رجلا من المحدثين فقال رحمه الله أي رجل كان لولا خلة واحدة . ثم سكت . ثم قال . ليس كل الخلال يكملها الرجل فقلت له أليس كان صاحب سنة . فقال . لعمري لقد كتبت عنه ولكن خلة واحدة كان لا يبالي ممن أخذ .

قال المصنف : ولقد بلغنا ان بعض الصوفية دخل على بعض الأمراء الظلمة فوعظه فأعطاه شيئاً فقبله . فقال الأمير كلنا صيادون وإنما الشباك تختلف ثم أين هؤلاء من الأنفة من الميل للدنيا فان النبي ﷺ قال اليد العليا خير من اليد السفلى- واليد العليا هي المعطية هكذا فسره العلماء وهو الحقيقة وقد تأوله بعض القوم فقال العليا هي الأخذة قال ابن قتيبة ولا أرى هذا إلا تأويل قوم استطابوا السؤال .

[فصل] قال المصنف : ولقد كان أوائل الصوفية ينظرون في حصول الأموال من أي وجه ويفتشون عن مطامعهم وسئل احمد بن حنبل عن السرى السقطى فقال الشيخ المعروف بطيب المطعم وقال السرى صحبت جماعة إلى الغزو فاكتربنا داراً فنصب فيها تنوراً فتورعوا أن يأكلوا من خبز ذلك التنور فأما من يرى ما قد تجدد من صوفية زماننا من كونهم لا يبالون من أين أخذوا فانه يعجب . ولقد دخلت بعض الأربطة فسألت عن شيخه فقيل لي قد مضى إلى الأمير فلان يهنئه بخلعة قد خلعت عليه وكان ذلك الأمير من كبار الظلمة فقلت ويحكم ما كفاكم

---

(١) المرة بكسر الميم القوة.

أن فتحتم الدكان حتى تطوفون على رءوسكم بالسلع يقعد أحدكم عن الكسب مع قدرته عليه معولا على الصدقات والصلاة ثم لا يكفيه حتى يأخذ ممن كان ثم لا يكفيه حتى يدور على الظلمة فيستعطي سنهم ويهنئهم بملبوس لا يحل وولاية لا عدل فيها والله انكم أضر على الإسلام من كل مضر.

[فصل]: قال المصنف وقد صار جماعة من أشياخهم يجمعون المال من الشبهات ثم ينقسمون فمنهم من يدعى الزهد مع كثرة المال وحرصه على الجمع وهذه الدعوى مضادة للحال ومنهم من يظهر الفقر مع جمعه المال واكثر هؤلاء يضيقون على الفقراء بأخذهم الزكاة ولا يجوز لهم ذلك وقد كان أبو الحسن البسطامي شيخ رباط ابن المجيان[1] يلبس الصوف صيفاً وشتاء وتقصده الناس يتبركون به فمات فخلف أربعة آلاف دينار.

قال المصنف: وهذا فوق القبيح وقد صح عن النبي ﷺ أن رجلا من أهل الصفة مات فخلف دينارين فقال ﷺ كيتان.

ذكر تلبيس إبليس على الصوفية في لباسهم

قال المصنف: لما سمع أوائل القوم ان النبي ﷺ كان يرقع ثوبه وانه قال لعائشة رضي الله عنها لا تخلعي ثوباً حتى ترقعيه وان عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان في ثوبه رقاع وان أويسا القرني كان يلتقط الرقاع من المزابل فيغسلها في الفرات ثم يخيطها فيلبسها اختاروا المرقعات وقد أبعدوا في القياس. فان رسول الله ﷺ وأصحابه كانوا يؤثرون البذاذة ويعرضون عن الدنيا زهداً وكان أكثرهم يفعل هذا لأجل الفقر كما روينا عن مسلمة بن عبد الملك انه دخل على عمر بن العزيز وعليه قميص وسخ فقال لامرأته فاطمة إغسلي قميص أمير المؤمنين فقالت والله ماله قميص غيره. فأما إذا لم يكن هذا لفقر وقصد البذاذة فما له من معنى.

[فصل]: قال المصنف فأما صوفية زماننا فانهم يعمدون إلى ثوبين أو ثلاثة كل واحد منها على لون فيجعلوها خرقاً ويلفقونها فيجمع ذلك الثوب وصفين الشهرة والشهوة فان لبس مثل هذه المرفعات أشهى عند خلق كثير من الديباج

(١) وفي النسخة الثانية المحليان، وفي نسخة أخرى الملحيان.

وبها يشتهر صاحبها انه من الزهاد افتراهم يصيرون بصورة الرقاع كالسلف كذا قد ظنوا وان إبليس قد لبس عليهم وقال أنتم صوفية لأن الصوفية كانوا يلبسون المرقعات وأنتم كذلك أتراهم ما علموا ان التصوف معنى لا صورة وهؤلاء قد فاتهم التشبيه في الصورة والمعنى أما الصورة فان القدماء كانوا يرقعون ضرورة ولا يقصدون التحسن بالمرقع ولا يأخذون أثواباً جدداً مختلفة الألوان فيقطعون من كل ثوب قطعة ويلفقونها على أحسن التوقيع ويخيطونها ويسمونها مرقعة وأما عمر رضي الله عنه لما قدم بيت المقدس حين سأل القسيسون والرهبان عن أمير المسلمين فعرضوا عليهم أمراء العساكر مثل أبي عبيدة وخالد بن الوليد وغيرهما، فقالوا ، ليس هذا المصور عندنا ، ألكم أمير أولا ، فقالوا ، لنا أمير غير هؤلاء ، فقالوا هو أمير هؤلاء ، قالوا ، نعم هو عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، فقالوا ارسلوا اليه ننظره فان كان هو سلمنا اليكم من غير قتال وان لم يكن هو فلا ، فلو حاصرتمونا ما تقدرون علينا فأرسلوا المسلمين إلى عمر رضي الله عنه واعلموه بذلك فقدم عليهم وعليه ثوب مرقع سبع عشرة رقعة بينها رقعة من اديم فلما رأوه الروحانية والقسوس على هذه الصفة سلموا بيت المقدس اليه من غير قتال، فأين هذا مما يفعله جهال الصوفية في زماننا فنسأل الله العفو والعافية، وأما المعنى فان أولئك كانوا أصحاب رياضة وزهد.

[فصل]: قال المصنف. ومن هؤلاء المذمومين من يلبس الصوف تحت الثياب ويلوح بكمه حتى يرى لباسه ، وهذا لص ليلي، ومنهم من يلبس الثياب اللينة على جسده ثم يلبس الصوف فوقها وهذا لص نهاري مكشوف. وجاء آخرون فأرادوا التشبه بالصوفية وصعب عليهم البذاذة وأحبوا التنعم ولم يروا الخروج من صورة التصوف لئلا يتعطل المعاش فلبسوا الفوط الرفيعة واعتموا بالرومى الرفيع إلا انه بغير طراز فالقميص والعمامة على أحدهم بثمن خمسة أثواب من الحرير.

وقد لبس إبليس عليهم انكم صوفية بنفيس النفس. وإنما أرادوا أن يجمعوا بين رسوم التصوف وتنعم أهل الدنيا. ومن علاماتهم مصادفة الأمراء ومفارقة الفقراء كبراً وتعظيما. وقد كان عيسى بن مريم صلوات الله وسلامه عليه يقول: **يا بني إسرائيل** : ما لكم تأتوني وعليكم ثياب الرهبان، وقلوبكم قلوب الذئاب

الضواري. إلبسوا لباس الملوك وألينوا قلوبكم بالخشية.

وأخبرنا محمد بن أبي القاسم قال أخبرنا حمد بن أحمد الحداد قال أخبرنا أبو نعيم الحافظ ثنا أحمد بن جعفر بن معبد ثنا يحيى بن مطرف ثنا أبو ظفر ثنا جعفر بن سليمان عن مالك بن دينار، قال. ان من الناس ناساً اذا لقوا القراء ضربوا معهم بسهم، واذا لقوا الجبابرة وأبناء الدنيا أخذوا معهم بسهم، فكونوا من قراء الرحمن بارك الله فيكم.

أخبرنا محمد نا حمد نا أبو نعيم ثنا الحسين بن محمد بن العباس الفقيه ثنا احمد ابن محمد اللالي ثنا أبو حاتم ثنا هدبة ثنا حزم. قال سمعت مالك بن دينار يقول: انكم في زمان أشهب لا يبصر زمانكم إلا البصير. انكم في زمان كثير تفاحشهم قد انتفخت ألسنتهم في أفواههم فطلبوا الدنيا بعمل الآخرة فاحذروهم على أنفسكم لا يوقعوكم في شباكهم.

أخبرنا المحمدان بن ناصر وابن عبد الباقي قالا أخبرنا حمد بن احمد نا احمد بن عبد الله الحافظ ثنا احمد بن جعفر بن حمدان ثنا عبد الله بن احمد ثنى مهنى الشامي ثنا ضمرة عن سعيد بن شبل قال: نظر مالك بن دينار إلى شاب ملازم للمسجد فجلس اليه. فقال له: هل لك أن أكلم بعض العشارين يجرون عليك شيئاً وتكون معهم قال: ما شئت يا أبا يحيى: قال فأخذ كفاً من تراب فجعله على رأسه.

أخبرنا المحمدان قالا نا حمد نا احمد ثنا قارون بن عبد الكبير الخطابي ثنا هشام بن علي السيرافي ثنا قطن بن حماد بن واقد ثنا أبي ثنا مالك بن دينار. قال: كان فتى يتفرى فكان يأتيني. فابتلى: فولى الجسر فبينما هو يصلي إذ مرت سفينة فيها بط. فنادى بعض أعوانه: قرب لنأخذ للعامل بطة: فأشار بيده سبحان الله أي بطتين قال فكان أبي اذا حدث بهذا الحديث بكى وأضحك الجلساء.

أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعيد بن أبي صادق نا ابن باكويه قال سمعت محمد بن خفيف يقول قلت لرويم أوصني فقال هو بذل الروح وإلا فلا تشتغل بنزهات الصوفية. أخبرنا بن ناصر نا أبو عبد الله الحميدي نا أبو بكر

احمد بن محمد الأردستاني ثنا عبد الرحمن السلمي قال سمعت أبي يقول بلغني ان رجلا قال للشبلي: قد ورد جماعة من أصحابك وهم في الجامع فمضى فرأى عليهم المرقعات والفوط فأنشأ يقول:

أمـا الخيـام فانهـا كخيامهم ... وأرى نساء الحي غير نسائها

قال المصنف رحمه الله قلت واعلم ان هذه البهرجة في تشبيه هؤلاء بأولئك لا تخفي إلا على كل غبي في الغاية. فأما أهل الفطنة فيعلمون أنه تنميس بارد والأمر في ذلك على نحو قول الشاعر:

تشبهـت حور الظبـاء بهم ... ان سكنت فيك ولا مثل سكن
أصامـت بناطـق ونافر ... بآنس وذو خلا بذي شجن
مشتبـه أعرفـه وإنمـا ... مغالطا قلت لصحي دار من

[فصل] قال المصنف. وإنما أكره لبس الفوط المرقعات لأربعة أوجه أحدها انه ليس من لباس السلف وإنما كان السلف يرقعون ضرورة. والثاني انه يتضمن إدعاء الفقر وقد أمر الانسان ان يظهر نعمة الله عليه. والثالث انه إظهار للزهد وقد أمرنا بستره. والرابع انه تشبه بهؤلاء المتزحزحين عن الشريعة ومن تشبه بقوم فهو منهم.

وقد أخبرنا ابن الحسين نا بن المذهب نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن احمد ثنى أبي ثنا أبو النصر ثنا عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان ثنا حسان بن عطية عن أبي منيب الحرسي عن ابن عمر. قال قال رسول الله ﷺ من تشبه بقوم فهو منهم. وقد أنبأنا أبو زرعة طاهر بن محمد بن طاهر قال أخبرني أبي . قال: لما دخلت بغداد في رحلتي الثانية قصدت الشيخ أبا محمد عبد الله بن أحمد السكري لأقرأ عليه أحاديث- وكان من المنكرين على هذه الطائفة- فأخذت في القراءة فقال أيها الشيخ انك لو كنت من هؤلاء الجهال الصوفية لعذرتك. أنت رجل من أهل العلم تشتغل بحديث رسول الله ﷺ وتسعى في طلبه فقلت. أيها الشيخ وأي شيء أنكرت عليّ حتى أنظر فان كان له أصل في الشريعة لزمته، وان لم يكن له أصل في الشريعة تركته فقال ما هذه الشوازك[1] التي في مرقعتك فقلت

(١) نوع من الشريط معمول من الحرير المصبغ.

أيها الشيخ هذه أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما تخبر أن رسول الله ﷺ كان له جبة مكفوفة الجيب والكمين والفرجين بالديباج وإنما وقع الانكار لأن هذه الشوازك ليست من جنس الثوب والديباج ليس من الجبة فاستدللنا بذلك على أن لهذا أصلا في الشرع يجوز مثله.

قال المصنف: قلت لقد أصاب السكري في إنكاره وقل فقه ابن طاهر في الرد عليه فان الجبة المكفوفة الجيب والكمين قد جرت العادة بلبسها كذلك فلا شهرة في لبسها. فأما الشوازك فتجمع شهرة الصورة، وشهرة دعوى الزهد. وقد أخبرتك انهم يقطعون الثياب الصحاح ليجعلوها شوازك لا عن ضرورة يقصدون الشهرة لحسن ذلك والشهرة بالزهد ولهذا وقعت الكراهية. وقد كرهها جماعة من مشايخهم كما بينا.

أخبرنا أبو بكر بن حبيب العامري نا أبو سعد بن أبي صادق ثنا أبو عبد الله بن باكويه قال سمعت الحسين بن احمد الفارسي يقول سمعت الحسين بن هند يقول سمعت جعفر الحذاء يقول: لما فقد القوم الفوائد من القلوب اشتغلوا بالظواهر وتزيينها يعني بذلك- أصحاب المصبغات والفوط- أخبرنا ابن حبيب نا ابن صادق ثنا بن باكويه أخبرنا أبو يعقوب الخراط. قال سمعت الثوري يقول: كانت المرقعات غطاء على الدر فصارت جيفاً على مزابل قال ابن باكويه: وأخبرني أبو الحسن الحنظلي. قال نظر محمد بن محمد بن علي الكتاني إلى أصحاب المرقعات فقال: إخواني ان كان لباسكم موافقاً لسرائركم لقد أحببتم أن يطلع الناس عليها، وان كانت مخالفة لسرائركم فقد هلكتم ورب الكعبة. أخبرنا محمد بن ناصر أنبأنا أبو بكر بن خلف ثنا محمد بن الحسين السلمي. قال سمعت نصر بن أبي نصر يقول: قال أبو عبد الله محمد بن عبد الخالق الدينوري لبعض أصحابه. لا يعجبنك ما ترى من هذه اللبسة الظاهرة عليهم، فما زينوا الظواهر إلا بعد أن خربوا البواطن. وقال ابن عقيل. دخلت يوماً الحمام فرأيت على بعض أوتاد السلخ جبة مشوزكة مرقعة بفوط. فقلت للحمامي. أرى سلخ الحية. فمن داخل. فذكر لي بعض من يتصفف للبلاء حوشاً للأموال.

[فصل] قال المصنف: وفي الصوفية من يرقع المرقعة حتى تصير كثيفة خارجة عن الحد أخبرنا أبو منصور القزاز قال أخبرنا **احمد بن علي بن ثابت نا**

القاضي أبو محمد الحسن بن رامين الأسد آبادي نا أبو محمد عبد الله بن محمد الشيرازي نا جعفر الخالدي ثنا بن خباب أبو الحسين صاحب ابن الكريني قال أوصى لي ابن الكريني بمرقعته فوزنت فردة كم من أكمامها فاذا فيه أحد عشر رطلا، قال جعفر، وكانت المرقعات تسمى في ذلك الوقت الكيل [1].

[فصل] وقد قرروا أن هذه المرقعة لا تلبس إلا من يد شيخ. وجعلوا لها إسناداً متصلا كله كذب ومحال وقد ذكر محمد بن طاهر في كتابه فقال باب السنة في لبس الخرقة من يد الشيخ فجعل هذا من السنة واحتج بحديث أم خالد ان النبي ﷺ أتى بثياب فيها خميصة[2] سوداء فقال من ترون أكسو هذه. فسكت القوم: فقال رسول الله ﷺ ائتوني بأم خالد، قالت فأتى بي فألبسنيها بيده. وقال. أبلي واخلقي.

قال المصنف: وإنما ألبسها رسول الله ﷺ لكونها صبية. وكان أبوها خالد بن سعيد بن العاص. وأمها همينة بنت خلف. قد هاجروا إلى أرض الحبشة فولدت لهما هناك أم خالد واسمها أمه ثم قدموا فأكرمها رسول الله ﷺ لصغر سنها وكما اتفق فلا يصير هذا سنة. وما كان من عادة رسول الله ﷺ إلباس الناس. ولا فعل هذا أحد من أصحابه ولا تابعيهم.

ثم ليس من السنة عند الصوفية أن يلبس دون الكبير ولا أن تكون الخرقة سوداء بل مرقعة أو فوطة فهلا جعلوا السنة لبس الخرق السود كما جاء في حديث أم خالد، وذكر محمد بن طاهر في كتابه فقال: باب السنة فيما شرط الشيخ على المريد في لبس المرقعة. واحتج بحديث عبادة، بايعنا رسول الله ﷺ على السمع والطاعة في العسر واليسر، قال المصنف فانظر إلى هذا الفقه الدقيق، وأين اشتراط الشيخ على المريد من اشتراط رسول الله ﷺ الواجب الطاعة على البيعة الاسلامية اللازمة.

[فصل] وأما لبسهم المصبغات. فانها ان كانت زرقاء فقد فاتهم فضيلة البياض، وان كانت فوطا فهو ثوب شهرة وشهرته أكثر من شهرة الأزرق وان

---

(١) في النسخة الثانية- الكبل - بالباء الموحدة

(٢) كذا في النسختين

كانت مرقعة فهي أكثر شهرة. وقد أمر الشرع بالثياب البيض ونهى عن لباس الشهرة. فأما أمره بالثياب البيض فأخبرنا هبة الله بن محمد نا الحسن بن علي التميمي نا احمد بن جعفر ثنا عبد الله بن احمد بن حنبل ثنى أبي ثنا علي ابن عاصم نا عبد الله بن عثمان بن حيثم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال قال رسول الله ﷺ البسوا من ثيابكم البيض فانها من خير ثيابكم وكفنوا فيها موتاكم. قال عبد الله، وحدثني أبي ثنا يحيى بن سعيد عن سفيان ثنى حبيب بن أبي ثابت عن ميمون بن أبي شبيب عن سمرة بن جندب عن النبي ﷺ . قال. البسوا الثياب البيض فانها أطهر وأطيب. وكفنوا فيها موتاكم. قال الترمذي. هذان حديثان صحيحان، وفي الباب عن ابن عمر، قال، وهذا الذي يستحبه أهل العلم، وقال احمد بن حنبل واسحاق، أحب الثياب الينا أن نكفن فيها البياض، وقد ذكر محمد بن طاهر في كتابه فقال، باب السنة في لبسهم المصبغات، واحتج بأن النبي صلوات الله عليه وسلامه، لبس حلة حمراء، وانه دخل يوم الفتح وعليه عمامة سوداء.

قال المصنف: قلت ولا ينكر ان رسول الله ﷺ لبس هذا ولا ان لبسه غير جائز، وقد روى انه كان يعجبه الحبرة، وإنما المسنون الذي يأمر به ويداوم عليه وقد كانوا يلبسون الأسود والأحمر، فأما الفوط والمرقع فانه لبس شهرة.

[**فصل**]: وأما النهي عن لباس الشهرة وكراهته. فأخبر أبو منصور ابن خيرون أنبأنا أبو بكر الخطيب نا ابن زرقويه ثنا جعفر بن محمد الخالدي ثنا محمد ابن عبد الله أبو جعفر الحضرمي ثنا روح بن عبد امؤمن ثنا وكيع بن محرز الشامي ثنا عثمان بن جهم عن زر بن حبيش عن أبي ذر. عن النبي ﷺ انه قال من لبس ثوب شهرة أعرض الله عنه حتى يضعه. أخبرنا عبد الحق ابن عبد الخالق قال أنبأنا المبارك ابن عبد الجبار نا أبو الفرج الحسين بن علي الطناجيري وأنبأنا هبة الله بن محمد أنبأنا الحسين بن علي التميمي قالا أخبرنا أبو حفص بن شاهين ثنا خثيمة بن سليمان بن حيدرة ثنا محمد بن الهيثم ثنا أحمد ابن أبي شعيب الحراني ثنا مجلد بن يزيد عن أبي نعيم عن عبد الرحمن بن حرملة عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة وزيد بن ثابت رضي الله عنهما عن النبي ﷺ. أنه نهى عن الشهرتين فقيل يا رسول الله وما الشهرتان قال؟ رقة الثياب وغلظها. ولينها

وخشونتها، وطولها وقصرها ولكن سداد بين ذلك واقتصاد. أخبرنا محمد بن ناصر نا محمد بن علي بن ميمون نا عبد الوهاب بن محمد الغندجاني نا أبو بكر بن عبدان نا محمد بن سهل ثنا محمد بن اسماعيل البخاري. قال. قال موسى بن حماد بن سلمة عن ليث عن مهاجر عن ابن عمر قال من لبس ثوباً مشهوراً أذله الله يوم القيامة. قال المصنف. وقد روى لنا مرفوعاً قال أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد ثنى أبي ثنا حجاج ثنا شريك عن عثمان بن أبي راشد عن مهاجر الشامي عن ابن عمر. قال قال رسول الله ﷺ. من لبس ثوب شهرة ألبسه الله ثوب المذلة يوم القيامة. أخبرنا محمد بن ناصر نا المبارك بن عبد الجبار وعبد القادر بن محمد بن يوسف قالا أخبرنا أبو اسحاق البرمكي نا أبو بكر بن نجيب ثنا أبو جعفر بن ذريح ثنا هناد ثنا أبو معاوية عن ليث عن مهاجر بن أبي الحسن عن ابن عمر رضي الله عنه قال. من لبس ثوب شهرة من الثياب ألبسه الله ثوب ذلة. وعن ليث عن شهر عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال من ركب مشهوراً من الدواب أعرض الله عنه ما دام عليه وإن كان كريماً.

قال المصنف: وقد روينا أن ابن عمر رضي الله عنهما رأى على ولده ثوباً قبيحاً دوناً فقال لا تلبس هذا. فان هذا ثوب شهرة. أخبرنا اسماعيل بن أحمد نا اسماعيل بن مسعدة نا حمزة بن يوسف نا أبو أحمد بن عدي ثنا أحمد بن محمد بن الهيثم الدوري ثنا محمد بن علي بن الحسن بن شقيق قال حدثنا محمد بن مزاحم ثنا بكير بن معروف عن مقاتل بن بريدة عن أبيه بريدة قال شهدت مع رسول الله ﷺ فتح خيبر وكنت فيمن صعد الثلمة فقاتلت حتى رأى مكاني وأتيت وعليّ ثوب أحمر. فما علمت اني ركبت في الإسلام ذنباً أعظم منه للشهرة وقال سفيان الثوري. كانوا يكرهون الشهرتين الثياب الجياد التي يشتهر بها ويرفع الناس اليه فيها أبصارهم والثياب الرديئة التي يحتقر فيها ويستبذل، وقال معمر. عاتبت أيوب على طول قميصه. فقال. إن الشهرة فيما مضى كانت في طوله وهي اليوم في تشميره.

[فصل] **قال المصنف** ومن الصوفية من يلبس الصوف ويحتج بأن النبي ﷺ لبس الصوف. وبما روى في فضيلة لبس الصوف، فأما لبس رسول الله ﷺ

الصوف فقد كان يلبسه في بعض الأوقات لم يكن لبسه شهرة عند العرب. وأما ما يروى في فضل لبسه فمن الموضوعات التي لا يثبت منها شيء. ولا يخلو لابس الصوف من أحد أمرين: اما أن يكون متعوداً لبس الصوف وما يجانسه من غليظ الثياب فلا يكره ذلك له لأنه لا يشهر به. واما أن يكون مترفاً لم يتعوده فلا ينبغي له لبسه من وجهين. أحدهما أنه يحمل بذلك على نفسه ما لا تطيق ولا يجوز له ذلك والثاني أنه يجمع بلبسه بين الشهرة وإظهار الزهد. وقد أخبرنا حمد بن منصور الهمداني نا أبو علي أحمد بن سعد بن علي العجلي نا أبو ثابت هجير بن منصور بن علي الصوفي إجاز ثنا أبو محمد جعفر ابن محمد بن الحسن بن اسماعيل الأبهري ثنا روز به ثنا محمد بن اسماعيل بن محمد الطائي ثنا بكر بن سهل الدمياطي ثنا محمد بن عبد الله بن سليمان ثنا داود ثنا عباد بن العوام عن عباد بن كثير عن أنس قال قال رسول الله ﷺ من لبس الصوف ليعرفه الناس كان حقاً على الله عز وجل أن يكسوه ثوباً من جرب حتى تتساقط عروقه. أنبأنا زاهر بن طاهر قال أنبأنا أبو عثمان الصابوني وأبو بكر البيهقي قالا أخبرنا أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم ثنا أبو اسحاق ابراهيم بن محمد بن يحيى ثنا العباس بن منصور ثنا سهل بن عمار ثنا نوح بن عبد الرحمن الصيرفي ثنا محمد بن عبيد الهمداني ثنى عباد بن منصور عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما. قال قال رسول الله ﷺ ان الأرض لتعج إلى ربها من الذين يلبسون الصوف رياء.

أخبرنا محمد بن ناصر نا جعفر بن أحمد نا الحسن بن علي التميمي ثنا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد ثنى أبي ثنا عبد الصمد ثنا خالد بن شوذب قال شهدت الحسن وأتاه فرقد فأخذ الحسن بكسائه فمده اليه وقال يا فريقد يا ابن أم فريقد. ان البر ليس في هذا الكساء وانما البر ما وقر في الصدر وصدقه العمل. أنبأنا محمد بن عبد الباقي نا محمد الجوهري نا أبو عمر بن حياة نا أحمد بن معروف ثنا الحسين بن الفهم ثنا محمد بن سعد قال حدثنا عمرو بن عاصم ثنا يزيد بن عوانة ثنى أبو شداد المجاشعي. قال: سمعت الحسن- وذكر عنده الذين يلبسون الصوف- فقال. ما لهم تعاقدوا ثلاثاً أكنوا الكبر في قلوبهم، وأظهروا التواضع في لباسهم. والله لأحدهم أشد عجباً بكسائه من صاحب المطرف

بمطرفه. أنبأنا ابن الحسين أنبأنا أبو علي التميمي نا أبو حفص بن شاهين ثنا محمد بن سعيد بن يحيى البزوري ثنا عبد الله بن أيوب المخرمي قال حدثنا عبد المجيد يعني ابن أبي رواد عن ابن طهمان يعني ابراهيم عن أبي مالك الكوفي عن الحسن أنه جاءه رجل ممن يلبس الصوف وعليه جبة صوف وعمامة صوف ورداء صوف فجلس فوضع بصره في الأرض فجعل لا يرفع رأسه وكأن الحسن خال فيه العجب. فقال الحسن ها إن قوماً جعلوا كبرهم في صدورهم شنعوا والله دينهم بهذا الصوف. ثم قال إن رسول الله ﷺ كان يتعوذ من زي المنافقين. قالوا يا أبا سعيد وما زي المنافقين قال خشوع اللباس بغير خشوع القلب. قال ابن عقيل هذا كلام رجل قد عرف الناس ولم يعره اللباس. ولقد رأيت الواحد من هؤلاء يلبس الجبة الصوف. فإذا قال له القائل. يا أبا فلان. ظهر منه ومن أوباشه الإنكار فعلم أن الصوف قد عمل عند هؤلاء مالا يعمله الديباج عند الأوباش. أخبرنا محمد بن عبد الباقي بن أحمد نا حمد بن أحمد الحداد نا أبو نعيم الحافظ ثنا أبو حامد بن جبلة ثنا محمد بن اسحاق ثنا اسماعيل بن أبي الحارث ثنا هارون بن معروف عن ضمرة قال سمعت رجلا يقول قدم حماد بن أبي سليمان البصرة فجاءه فرقد السنجي وعليه ثوب صوف فقال له حماد. ضع عنك نصرانيتك هذه. فلقد رأيتنا ننتظر ابراهيم يعني النخعي فيخرج علينا وعليه معصفرة. أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا حمد بن أحمد نا أبو نعيم الحافظ ثنا عبد الله بن محمد ثنا إبراهيم بن شريك الأسدي ثنا شهاب بن عباد ثنا حماد عن خالد الحذاء ان أبا قلابة قال. إياكم وأصحاب الأكسية. أخبرنا محمد ابن ناصر وعمر بن طفر قالا نا محمد بن الحسن الباقلاوي نا القاضي أبو العلاء الواسطي ثنا أبو نصر احمد بن محمد السازكي نا أبو الخير احمد بن حمد البزار ثنا محمد بن اسماعيل البخاري ثنا علي بن حجر ثنا صالح بن عمر الواسطي عن أبي خالد قال. جاء عبد الكريم أبو أمية إلى أبي العالية وعليه ثياب صوف. فقال له أبو العالية. إنما هذه ثياب الرهبان ان كان المسلمون اذا تزاوروا تجملوا. أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا حمد بن أحمد نا احمد بن عبد الله الأصبهاني ثنا أبو محمد بن حبان ثنا احمد بن الحسين الحذاء ثنا احمد بن ابراهيم الدورقي ثنا العيص بن اسحاق: قال سمعت الفضيل يقول: تزينت لهم بالصوف فلم ترهم يرفعون بك

رأساً، تزينت لهم بالقرآن فلم ترهم يرفعون بك رأساً، تزينت لهم بشيء يعد شيء كل ذلك إنما هو لحب الدنيا. أنبأنا بن الحصين. قال نا أبو علي بن المذهب قال أخبرنا أبو حفص بن شاهين قال ثنا اسماعيل بن علي قال ثنا الحسن بن علي ابن شبيب قال ثنا احمد بن أبي الحواري. قال قال أبو سليمان: يلبس أحدهم عباءة بثلاثة دراهم ونصف. وشهوته في قلبه بخمسة دراهم. أما يستحي أن يجاوز شهوته لباسه. ولو ستر زهده بثوبين أبيضين من من أبصار الناس. كان أسلم له قال أحمد بن أبي الحواري قال لي سليمان ابن أبي سليمان- وكان يعدل بأبيه. أي شيء أرادوا بلباس الصوف. قلت. التواضع. قال: لا يتكبر أحدهم الا اذا لبس الصوف. أخبرنا المبارك بن احمد الانصاري نا عبد الله بن احمد السمرقندي ثنا أبو بكر الخطيب نا الحسن بن الحسين العالي[1] نا أبو سعيد احمد ابن محمد بن رميح ثنا روح بن عبد المجيب ثنا احمد بن عمر بن يونس قال أبصر الثوري رجلا صوفياً فقال له الثوري هذا بدعة. أخبرنا محمد بن عبد الباقي نا حمد بن أحمد نا أبو نعيم الحافظ ثنا عبد المنعم بن عمر ثنا احمد بن محمد بن زياد. قال سمعت أبا داود يقول. قال سفيان الثوري لرجل عليه صوف لباسك هذا بدعة. أنبأنا زاهر بن طاهر. أنبأنا أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي نا أبو عبد الله محمد ابن عبد الله الحاكم قال أخبرني محمد بن عمر ثنا محمد بن المنذر قال سمعت احمد بن شداد يقول سمعت الحسن بن الربيع يقول سمعت عبد الله بن المبارك يقول لرجل رأي عليه صوفاً مشهوراً- أكره هذا أكره هذا. أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق نا ابن باكويه نى عبد الواحد بن بكر ثنا علي بن أبي عثمان بن زهير ثنا عثمان بن احمد ثنا الحسن بن عمرو. قال سمعت بشر بن الحارث يقول: دخل على الموصلي على المعافي- وعليه جبة صوف- فقال له: ما هذه الشهرة يا ابن أبا الحسن. فقال يا أبا مسعود أخرج أنا وأنت. فانظر أينا أشهر. فقال له المعافى: ليس شهرة البدن كشهرة اللباس. أخبرنا اسماعيل ابن أبي بكر المقرى نا طاهر بن احمد نا علي بن محمد بن بشران نا عثمان ابن احمد الدقاق ثنا الحسن بن عمرو قال سمعت بشر بن الحارث يقول: دخل بديل على أيوب السختياني وقد مد على فراشه سبنية[1] حمراء تدفع التراب فقال بدليل:

(١) في النسخة الثانية شبينة حمراء تدفع الرياء والسبنية أزر للنساء.

ما هذا. فقال أيوب: هذا خير من الصوف الذي عليك. أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق قال أخبرنا ابو عبد الله بن باكويه ثنا علان بن احمد ثنا حبيب بن الحسن ثنا الفضل بن احمد محمد بن يسار. قال سمعت بشر بن الحارث- وسئل عن لبس الصوف. فشق عليه وتبين الكراهة في وجهه ثم قال: لبس الخز والمعصفر أحب إليّ من لبس الصوف في الأمصار. أخبرنا يحيى بن ثابت بن بندار قال أخبرنا أبي نا الحسين بن علي الطناجيري نا احمد بن منصور البرسري ثنا محمد بن مخلد ثنا احمد بن منصور ثنى يزيد السقا رفيق محمد بن ادريس الانباري. قال. رأيت فتى عليه مسوح قال فقلت له من لبس هذا من العلماء. من فعل هذا من العلماء، قال قد رآني بشر بن الحارث فلم ينكر عليّ. قال يزيد فذهبت إلى بشر. فقلت له يا أبا نصر رأيت فلاناً عليه جبة مسوح فأنكرت عليه فقال: قدر آني ابو نصر فلم ينكر عليّ. قال: فقال لي بشر- لم تستشرني يا أبا خالد. لو قلت له. لقال لي. لبس فلان، ولبس فلان. أخبرنا احمد بن منصور الهمداني نا ابو علي احمد بن سعد بن علي العجلي نا أبو ثابت هجير بن منصور بن علي الصوفي إجازة نا أبو محمد جعفر بن محمد بن الحسين بن اسماعيل الصوفي ثنا ابن روزبه ثنا عبد الله ابن أحمد بن نصر القنطري ثنا ابراهيم بن محمد الإمام ثنا هشام بن خالد، قال سمعت أبا سليمان الدراني يقول لرجل لبس الصوف، إنك قد أظهرت آلة الزاهدين، فماذا أورثك هذا الصوف، فسكت الرجل، فقال له: يكون ظاهرك قطنياً وباطنك صوفياً. أخبرنا يحيى بن علي المدبر نا أبو بكر محمد ابن علي الخياط نا الحسن بن الحسين بن حمكان سمعت أبا محمد الحسن بن عثمان ابن عبد ربه البزار يقول: سمعت أبا بكر بن الزيات البغدادي يقول سمعت ابن سيرويه يقول: دخل أبو محمد بن أخي معروف الكرخي على ابي الحسن ابن بشار وعليه جبة صوف فقال له أبو الحسن: يا أبا محمد صوفت قلبك أو جسمك، صوف قلبك والبس القوهى على القوهى[1]. أخبرنا عبد الوهاب ابن المبارك الحافظ نا جعفر بن أحمد بن السواح نا عبد العزيز بن حسن الضراب قال: حدثنا أبي ثنا أحمد بن مروان ثنا أبو بكر بن أبي الدنيا أحمد بن سعيد قال: سمعت النضر بن شميل يقول: قلت

(١) القوهى الثياب البيض.

لبعض الصوفية، تبيع جبتك الصوف، فقال: إذا باع الصياد شبكته بأي شيء يصطاد.

قال أبو جعفر بن جرير الطبري: ولقد أخطأ من آثر لباس الشعر والصوف على لباس القطن والكتان، مع وجود السبيل إليه من حله، ومن أكل البقول والعدس واختاره على خبز البر، ومن ترك أكل اللحم خوفا من عارض شهوة النساء.

[**فصل**]: **قال المصنف**: وقد كان السلف يلبسون الثياب المتوسطة لا المرتفعة ولا الدون. ويتخيرون أجودها للجمعة والعيدين ولقاء الإخوان ولم يكن غير الأجود عندهم قبيحاً، وقد أخرج مسلم في صحيحه من حديث عمر ابن الخطاب رضي الله عنه، أنه رأى حلة سيراء تباع عند باب المسجد، فقال لرسول الله ﷺ لو اشتريتها ليوم الجمعة وللوفود إذا قدموا عليك، فقال رسول الله - إنما يلبس هذه من لا خلاق له في الآخرة فما أنكر عليه ذكر التجمل بها، وإنما أنكر عليه لكونها حريراً.

قال المصنف: رحمه الله: وقد ذكرنا عن أبي العالية أنه قال: كان المسلمون إذا تزاوروا تجملوا. أخبرنا أبو بكر بن عبد الباقي أنبأنا الحسن بن علي الجوهري نا أبو عمر بن حياة نا احمد بن معروف نا الحسين بن الفهم ثنا محمد بن سعد نا اسماعيل بن إبراهيم الأسدي عن ابن عون عن محمد قال: كان المهاجرون والأنصار يلبسون لباساً مرتفعاً، وقد اشترى تميم الداري حلة بألف، ولكنه كان يصلي بها. قال ابن سعد وأخبرنا عفان ثنا حماد بن زيد ثنا أيوب عن محمد ابن سيرين أن تميما الداري اشترى حلة بألف درهم وكان يقوم فيها بالليل إلى صلاته. قال وحدثنا عفان قال حدثنا حماد ابن سلمة عن ثابت، أن تميا الداري كانت له حلة قد ابتاعها بألف كان يلبسها الليلة التي ترجى فيها ليلة القدر. وأخبرنا الفضل بن دكين ثنا همام عن قتادة أن ابن سيرين أخبره أن تميا الدازي اشترى رداء بالف فكان يصلي بأصحابه فيه.

قال المصنف: رحمه الله قلت: وقد كان ابن مسعود من أجود الناس ثوباً وأطيبهم ريحاً، وكان الحسن البصري يلبس الثياب الجياد، قال كلثوم بن

جوشن خرج الحسن وعليه جبة يمنية ورداء يمني فنظر إليه فرقد، فقال: يا أستاذ لا ينبغي لمثلك أن يكون هكذا، فقال الحسن: يا ابن أم فرقد أما علمت أن أكثر أصحاب النار أصحاب الأكسية وكان مالك بن أنس يلبس الثياب العدنية الجياد وكان ثوب أحمد بن حنبل يشترى بنحو الدينار وقد كانوا يؤثرون البذاذة إلى حد وربما لبسوا خلقان الثياب في بيوتهم فإذا خرجوا تجملوا ولبسوا ما لا يشتهرون به من الدون ولا من الأعلى. أخبرنا أحمد بن منصور الهمداني نا أبو علي أحمد بن سعد على العجلي ثنا أبو ثابت هجير بن منصور بن علي الصوفي إجازة نا أبو محمد جعفر ابن محمد بن الحسين الصوفي ثنا ابن روزبه ثنا أبو سليمان محمد بن الحسين بن علي بن ابراهيم الحراني ثنا محمد بن الحسن بن قتيبة ثنا محمد بن خلف ثنا عيسى بن حازم، قال: كان لباس إبراهيم بن أدهم كتانا قطناً فروة لم أر عليه ثياب صوف ولا ثياب شهرة. أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا حمد بن أحمد نا أبو نعيم أحمد بن عبد الله قال: سمعت محمد بن إبراهيم يقول سمعت محمد بن ريان يقول: رأى على ذو النون خفاً أحمر فقال انزع هذا يا بني فانه شهرة ما لبسه رسول الله ﷺ إنما لبس النبي ﷺ خفين أسودين ساذجين. أخبرنا محمد بن ناصر نا محمد ابن علي بن ميمون نا عبد الكريم بن محمد المحاملي نا علي بن عمر الدارقطني نا أبو الحسن أحمد بن محمد بن سالم نا أبو سعيد عبد الله بن شبيب المدني ثنى الزبير عن أبي عرنة الأنصاري عن فليح بن سليمان عن الربيع بن يونس قال قال أبو جعفر المنصور: العرى الفادح خير من الزي الفاضح.

[فصل] قال المصنف واعلم أن اللباس الذي يزرى بصاحبه يتضمن إظهار الزهد، وإظهار الفقر وكأنه لسان شكوى من الله عز وجل ويوجب احتقار اللابس وكل ذلك مكروه ومنهى عنه. أخبرنا محمد بن ناصر نا علي بن الحصين ابن أيوب نا أبو علي بن شاذان ثنا أبو بكر بن سليمان النجاد ثنا أبو بكر بن عبد الله بن محمد القرشي ثنا عبد الله بن عمر القواريري ثنا هشام بن عبد الملك ثنا شعبة عن ابن اسحاق عن الأحوص عن أبيه، قال: أتيت رسول الله ﷺ وأنا قشف الهيئة، فقال: هل لك مال، قلت: نعم قال من أي المال، قلت: من كل المال قد آتاني الله عز وجل من الإبل والخيل والرقيق والغنم، قال: فإذا

آتاك الله عز وجل مالا فلير عليك. أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا احمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد ثنى أبي ثنا مسكين بن بكير ثنى الأوزاعي عن حسان بن عطية عن محمد بن المنكدر عن جابر، قال: أتانا رسول الله ﷺ زائراً في منزلي فرأى رجلا شعثاً، فقال: أما كان يجد هذا ما يسكن به رأسه، ورأى رجلا عليه ثياب وسخة، فقال: أما كان يجد هذا ما يغسل به ثيابه ما يسكن به رأسه: ورأى رجلا عليه ثياب وسخة، فقال: أما كان يجد هذا ما يغسل به ثيابه. أخبرنا عبد الوهاب بن المبارك ومحمد بن ناصر قالا نا أبو الحسين بن عبد الجبار نا أبو محمد الحسن بن علي الجوهري وأبو القاسم علي بن المحسن التنوخي قالا نا أبو عمر محمد ابن العباس بن حياة ثنا أبو بكر بن الأنباري ثنى أبي ثنا أبو عكرمة الضبي ثنا مسعود بن بشر عن أبي عبيدة معمر بن المثنى، قال: مضى علي بن أبي طالب إلى الربيع بن زياد يعوده. فقال له: يا أمير المؤمنين أشكو إليك عاصما أخي، قال: ما شأنه، قال: ترك الملاذ ولبس العباءة فغم أهله، وأحزن ولده، فقال: علي عاصما، فلما حضر بش في وجهه وقال: أترى الله أحل لك الدنيا وهو يكره أخذك منها، انت والله أهون على الله من ذلك. فوالله لأبتذلك نعم الله بالفعال! أحب إليه من ابتذالك بالمقال، فقال: يا أمير المؤمنين إني أراك تؤثر لبس الخشن وأكل الشعير فتنفس الصعداء. ثم قال ويحك يا عاصم، ان الله افترض على أئمة العدل أن يقدروا أنفسهم بالعوام لئلا يتبيع بالفقير فقره. قال أبو بكر الأنباري: المعنى لئلا يزيد ويغلو، يقال- تبيغ به الدم- إذا زاد وجاوز الحد.

[فصل] قال المصنف: فان قال قائل تجويد اللباس هوى النفس. وقد أمرنا بمعاهدتها. وتزين للخلق وقد أمرنا أن تكون أفعالنا لله لا للخلق. فالجواب: انه ليس كل ما تهواه النفس يذم ولا كل التزين للناس يكره. وإنما ينهى عن ذلك إذا كان الشرع قد نهى عنه. أو كان على وجه الرياء في باب الدين فان الإنسان يحب أن يرى جميلا وذلك حظ النفس ولا يلام فيه ولهذا يسرح شعره، وينظر في المرآة، ويسوى عمامته، ويلبس بطانة الثوب الخشن إلى داخل. وظهارته الحسنة إلى خارج. وليس في شيء من هذا ما يكره ولا يذم. أخبرنا بن علي

---

(١) كذا في النسختين ولعله الملاءة وكان لبسها من عاداتهم.

الصيرفي نا علي بن محمد بن العلاف نا عبد الملك بن محمد بن بشران نا أحمد بن ابراهيم الكندي نا محمد بن جعفر الخرائطي ثنا بنان بن سليمان ثنا عبد الرحمن بن هانىء عن العلاء بن كثير عن مكحول عن عائشة قالت: كان نفر من أصحاب رسول الله ﷺ ينتظرونه على الباب فخرج يريدهم، وفي الدار ركوة فيها ماء. فجعل ينظر في الماء ويسوى شعره ولحيته، فقلت يا رسول الله وأنت تفعل هذا! قال نعم. إذا خرج الرجل إلى إخوانه فليهيء من نفسه فان الله جميل يحب الجمال. أخبرنا محمد ابن ناصر أنبأنا عبد المحسن بن محمد بن علي ثنا مسعود بن ناصر بن أبي زيد نا أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن أحمد نا أبو القاسم عبد الله بن أحمد الفقيه نا الحسن بن سفيان ثنا عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله العرزمي عن أبيه عن أم كلثوم عن عائشة قالت: خرج رسول الله ﷺ فمر بركوة لنا فيها ماء فنظر إلى ظله فيها. ثم سوى لحيته ورأسه ثم مضى فلما رجع قلت يا رسول الله تفعل هذا؟ قال: وأي شيء فعلت؟ نظرت في ظل الماء فهيأت من لحيتي ورأسي. إنه لا بأس أن يفعله الرجل المسلم إذا خرج إلى إخوانه أن يهيء من نفسه.

قال المصنف رحمه الله: فان قيل، له فما وجه ما رويتم عن سرى السقطى أنه قال: لو أحسست بإنسان يدخل علي فقلت كذا بلحيتي- وأمر يده على لحيته كأنه يريد أن يسويها من أجل دخول الداخل عليه- لخشيت أن يعذبني الله على ذلك بالنار. فالجواب: ان هذا محمول منه على أنه كان يقصد بذلك الرياء في باب الدين من إظهار التخشع وغيره. فأما إذا قصد تحسين صورته لئلا يرى منه ملا يستحسن فان ذلك غير مذموم. فمن اعتقده مذموماً فما عرف الرياء ولا فهم المذموم. أخبرنا سعد الخير بن محمد الأنصاري نا على بن عبد الله بن محمد النيسابوري نا أبو الحسين عبد الغافر ابن محمد الفارسي نا محمد بن عيسى بن عمرويه ثنا إبراهيم بن محمد بن سفيان ثنا مسلم بن الحجاج ثنا محمد بن المثنى ثنى يحيى بن حماد قال. أخبرنا شعبة عن أبان بن تغلب عن فضيل الفقيمي عن ابراهيم النخعي عن علقمة عن ابن مسعود عن النبي ﷺ قال: لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر. فقال رجل: إن أحدنا يحب أن يكون ثوبه حسناً ونعله حسنة قال: إن الله جميل يحب الجمال، الكبر بطر الحق وغمط

الناس. انفرد به مسلم ومعناه الكبر كبر من بطر الحق وغمط بمعنى ازدرى واحتقر.

[فصل] وقال المصنف رحمه الله: وقد كان في الصوفية من يلبس الثياب المرتفعة. أخبرنا محمد بن ناصر نا أبو طاهر محمد بن احمد بن أبي الصقر نا علي بن الحسن بن جحاف، قال أبو عبد الله احمد بن عطاء، كان أبو العباس بن عطاء يلبس المرتفع من البز كالديبقي، ويسبح بسبح اللؤلؤ ويؤثر ما طال من الثياب.

قال المصنف رحمه الله: قلت وهذا في الشهرة كالمرقعات وإنما ينبغي أن تكون ثياب أهل الخير وسطاً، فانظر الى الشيطان كيف يتلاعب بهؤلاء بين طرفي نقيض.

[فصل] قال المصنف رحمه الله: وقد كان في الصوفية من إذا لبس ثوباً خرق بعضه. وربما أفسد الثوب الرفيع القدر. أخبرنا ابو منصور عبد الرحمن بن محمد القزاز نا أبو بكر احمد بن علي ثابت نا الحسن بن غالب المقرى قال: سمعت عيسى بن علي الوزير يقول، كان ابن مجاهد يوماً عند أبي، فقيل له الشبلي، فقال، يدخل، فقال ابن مجاهد، سأسكته الساعة بين يديك، وكان من عادة الشبلي إذا لبس شيئاً خرق فيه موضعاً، فلما جلس، قال به ابن مجاهد، يا أبا بكر أين في العلم فساد ما ينتفع به فقال له الشبلي اين في العلم «فطفق مسحاً بالسوق والأعناق» قال فسكت ابن مجاهد فقال له أبي أردت أن تسكته فأسكتك، ثم قال له قد أجمع الناس إنك مقرىء الوقت فأين في القرآن إن الحبيب لا يعذب حبيبه، قال فسكت ابن مجاهد، فقال له أبي: قل يا أبا بكر فقال قوله تعالى «وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه، قل فلم يعذبكم بذنوبكم» فقال ابن مجاهد، كأنني ما سمعتها قط.

قال المصنف: رحمه الله قلت، هذه الحكاية أنا مرتاب بصحتها لأن الحسن ابن غالب كان لا يوثق به. أخبرنا القزاز نا أبو بكر الخطيب، قال: ادعى الحسن ابن غالب أشياء تبين لنا فيها كذبه واختلاقه، فان كانت صحيحة فقد أبانت عن قلة فهم الشبلي حين احتج بهذه الآية. وقلة فهم ابن مجاهد حين

سكت عن جوابه وذلك أن قوله « فطفق مسحاً بالسوق والأعناق » لأنه لا يجوز أن ينسب إلى نبي معصوم أنه فعل الفساد. والمفسرون قد اختلفوا في معنى الآية، فمنهم من قال مسح على أعناقها وسوقها، وقال: أنت في سبيل الله، فهذا إصلاح، ومنهم من قال: عقرها، وذبح الخيل وأكل لحمها جائز فما فعل شيئاً فيه جناح، فأما إفساد ثوب صحيح لا لغرض صحيح فانه لا يجوز ومن الجائز أن يكون في شريعة سليمان جواز ما فعل ولا يكون في شرعنا. أخبرنا محمد بن ناصر الحافظ أنبأنا محمد بن أحمد بن أحمد بن أبي الصقر ثنا على بن الحسن بن جحاف الدمشقي، قال أبو عبد الله أحمد بن عطاء كان مذهب أبي علي الروزباري تخريق أكمامه وتفتيق قميصه، قال فكان يخرق الثوب المثمن فيرتدي بنصفه ويأتزر بنصفه حتى أنه دخل الحمام يوماً وعليه ثوب ولم يكن مع أصحابه ما يتأزرون به، فقطعه على عددهم فاتزروا به وتقدم إليهم أن يدفعوا الخرق إذا خرجوا اللحامي، قال ابن عطاء: قال لي أبو سعيد الكازروني: كنت معه في هذا اليوم وكان الرداء الذي قطعه يقوم بنحو ثلاثين ديناراً.

قال المصنف رحمه الله: ونظير هذا التفريط ما أنبأنا به زاهر بن طاهر قال أنبأنا أبو بكر البيهقي نا أبو عبد الله الحاكم قال سمعت عبد الله بن يوسف يقول سمعت أبا الحسن البوشنجي. يقول : كانت لي قبجة[1] طلبت بمائة درهم فحضرني ليلة غريبان فقلت للوالدة: عندك شيء لضيفي. قالت. لا إلا الخبز. فذبحة القبجة وقدمتها إليهما.

قال المصنف رحمه الله: قد كان يمكنه أن يستقرض ثم يبيعها ويعطي فلقد فرط. أخبرنا محمد بن عبد الباقي بن احمد قال أنبأنا رزق الله بن عبد الوهاب قال أنبأنا أبو عبد الرحمن السلمي. قال: سمعت جدي يقول: دخل أبو الحسين الدراج البغدادي الري. وكان يحتاج إلى لفاف لرجله فدفع اليه رجل منديلا ديبقيا فشقه نصفين وتلفف به. فقيل له: لو بعته واشتريت منه لفافاً وأنفقت الباقي، فقال رحمه الله: أنا لا أخون المذهب.

قال المصنف: وقد كان احمد الغزالي ببغداد فخرج إلى المحول فوقف على

---

(١) القَبجة واحد القبج للذكر والأنثى، وهو الحجل طائر معروف.

ناعورة تأنّ فرمى طيلسانه عليها فدارت فتقطع الطيلسان. قال المصنف رحمه الله قلت؛ فانظر إلى هذا الجهل والتفريط والبعد من العلم فإنه قد صح عن رسول الله ﷺ: أنه نهى عن إضاعة المال ولو أن رجلا قطع ديناراً صحيحاً وأنفقه كان عند الفقهاء مفرطاً فكيف بهذا التبذير المحرم. ونظير هذا تمزيقهم الثياب المطروحة عند الوجد على ما سيأتي ذكره إن شاء الله ثم يدعون أن هذه حالة ولا خير في حالة تنافي الشرع. أفتراهم عبيد نفوسهم أم أمروا أن يعملوا بآرائهم، فان كانوا عرفوا أنهم يخالقون الشرع بفعلهم هذا ثم فعلوه أنه لعناد. وإن كانوا لا يعرفو فلعمري إنه لجهل شديد. أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا حمد بن أحمد نا نعيم احمد بن عبد ربه الحافظ . قال سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت عبد الله الرازي يقول: لما تغير الحال على أبي عثمان وقت وفاته. مزق ابنه أبو بكر قميصاً كان عليه. ففتح أبو عثمان عينه. وقال يا بني خلاف السنة في الظاهر ورياء باطن في القلب.

[فصل] قال المصنف: وفي الصوفية من يبالغ في تقصير ثوبه وذلك شهرة أيضاً. أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب ثنا احمد بن جعفر ثنا عبد الله ابن احمد ثنى محمد بن أبي عدي عن العلاء عن أبيه. أنه سمع أبا سعيد: سئلى عن الازار فقال سمعت رسول الله ﷺ يقول: ازار المسلم إلى انصاف الساقين. لا جناح أولا حرج عليه ما بينه وبين الكعبين. ما كان أسفل من ذلك فهو النار. أخبرنا المحمدان بن ناصر وابن عبد الباقي قالا نا حمد بن احمد نا أبو نعيم احمد بن عبد الله ثنا أبو حامد ابن جبلة ثنا محمد بن إسحاق ثنا إبراهيم بن بن سعيد الجوهري. قال : كتب إليَّ عبد الرزاق عن معمر قال كان في قميص أيوب بعض التذييل. فقيل له. فقال الشهرة اليوم في التشمير. وقد روى إسحاق بن إبراهيم بن هانىء قال دخلت يوماً على أبي عبد الله احمد بن حنبل وعليَّ قميص أسفل من الركبة وفوق الساق. فقال. أي شيء هذا وأنكره. وقال. هذا بالمرة لا ينبغي.

[فصل] قال المصنف: وقد كان في الصوفية من يجعل على رأسه خرقة مكان العمامة وهذا أيضاً شهرة لأنه على خلاف لباس أهل البلد وكل ما فيه

شهرة فهو مكروه. أخبرنا يحيى بن ثابت بن بندار نا أبي الحسين بن علي الطناجيري نا احمد بن منصور البوسري ثنا محمد بن مخلد ثنى محمد بن يوسف قال قال عباس بن عبد العظيم العنبري. قال بشر بن الحارث، إن ابن المبارك دخل المسجد يوم جمعة وعليه قلنسوة، فنظر الناس ليس عليهم قلانس فأخذها فوضعها في كمه.

[فصل] قال المصنف: وقد كان في الصوفية من استكثر من الثياب وسوس فيجعل للخلاء ثوباً وللصلاة ثوباً. وقد روى هذا عن جماعة منهمأبو يزيد وهذ لا بأس به إلا أنه ينبغي خشية أو يتخذ سنة. أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا محمد بن احمد نا أبو نعيم احمد بن عبد الله ثنا أبو حامد احمد بن محمد بن عبد الوهاب ثنا محمد بن إسحاق النيسابوري ثنا محمد بن الصباح ثنا حاتم يعنى ابن اسماعيل ثنى جعفر عن أبيه. أن علي بن الحسين قال. يا بني لو اتخذت ثوباً للغائط، رأيت الذباب يقع على الشيء ثم يقع على الثوب، ثم أتيته، فقال: ما كان لرسول الله ﷺ ولا لأصحابه الا ثوب فرفضه.

[فصل] قال المصنف، وقد كان فيهم من لا يكون له سوى ثوب واحد زهداً في الدنيا، وهذا أحسن إلا أنه إذا أمكن اتخاذ ثوب للجمعة والعيد كان أصلح وأحسن. أخبرنا عبد الأول بن عيسى نا عبد الرحمن بن محمد بن المظفر نا عبد الله بن احمد بن حياة نا إبراهيم بن حريم بن حميد ثنى ابن أبي شيبة ثنا محمد بن عمر عن عبد الحميد بن جعفر عن محمد بن يحيى بن حبان عن يوسف بن عبد الله بن سلام عن أبيه قال خطبنا رسول الله ﷺ في يوم جمعة فقال ما على أحدكم لو اشترى ثوبين ليوم جمعة سوى ثوب مهنته. أخبرنا محمد بن عبد الباقي نا محمد الجوهري نا أبو عمر بن حياة نا احمد بن معروف الحساب نا الحارث بن أبي أسامة ثنا محمد بن سعد نا محمد بن عبد الرحمن بن أبي الزناد عن عبد المجيد بن سهيل عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال محمد بن عمر وحدثني غير محمد بن عبد الرحمن أيضاً ببعض ذلك قالوا كان لرسول الله ﷺ برد يمينة وازار من نسج عمان فكان يلبسها في يوم الجمعة ويوم العيد ثم يطويان.

ذكر تلبيس ابليس على الصوفية في مطامعهم ومشاربهم[1]

قال المصنف رحمه الله: قد بالغ إبليس في تلبيسه على قدماء الصوفية فأمرهم بتقليل المطعم وخشونته ومنعهم شرب الماء البارد. فلما بلغ إلى المتأخرين استراح من التعب واشتغل بالتعجب من كثرة أكلهم ورفاهية عيشهم.

ذكر طرف مما فعله قدماؤهم

قال المصنف رحمه الله: كان في القوم من يبقى الأيام لا يأكل إلا أن تضعف قوته. وفيهم من يتناول كل يوم الشيء اليسير الذي لا يقيم البدن فروى لنا عن سهل بن عبد الله أنه كان في بدايته يشتري بدرهم دبساً وبدرهمين سمناً وبدرهم دقيق الأرز فيخلطه ويجعله ثلاثمائة وستين كرة فيفطر كل ليلة على واحدة. وحكى عنه أبو حامد الطوسي قال كان سهل يقتات ورق النبق مدة وأكل دقاق التبن مدة ثلاث سنين واقتات بثلاث دراهم في ثلاث سنين. أخبرنا أبو بكر بن حبيب العامري نا أبو سعد بن أبي صادق نا ابن باكويه ثنى أبو الفرج بن حمزة التكريتي ثنى أبو عبد الله الحصري قال سمعت أبا جعفر الحداد يقول. أشرف عليّ أبو تراب يوماً وأنا على بركة ماء ولى ستة عشر يوما لم آكل ولم أشرب فيها ماء فقال ما جلوسك ههنا فقلت أنا بين العلم واليقين وأنا أنظر من يغلب فأكون معه فقال سيكون لك شأن. أخبرنا أبو بكر ابن حبيب نا ابن صادق ثنا ابن باكويه نا عبد العزيز بن الفضل ثنا علي بن عبد الله العمري ثنا محمد بن فليح ثنى إبراهيم بن البنا البغدادي قال صحبت ذا النون من أخيم إلى الاسكندرية فلما كان وقت إفطاره أخرجت قرصاً وملحا كان معي وقلت هلم فقال لي ملحك مدقوق. قلت نعم. قال لست تفلح فنظرت إلى مزوده فإذا فيه قليل سويق شعير يستف منه. أخبرنا ابن ظفر نا ابن السراج نا عبد العزيز ابن على الازجي نا ابن جهضم ثنا محمد بن عيسى ابن هارون الدقاق ثنا احمد بن أنس ثنا ابن أبي الحواري. سمعت أبا سليان يقول الزبد بالعَسل اسراف. قال ابن جهضم وحدثنا محمد بن يوسف البصري قال سمعت أبا سعيد صاحب سهل يقول: بلغ أبا عبد الله الزبيري وزكريا الساجي وابن أبي أوفى. ان سهل بن عبد الله يقول. انا

---

(١) في الأصل وملابسهم وهو تحريف من الناسخ

حجة الله على الخلق. فاجتمعوا عنده فاقبل عليه الزبيري فقال له. بلغنا أنك قلت- أنا حجة الله على الخلق- فبماذا، أنبيٌّ انت؟ أصدّيق انت. قال سهل، لم أذهب حيث تظن ولكن إنما قلت هذا لأخذي الحلال. فتعالوا كلكم حتى نصحح الحلال. قالوا. فأنت ، قد صححته. قال نعم، قال وكيف، قال سهل قسمت عقلي ومعرفتي وقوتي على سبعة أجزاء. فاتركه حتى يذهب منها ستة أجزاء ويبقى جزء واحد فإذا خفت أن يذهب ذلك الجزء ويتلف معه نفسي خفت أن أكون قد اعنت عليها وقتلتها دفعت إليها من البلغة ما يرد الستة الأجزاء.

أخبرنا ابن حبيب نا ابن أبي صادق نا ابن باكويه قال أخبرني أبو عبدالله ابن مفلح قال خبرني أبي أخبرني أو عبدالله بن زيد[1] قال لي: منذ أربعين سنة ما أطعمت نفسي طعاماً إلا في وقت ما أحل الله لها الميتة. أخبرنا ابن ناصر نا أبو الفضل محمد بن علي بن أحمد السهلكي ثني أبو الحسن علي بن محمد القوهي ثنا عيسى بن محمد عن أبيه محمد بن عيسى ثنا موسٰى بن عيسى ثنا عيسى بن آدم ابن أخي أبي يزيد. قال: جاء رجل إلى أبي يزيد قال أريد أن أجلس في مسجدك الذي أنت فيه، قال لا تطيق ذلك. فقال: ان رأيت ان توسع لي في ذلك. فأذن له فجلس يوماً لا يطعم فصبر فلما كان في اليوم الثاني. قال له يا أستاذ: لا بد مما لا بد منه. فقال: يا غلام لا بد من الله، يا أستاذ نريد القوت. قال: يا غلام القوت عندنا إطاعة الله. فقال: يا أستاذ أريد شيئاً يقيم جسدي في طاعته عز وجل. فقال: يا غلام ان الأجسام لا تقوم إلا بالله عز وجل.

أخبرنا المحمدان بن ـ صر وابن عبد الباقي قالا نا حمد بن أحمد أبو نعيم الحافظ. قال سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت محمد بن عبدالله بن شاذان يقول سمعت أبا عثمان الآدمي يقول سمعت إبراهيم الخواص يقول: حدثني أخ لي كان يصحب أبا تراب نظر إلى صوفي مد يده إلى قشر البطيخ وكان قد طوى ثلاثة أيام. فقال له تمد يدك إلى قشر البطيخ أنت لا يصلح لك التصوف. إلزم السوق. أخبرنا محمد بن أبي القاسم أنبأنا رزق الله بن عبد الوهاب نا أبو عبد الرحمن السلمي قال سمعت أبا القاسم القيرواني يقول سمعت بعض أصحابنا

---

(١) في النسخة الثانية ، ابن وتد.

يقول: أقام أبو الحسن النصيبي بالحرم أياماً مع أصحاب لهم سبعة لم يأكلوا فخرج بعض أصحابه ليتطهر فرأى قشر بطيخ فأخذه فأكله. فرآه انسان فأتبعه بشيء وجاء برفق فوضعه بين يدي القوم فقال الشيخ: من جنى منكم هذه الجناية فقال الرجل أنا وجدت قشر بطيخ فأكلته فقال كن مع جنايتك ومع هذا الرفق وخرج من الحرم ومعه أصحابه وتبعه الرجل. فقال: ألم أقل لك كن مع جنايتك، فقال الرجل: أنا تائب إلى الله تعالى مما جرى مني، فقال الشيخ: لا كلام بعد التوبة.

أخبرنا عمر بن ظفر نا ابن السراج نا أبو القاسم الأزجي نا أبو الحسن بن جهضم ثنا إبراهيم بن محمد الشنوزي قال سمعت بنان بن محمد يقول كنت بمكة مجاوراً فرأيت بها إبراهيم الخواص وأتى عليّ أيام لم يفتح عليّ بشيء وكان بمكة مزين يحب الفقراء وكان من أخلاقه إذا جاءه الفقير يحتجم اشترى له لحماً فطبخه فأطعمه فقصدته وقلت أريد أن أحتجم فأرسل من يشتري لحماً وأمره باصلاحه وجلست بين يديه فجعلت نفسي تقول: ترى يكون فراغ القدر مع فراغ الحجامة. ثم استيقظت وقلت: يا نفس إنما جئت تحتجمين لتطعمي عاهدت الله تعالى ألا ذقت من طعامه شيئاً. فلما فرغ انصرفت فقال سبحان الله أنت تعرف الشرط. فقلت: ثم عقد: فسكت. وجئت إلى المسجد الحرام ولم يقدر لي شيء آكله: فلما كان من الغد بقيت إلى آخر النهار ولم يتفق أيضاً فلما قمت لصلاة العصر سقطت وغشي عليّ واجتمع حولي ناس وحسبوا أني مجنون فقام إبراهيم وفرق الناس وجلس عندي يحدثني. ثم قال تأكل شيئاً. قلت قرب الليل. فقال: أحسنتم يا مبتدئون اثبتوا على هذا تفلحوا ثم قام فلما صلينا العشاء الآخرة إذا هو قد جاءني ومعه قصعة فيها عدس ورغيفان ودورق ماء فوضعه بين يدي وقال: كل ذلك فأكلت الرغيفين والعدس فقال: فيك فضل تأكل شيئاً آخر قلت نعم فمضى وجاء بقصعة عدس ورغيفين فأكلتها وقلت قد اكتفيت فاضطجعت فما قمت ليلتي ونمت إلى الصباح ما صليت ولا طفت.

أنبأنا أبو المظفر عبد المنعم بن عبد الكريم ثنا أبي قال سمعت محمد بن عبدالله الصوفي سمعت منصور بن عبدالله الأصفهاني يقول سمعت أبا علي الروزباري يقول: إذا قال الصوفي بعد خمسة أيام أنا جائع فألزموه السوق وأمروه

بالكسب. أنبأنا عبد المنعم ثنا أبي قال سمعت ابن باكويه يقول سمعت أبا أحمد الصغير يقول: أمرني أبو عبدالله بن خفيف أن أقدم إليه كل ليلة عشر حبات زبيب لافطاره فأشفقت عليه ليلة فحملت إليه خمسة عشر حبة فنظر إلى وقال من أمرك بهذا وأكل عشر حبات وترك الباقي.

أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا علي بن أبي صادق نا ابن باكويه قال سمعت عبدالله بن خفيف يقول: كنت في ابتدائي بقيت أربعين شهراً أفطر كل ليلة بكف باقلاء فمضيت يوماً فاقتصدت فخرج من عرقي شبه ماء اللحم وغشي عليّ. فتحير الفصاد وقال: ما رأيت جسداً لأدم فيه إلا هذا.

[فصل] **قال المصنف**: وقد كان فيهم قوم لا يأكلون اللحم حتى قال بعضهم أكل درهم من اللحم يقسي القلب أربعين صباحاً. وكان فيهم من يمتنع من الطيبات كلها ويحتج بما أخبرنا به علي بن عبد الواحد الدينوري نا أبو الحسن القزويني نا أبو حفص بن الزيات ثنا ابن ماجة ثنا أزهر بن جميل ثنا بزيغ عن هشام عن أبيه عن عائشة. قلات قال رسول الله ﷺ: أحرموا أنفسكم طيب الطعام فإنما قوي الشيطان أن يجري في العروق بها. وفيهم من كان يمتنع من شرب الماء الصافي. وفيهم من يمتنع من شرب الماء البارد فيشرب الحار. ومنهم من كان يجعل ماءه في دن مدفون في الأرض فيصير حاراً. ومنهم من يعاقب نفسه بترك الماء مدة. وأخبرنا محمد بن ناصر أنبأنا أبو الفضل محمد ابن علي السهلكي قال: سمعت عبد الواحد بن بكر الورياني ثني محمد بن سعدان ثني عيسى بن موسى البسطامي قال سمعت أبي يقول قال سمعت عمي خادم أبي يزيد يقول: ما أكل شيئاً مما يأكله بنو آدم أربعين سنة. قال: وأسهل ما لاقت نفسي مني أني سألتها أمراً من الأمور فأبت فعزمت أن لا أشرب الماء سنة فما شربت الماء سنة. وحكى أبو حامد الغزالي عن أبي يزيد أنه قال: دعوت نفسي إلى الله عز وجل فجمحت فعزمت عليها أن لا أشرب الماء سنة ولا أذوق النوم سنة فوفت لي بذلك.

[فصل] **قال المصنف** وقد رتب أبو طالب المكي للقوم ترتيبات في المطاعم فقال: استحب للمريد ألا يزيد على رغيفين في يوم وليلة قال: ومن الناس من

كان يعمل في الأقوات فيقلها: وكان بعضهم يزن قوته بكربة من كرب النخل وهي تجف كل يوم قليلا فينقص من قوته بمقدار ذلك، فقال: ومنهم من كان يعمل في الأوقات فيأكل كل يوم ثم يتدرج إلى يومين وثلاثة، قال: والجوع ينقص دم الفؤاد فيبيضه وفي بياضه نوره، ويذيب شحم الفؤاد وفي ذوبانه رقته، وفي رقته مفتاح المكاشفة.

قال المصنف: رحمه الله تعالى: وقد صنف لهم أبو عبدالله محمد بن علي الترمذي كتاباً سماه رياضة النفوس قال فيه: فينبغي للمبتدي في هذا الأمر أن يصوم شهرين متتابعين توبة من الله ثم يفطر فيطعم اليسير ويأكل كسرة كسرة، ويقطع الأدام والفواكه واللذة، ومجالسة الإخوان، والنظر في الكتب، وهذه كلها أفراح للنفس فيمنع النفس لذتها حتى تملىء غما.

قال المصنف: وقد أخرج لهم بعض المتأخرين الأربعينية. يبقى أحدهم أربعين يوماً لا يأكل الخبز ولكنه يشرب الزيوتات ويأكل الفواكه الكثيرة اللذيذة، فهذه نبذة من ذكر أفعالهم في مطاعمهم يدل مذكورها على مغفلها.

[فصل] في بيان تلبيس إبليس عليهم في هذه الأفعال وإيضاح الخطأ فيها.

قال المصنف: رحمه الله: أما ما نقل عن سهل ففعل لا يجوز لأنه حمل على النفس ما لا تطيق ثم ان الله عز وجل أكرم الآدميين بالحنطة وجعل قشورها لبهائمهم فلا تصلح مزاحمة البهائم في أكل التبن وأي غداء في التبن ومثل هذه الأشياء أشهر من أن تحتاج إلى رد وقد حكى أبو حامد عن سهل أنه كان يرى أن صلاة الجائع الذي قد أضعفه الجوع قاعداً أفضل من صلاته قائماً إذا قواه الأكل.

قال المصنف: رحمه الله: وهذا خطأ بل إذا تقوى على القيام كان أكله عبادة لأنه يعين على العبادة وإذا تجوع إلى أن يصلي قاعداً فقد تسبب إلى ترك الفرائض فلم يجزله ولو كان التناول ميتة ما جاز هذا فكيف وهو حلال ثم أن قربة في هذا الجوع المعطل أدوات العبادة، وأما قول الحداد وأنا أنظر أن يغلب العلم أم باليقين فانه جهل محض لأنه ليس بين العلم واليقين تضاد إنما اليقين أعلى مراتب العلم، وأين من العلم واليقين ترك ما تحتاج إليه النفس من المطعم

والمشرب وإنما آشار بالعلم إلى ما أمره الشرع، وأشار بالعلم إلى ما أمره الشرع، وأشار باليقين إلى قوة الصبر وهذا تخليط قبيح، وهؤلاء قوم شددوا فيما ابتدعوا وكانوا كقريش في تشددهم حتى سموا بالحمس فجحدوا الأصل وشددوا في الفرع، وقول الآخر، ملحك مدقوق لست تفلح من أقبح الأشياء وكيف يقال عمن استعمل ما أبيح له لست تفلح وأما سويق الشعير فإنه يورث القولنج وقول الآخر الزبد بالعسل ارسراف قول مرذول لأن الإسراف ممنوع منه شرعاً وهذا مأذون فيه وقد صح عن رسول الله ﷺ أنه كان يأكل القثاء بالرطب، وكان يحب الحلوى والعسل، وأما ما روينا عن سهل أنه قال قسمت قوتي وعقلي سبعة أجزاء ففعل يذم به ولا يمدح عليه إذ لم يأمر الشرع بمثله وهو إلى التحريم أقرب لأنه ظلم للنفس وترك لحقها وكذلك قول الذي قال: ما أكلت إلى وقت أن يباح لي أكل الميتة: فإنه فعل برأيه المرذول. وحمل على النفس مع وجود الحلال. وقول أبي يزيد: القوت عندنا لله. كلام ركيك فإن البدن قد بني على الحاجة إلى الطعام حتى إن أهل النار في النار يحتاجون إلى الطعام. وأما التقبيح على من أخذ قشر البطيخ بعد الجوع الطويل فلا وجه له والذي طوى ثلاثاً لم يسلم من لوم الشرع، وكذلك الذي عاهد أن لا يأكل حين احتجم حتى وقع في الضعف فإنه فعل ما لا يحل له، وقول إبراهيم له أحسنتم يا مبتدئون خطأ أيضاً فإنه ينبغي أن يلزمه بالفطر ولو كان في رمضان إذ من له أيام لم يأكل وقد احتجم وغشي عليه لا يجوز له أن يصوم.

أخبرنا أبو منصور القزاز أبو بكر بن ثابت ثني الأزهري ثنا علي ابن عمر ثنا أبو حامد الحضرمي ثنا عبد الرحمن بن يونس السواح ثنا بقية بن الوليد عن عبيدالله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ من أصحابه جهد في رمضان فلم يفطر فمات دخل النار.

قال المصنف رحمه الله قلت: كل رجاله ثقات وقد أخبرنا به عاليا محمد ابن عبد الباقي نا أبو يعلي محمد بن الحسين نا علي بن عمر السكري ثنا أحمد بن محمد الأسدي ثنا عبد الرحمن بن يونس فذكره وقال: من أصحابه جهد في رمضان فلم يفطر دخل النار.

قال المصنف رحمه الله: وأما تقليل ابن خفيف ففعل قبيح لا يستحسن وما

يورد هذا الأخبار عنهم إيرادا مستحسناً لها إلا جاهل بأصول الشرع، فأما العالم المتمكن فإنه لا يهوله قول معظم فكيف بفعل جاهل مبرسم، وأما كونهم لا يأكلون اللحم فهذا مذهب البراهمة الذين لا يرون ذبح الحيوان والله عز وجل أعلم بمصالح الأبدان فأباح اللحم لتقويتها فأكل اللحم يقوي القوة وتركه يضعفها ويسيء الخلق، وقد كان رسول الله ﷺ يأكل اللحم ويحب الذراع من الشاة. ودخل يوماً فقدم إليه طعام من طعام البيت فقال: لم أر لكم برمة تفور، وكان الحسن البصري يشتري كل يوم لحما، وعلى هذا كان السلف الا أن يكون فيهم فقير فيبعد عهده باللحم لأجل الفقر، وأما من منع نفسه الشهوات فان هذا على الإطلاق لا يصلح لأن الله عز وجل لما خلق بني آدم على الحرارة والبرودة واليبوسة والرطوبة وجعل صحته موقوفة على تعادل الإخلاط الدم والبلغم والمرة الصفراء والمرة السوداء فتارة يزيد بعض الاخلاط فتميل الطبيعة إلى ما ينقصه مثل أن تزيد الصفراء فيميل الطبع إلى الحموضة أو ينقص البلغم فتميل النفس إلى المرطبات فقد ركب في الطبع الميل إلى ما تميل إليه النفس وتوافقه فإذا مالت النفس إلى ما يصلحها فمنعت فقد قوبلت حكمة الباري سبحانه وتعالى يردها ثم يؤثر ذلك في البدن فكان هذا الفعل مخالفاً للشرع والعقل، ومعلوم أن البدن مطية الآدمي ومتى لم يرفق بالمطية لم تبلغ، وإنما قلت علوم هؤلاء فتكلموا بآرائهم الفاسدة فإن أسندوا فإلى حديث ضعيف أو موضوع أو يكون فهمهم منه رديئاً، ولقد عجبت لأبي حامد الغزالي الفقيه كيف نزل مع القوم من رتبة الفقه إلى مذاهبهم حتى إنه قال لا ينبغي للمريد إذا تاقت نفسه إلى الجماع أن يأكل ويجامع فيعطي نفسه شهوتين فتقوى عليه.

قال المصنف رحمه الله: وهذا قبيح في الغاية فإن الإدام شهوة فوق الطعام فينبغي أن لا يأكل إداماً والماء شهوة أخرى. أوليس في الصحيح أن رسول الله ﷺ طاف على نسائه بغسل واحد فهلا اقتصر على شهوة واحدة. أوليس في الصحيحين أن رسول الله ﷺ كان يأكل القثاء بالرطب وهاتان شهوتان. أو ما أكل عند أبي الهيثم بن التهان خبزاً وشواء وبسراً وشرب ماء بارداً، أو ما كان الثوري يأكل اللحم والعنب والفالوج ثم يوم ما تعلف الفرس الشعير والتبن والقت. وتطعم الناقة الخبط والحمض. وهل البدن الاناقة وإنما نهى بعض

القدماء عن الجمع بين إدامين على الدوام لئلا يتخذ ذلك عادة فيحوج إلى كلفة وإنما تجتنب فضول الشهوات لئلا يكون سبباً لكثرة الأكل وجلب النوم. ولئلا تتعود فيقل الصبر عنها فيحتاج الانسان إلى تضييع العمر في كسبها وربما تناولها من غير وجهها. وهذا طريق السلف في ترك فضول الشهوات. والحديث الذي احتجوا به أحرموا أنفسكم طيب الطعام حديث موضوع عملته يداً بزيغ الراوي. وأما إذ اقتصر الانسان على خبز الشعير والملح الجريش فانه ينحرف مزاجه لأن خبز الشعير يابس مجفف والملح يابس قابض يضر الدماغ والبصر، وتقليل المطعم يوجب تنشيف المعدة وضيقها وقد حكى يوسف الهمداني عن شيخه عبدالله الحوفي أنه كان يأكل خبز البلوط بغير إدام وكان أصحابه يسألونه أن يأكل شيئاً من الدهن والدسومات فلا يفعل.

قال المصنف: رحمه الله: وهذا يورث القولنج الشديد. وأعلم أن المذموم من الأكل إنما هو فرط الشبع وأحسن الآداب في المطعم أدب الشارع ﷺ. أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أبو بكر بن حمكان ثنا عبدالله بن أحمد ثني أبي ثنا أبو المغيرة ثنا سليمان بن سليم الكناني ثنا يحيى بن جابر الطائي. قال: سمعت المقدام بن معدي كرب يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: ما ملأ ابن آدم وعاء شراً من بطنه. حسب ابن آدم أكلات يقمن صلبه. فان كان لا بد فثلث طعام وثلث شراب وثلث لنفسه.

قال المصنف: رحمه الله قلت: فقد أمر الشرع بما يقيم النفس حفظاً لها وسعياً في مصلحتها. ولو سمع أبقراط هذه القسمة في قوله. ثلث وثلث وثلث. لدهش من هذه الحكمة لأن الطعام والشراب يربوان في المعدة فيتقارب ملئها فيبقى للنفس من الثلث قريب فهذا أعدل الأمور فان نقص منه قليلا لم يضر وإن زاد النقصان أضعف القوة وضيق المجاري على الطعام.

[**فصل**]: **قال المصنف** رحمه الله: وأعلم أن الصوفية إنما يأمرون بالتقلل شبانهم ومبتدئيهم ومن أضر الأشياء على الشاب الجوع فإن المشايخ يصبرون عليه والكهول أيضاً فأما الشبان فلا صبر لهم على الجوع. وسبب ذلك أن حرارة الشباب شديدة فلذلك يجود هضمه ويكثر تحلل بدنه فيحتاج إلى كثرة الطعام

كما يحتاج السراج الجديد إلى كثرة الزيت. فإذا صابر الشاب الجوع وتثبته في أول النشوة قمع نشوء نفسه فكان كمن يعرقب أصول الحيطان ثم تمتد يد المعدة لعدم الغذاء إلى أخذ الفضول المجتمعة في البدن فتغذيه بالاخلاط فيفسد الذهن والجسم وهذا أصل عظيم يحتاج إلى تأمل.

[فصل] قال المصنف: رحمه الله: وذكر العلماء التقلل الذي يضعف البدن. أخبرنا محمد بن ناصر الحافظ نا أبو الحسين بن عبد الجبار نا عبد العزيز ابن علي الأزجي نا إبراهيم بن جعفر الساجي نا أبو يكر عبد العزيز بن جعفر نا أبو بكر أحمد بن محمد بن هارون الخلال نا عبدالله بن إبراهيم بن يعقوب الجيلي قال سمعت أبا عبدالله أحمد بن حنبل. قال: له عقبة بن مكرم. هؤلاء الذين يأكلون قليلا ويقللون من مطعمهم. فقال ما يعجبني سمعت عبد الرحمن بن مهدي يقول فعل قوم هذا فقطعهم عن الفرض. قال الخلال. وأخبرني أبو بكر أحمد بن محمد بن عبدالله بن صدقة ثنا إسحق بن داود بن صبيح. قال قلت لعبد الرحمن بن مهدي. با أبا سعيد إن ببلدنا قوماً من هؤلاء الصوفية. فقال: لا تقرب هؤلاء أخرجهم إلى الزندقة. ثم قال: خرج سفيان الثوري في سفر فشيعته وكان معه سفرة فيها فالوذج وكان فيها حمل. قال الخلال. وأخبرني المروزي قال سمعت أبا

عبدالله أحمد بن حنبل. وقال له رجل: إني منذ خمس عشرة سنة قد ولع بي إبليس. وربما وجدت وسوسة أتفكر في الله عز وجل فقال: لعلك كنت تدمن الصوم. افطر وكل دسماً وجالس القصاص.

قال المصنف رحمه الله: وفي هؤلاء القوم من يتناول المطاعم الرديئة ويهجر الدسم فيجتمع في معدته أخلاط فجة فتغتذي المعدة منها مدة لأن المعدة لا بد لها من شيء تهضمه. فإذا هضمت ما عندها من الطعام ولم تجد شيئاً تناولت الاخلاط فهضمتها وجعلتها غذاء. وذلك الغذاء الرديء يخرج إلى الوساوس والجنون وسوء الأخلاق. وهؤلاء المتقللون يتناولون مع التقلل أردأ المأكولات فتكثر أخلاطهم فتشتغل المعدة بهضم الأخلاط. ويتفق لهم تعود التقلل بالتدريج فتضيق المعدة فيمكنهم الصبر عن الطعام أياماً. ويعينهم على هذا قوة الشباب فيعتقدون الصبر عن الطعام كرامة. وإنما السبب ما عرفتك. وقد أنبأنا

عبد المنعم بن عبد الكريم قال حدثني أبي قال كانت امرأة قد طعنت في السن فسئلت عن حالها. فقالت: كنت في حال الشباب أجد من نفسي أحوالا أظنها قوة الحال. فلما كبرت زالت عني. فعلمت أن ذلك كان قوة الشباب فتوهمتها أحوالا. قال سمعت أبا علي الدقاق يقول ما سمع أحد هذه الحكاية من الشيوخ إلا رق لهذه العجوز وقال أنها كانت منصفة.

وقال المصنف: فإن قيل كيف تمنعون من التقلل وقد رويتم أن عمر رضي الله عنه كان يأكل كل يوم إحدى عشرة لقمة. وإن ابن الزبير كان يبقى أسبوعاً لا يأكل وإن إبراهيم التميمي بقي شهرين. قلنا: قد يجري للانسان من هذا الفن في بعض الأوقات غير أنه لا يدوم عليه. ولا يقصد الترقي إليه. وقد كان في السلف من يجوع عوزاً وفيهم من كان الصبر له عادة لا يضر بدنه. وفي العرب من يبقى أياماً لا يزيد على شرب اللبن. ونحن لا نأمر بالشبع إنما ننهي عن جوع يضعف القوة ويؤذي البدن. وإذا ضعف البدن قلت العبادة. فإن حملت البدن قوة الشباب جاء الشيب فأقذع بالراكب. وقد أخبرنا محمد بن ناصر الحافظ نا عبد القادر بن يوسف نا أبو إسحق البرمكي ثنا أبو يعقوب ابن سعد النسائي ثنا جدي الحسن بن سفيان ثنا حرملة بن يحيى ثنا عبدالله بن وهب ثنا سفيان بن عيينة عن مالك بن أنس عن إسحق بن عبيد الله بن أبي طلحة عن أنس رضي الله عنه. قال: كان يطرح لعمر بن الخطاب رضي الله عنه الصاع من التمر فيأكله حتى حشفه. وقد روينا عن إبراهيم بن أدهم: أنه اشترى زبداً وعسلاً وخبزاً حواري. فقيل له: هذا كله تأكله فقال: إذا وجدنا أكلنا أكل الرجال وإذا عدمنا صبرنا صبر الرجال.

[فصل] قال المصنف رحمه الله: وأما الشرب من الماء الصافي: فقد تخيره رسول الله ﷺ. أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر ثنا فليح بن سليمان عن سعيد بن الحارث عن جابر بن عبدالله أن رسول الله ﷺ: أتى قوماً من الأنصار يعود مريضاً فاستسقى وجدول قريب منه، فقال ان كان عندكم ماء بات في شن وإلا كرعنا، اخرجه البخاري. وأخبرنا منصور القزاز أبو بكر الخطيب نا أبو عمر بن مهدي ثنا الحسين بن إسماعيل المحاملي ثنا محمد بن عمرو بن أبي مدعور ثنا عبد العزيز بن محمد نا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة

رضي الله عنها: أن رسول الله ﷺ كان يستقي له الماء العذب من بئر السقيا.

قال المصنف: وينبغي أن يعلم أن الماء الكدر يولد الحصا في الكلي والسدد في الكبد، وأما الماء البارد فإنه إذا كانت برودته معتدلة فانه يشد المعدة، ويقوي الشهوة، ويحسن اللون، ويمنع عفن الدم وصعود البخارات إلى الدماغ ويحفظ الصحة وإذا كان الماء حاراً أفسد الهضم وأحدث الترهل وأذبل البدن، وأدى إلى الاستسقاء والدق فإن سخن بالشمس خيف منه البرص، وقد كان بعض الزهاد يقول إذا أكلت الطيب وشربت الماء البارد متى تحب الموت وكذلك قال أبو حامد الغزالي. إذا أكل الانسان ما يستلذه قسا قلبه وكره الموت وإذا منع نفسه شهواتها وحرمها لذاتها اشتهت نفسه الافلات من الدنيا بالموت.

قال المصنف رحمه الله: واعجباً كيف يصدر هذا الكلام من فقيه أترى لو تقلبت النفس في أي فن كان من التعذيب ما أحبت الموت ثم كيف يجوز لنا تعذيبها وقد قال عز وجل «ولا تقتلوا أنفسكم» ورضي منا بالإفطار في السفر رفقاً بها وقال «يريد بكم اليسر ولا يريد بكم العسر» أوليست مطيتنا التي عليها وصولنا

وكيف لا نأوي لها وهي التي   بها قطعنا السهل والحزونا

وأما معاقبة أبي يزيد نفسه بترك الماء سنة فإنها حالة مذمومة لا يراها مستحسنة إلا الجهال ووجه ذمها أن للنفس حقاً ومنع الحق مستحقه ظلم، ولا يحل للانسان أن يؤذي نفسه، ولا أن يقعد في الشمس في الصيف بقدر ما يتأذى، ولا في الثلج في الشتاء. والماء يحفظ الرطوبات الأصلية في البدن وينفذ الأغذية وقوام النفس بالأغذية فإذا منعها اغذية الادميين ومنعها الماء فقد أعان عليها وهذا من أفحش الخطأ. وكذلك منعه إياها النوم، قال ابن عقيل: وليس للناس إقامة العقوبات ولا استيفاؤها من أنفسهم، يدل عليه أن إقامة الانسان الحد على نفسه لا يجزي فان فعله أعاده الامام. وهذه النفوس ودائع الله عز وجل حتى ان التصرف في الأموال لم يطلق لأربابها إلا على وجوه مخصوصة.

قال المصنف رحمه الله قلت: وقد روينا في حديث الهجرة أن النبي ﷺ تزود طعاماً وشراباً. وأن أبا بكر فرش له في ظل صخرة وحلب له لبناً في قدح

ثم صب ماء على القدح حتى برد أسفله، وكل ذلك من الرفق بالنفس. وأما ما رتبه أبو طالب المكي فحمل على النفس بما يضعفها. وإنما يمدح الجوع إذا كان بمقدار. وذكر المكاشفة من الحديث الفارغ وأما ما صنفه الترمذي فكأن ابتداء شرع برأيه الفاسد. وما وجه صيام شهرين متتابعين عند التوبة وما فائدة قطع الفواكه المباحة وإذا لم ينظر في الكتب فبأي سيرة يقتدي. وأما الأربعينية فحديث فارغ رتبوه على حديث لا أصل له من أخلص لله أربعين صباحاً لم يجب الاخلاص[1] أبداً فما وجه تقديره بأربعين صباحاً ثم لو قدرنا ذلك فالاخلاص عمل القلب فما بال المطعم ثم ما الذي حسن منع الفاكهة ومنع الخبز وهل هذا كله إلا جهل. وقد أنبأنا عبد المنعم بن عبد الكريم القشيري قال حدثنا أبي قال حجج الصوفية أظهر من حجج كل أحد وقواعد مذهبهم أقوى من قواعد كل مذهب. لأن الناس اما أصحاب نقل وأثر وأما أرباب عقل وفكر وشيوخ هذه الطائفة ارتقوا عن هذه الجملة والذي للناس غيب فلهم ظهور فهم أهل الوصال والناس أهل الاستدلال فينبغي لمريدهم أن يقطع العلائق وأولها الخروج من المال ثم الخروج من الجاه وأن لا ينام إلا غلبة وأن يقلل غذاءه بالتدريج.

قال المصنف رحمه الله قلت: من له أدنى فهم يعرف أن هذا الكلام تخليط فان من خرج عن النقل والعقل فليس بمعدود في الناس وليس أحد من الخلق إلا وهو مستدل وذكر الوصال حديث فارغ. فنسأل الله عز وجل العصمة من تخليط المريدين والأشياخ والله الموفق.

فصل في ذكر أحاديث تبين خطأهم في أفعالهم

أخبرنا يحيى بن علي المدبر نا أبو بكر محمد بن علي الخياط ثنا الحسن بن الحسين بن حمكان ثنا عبدان بن يزيد العطار. وأخبرنا محمد بن أبي منصور أنبأنا الحسن بن أحمد الفقيه ثنا محمد بن أحمد الحافظ ثنا أبو عبدالله محمد ابن عيسى البرورجردي ثنا عمير بن مرداس قالا حدثنا محمد بن بكير الحضرمي ثنا القاسم بن عبدالله بن عمر بن حفص بن عاصم العمري عن عبيدالله بن عمر عن علي بن زيد بن جدعان عن سعيد بن المسيب. قال: جاء عثمان بن مظعون إلى النبي ﷺ

---

(١) من جب الشيء إذا قطع

فقال يا رسول الله غلبني حديث النفس فلم أحب أن أحدث شيئاً حتى أذكر لك ذلك فقال رسول الله ﷺ وما تحدثك نفسك يا عثمان. قال: تحدثني نفسي بأن اختصى فقال: مهلا يا عثمان فان خصى أمتي الصيام قال يا رسول الله فان نفسي تحدثني أن أترهب في الجبال قال مهلا يا عثمان، فان ترهب أمتي الجلوس في المساجد، وانتظار الصلاة بعد الصلاة قال: يا رسول الله فان نفسي تحدثني بأن أسيح في الأرض، قال مهلا يا عثمان، فإن سياحة أمتي الغزو في سبيلي الله والحج والعمرة، قال يا رسول الله فان نفسي تحدثني بأن أخرج من مالي كله قال: مهلا يا عثمان فان صدقتك يوما بيوم وتكف نفسك وعيالك وترحم المسكين واليتيم وتطعمه أفضل من ذلك، قال: يا رسول الله فان نفسي تحدثني بأن أطلق خولة امرأتي، قال: مهلا يا عثمان فان هجرة أمتي من هجر ما حرم الله عليه، أو هاجر إليّ في حياتي، أو زار قبري بعد موتي، أو مات وله امرأة أوامر أتان أو ثلاث أو أربع قال: يا رسول الله فان نفسي تحدثني أن لا أغشاها، قال: مهلا يا عثمان فان الرجل المسلم إذا غشى أهله فان لم يكن من وقته تلك ولد كان له وصيف في الجنة فان كان من وقته تلك ولد فان مات قبله كان له فرطاً وشفيعاً يوم القيامة وإن كان بعده كان له نوراً يوم القيامة. قال: يا رسول الله فان نفسي تحدثني أن لا آكل اللحم. قال: مهلا يا عثمان فاني أحب اللحم وآكله إذا وجدته ولو سألت ربي أن يطعمني إياه كل يوم لأطعمني، قال: يا رسول الله فان نفسي تحدثني أن لا أمس طيباً، قال: مهلا يا عثمان فان جبريل أمرني بالطيب غبا ويوم الجمعة لا مترك له يا عثمان لا ترغب عن سنتي فمن رغب عن سنتي ثم مات قبل أن يتوب صرفت الملائكة وجهه عن حوضي، قال المصنف رحمه الله: هذا حديث عمير بن مرداس.

أخبرنا محمد بن أبي طاهر الجوهري نا أبو عمر بن حياة نا أحمد بن معروف نا الحسن بن الفهم ثنا محمد بن سعد نا الفضل بن دكين ثنا إسرائيل ثنا أبو إسحق عن أبي بردة، قال: دخلت امرأة عثمان ان مظعون على نساء النبي ﷺ فرأينها سيئة الهيئة، فقلن لها: ما لك فما في قريش رجل أغنى من بعلك، قالت: ما لنا منه شيء، أما ليله فقائم، وأما نهاره فصائم فدخلن إلى النبي ﷺ فذكرن ذلك له فلقيه فقال: يا عثمان أمالك بي أسوة. فقال بأبي وأمي أنت وما ذاك قال

تصوم النهار وتقوم الليل. قال: إني لأفعل قال لا تفعل أن لعينك عليك حقاً، وان لجسدك عليك حقاً، وإن لأهلك عليك حقاً، فصل ونم وصم وافطر. قال ابن سعد وأخبرنا عارم بن الفضل ثنا حماد بن زيد ثنا معاوية بن عباس الحرمي عن أبي قلابة أن عثمان بن مظعون اتخذ بيتاً فقعد يتعبد فيه، فبلغ ذلك النبي ﷺ فأتاه فأخذ بعضادتي باب البيت الذي هو فيه وقال: يا عثمان إن الله عز وجل لم يبعثني بالرهبانية مرتين أو ثلاثاً. وإن خير الدين عند الله الحنيفية السمحة.

أخبرنا محمد بن ناصر نا محمد بن علي بن ميمون نا عبد الوهاب بن محمد الغندجاني نا أبو بكر بن عبدان نا محمد بن سهل ثنا البخاري قال قال موسى ابن إسماعيل بن حماد بن زيد بن مسلم ثنا أبو معاوية بن قرة عن كهمس الهلالي قال: أسلمت وأتيت النبي ﷺ فأخبرته بإسلامي. فمكثت حولا ثم أتيته وقد ضمرت ونحل جسمي فخفض في البصر ثم صعده، قلت: أما تعرفني، قال: ومن أنت، قلت: أنا كهمس الهلالي، قال: فما بلغ بك ما أرى، قلت: ما أفطرت بعدك نهاراً، ولا نمت ليلاً. قال: ومن أمرك أن تعذب نفسك صم شهر الصبر ومن كل شهر يوماً، قلت: زدني قال صم شهر الصبر ومن كل شهر يومين، قلت: زدني. قال صم شهر الصبر ومن كل شهر ثلاثة أيام أنبأنا محمد بن عبد الملك بن خيرون أنبأنا أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت ثنا أبو حازم عمر بن أحمد العبدوري نا أبو أحمد محمد بن الغطريف ثنا أبو بكر الذهبي ثنا حميد بن الربيع ثنا عبدة بن حميد عن الأعمش عن جرير بن حازم عن أيوب عن أبي قلابة بلغ به ﷺ أن ناسا من أصحابه احتموا النساء واللحم اجتمعوا فذكرنا ترك النساء واللحم فأوعد فيه وعيداً شديداً، وقال: لو كنت تقدمت فيه لفعلت. ثم قال: إني لم أرسل بالرهبانية، إن خير الدين الحنيفية السمحة.

قال المصنف رحمه الله: وقد روينا في حديث آخر عن النبي ﷺ أنه قال: إن الله عز وجل يحب أن يرى آثار نعمته على عبده في مأكله ومشربه، وقال بكر بن عبدالله: من أعطى خيراً فرؤى عليه سمى حبيب الله محدثاً بنعمة الله عز وجل ومن أعطى خيراً فلم ير عليه سمى بغيض الله عز وجل معادياً لنعمة الله عز وجل.

[فصل] قال المصنف رحمه الله: وهذا الذي نهينا عنه من التقلل الزائد في الحد، قد انعكس في صوفية زماننا فصارت همتهم في المأكل كما كانت همة متقدميهم في الجوع. لهم الغداء والعشاء والحلوى، وكل ذلك أو أكثره حاصل من أموال وسخة، وقد تركوا كسب الدنيا، وأعرضوا عن التعبد وافترشوا فراش البطالة فلا همة لأكثرهم إلا الأكل واللعب. فان أحسن محسن منهم قالوا: طرح شكراً. وإن أساء مسيء. قالوا: استغفر، ويسمون ما يلزمه إياه واجباً. وتسمية ما لم يسمه الشرع واجباً جناية عليه. أخبرنا عبد الرحمن ابن محمد القزاز أحمد بن علي بن ثابت نا محمد بن أحمد بن عبد الله بن محمد الحافظ النيسابوري ثنا أبو زكريا يحيى بن محمد العنبري ثنا أحمد بن سلمة ثنا محمد بن عبدوس السراج البغدادي، قال: قام أبو مرحوم القاضي بالبصرة يقص على الناس فأبكى فلما فرغ من قصصه قال من يطعمنا إرزة في الله فقام شاب من المجلس فقال أنا فقال إجلس يرحمك الله فقد عرفنا موضعك ثم قام الثانية ذلك الشاب فقال إجلس فقد عرفنا موضعك فقام الثالثة فقال أبو مرحوم لأصحابه قوموا بنا إليه فقاموا معه فأتوا منزله قال فأتينا بقدر من باقلاء فأكلنا بلا ملح ثم قال أبو مرحوم على بخوان خماسي وخمس مكاكيك أرز، وخمسة أمنان سمن، وعشرة أمنان سكر، وخمسة أمنان صنوبر، وخمسة أمنان فستق، فجيء بها كلها، فقال أبو مرحوم لأصحابه: يا إخواني كيف أصبحت الدنيا قالوا مشرق لونها، مبيضة شمسها، قال: اخرقوا فيها أنهارها قال فأتى بذلك السمن فأجرى فيها ثم أقبل أبو مرحوم على أصحابه فقال يا إخواني كيف أصبحت الدنيا، قالوا مشرق لونها، مبيضة شمسها، مجراة فيها أنهارها فقال يا إخواني إغرسوا فيها أشجارها قال فأتى بذلك الفستق والصنوبر، فألقى فيها ثم أقبل أبو مرحوم على أصحابه فقال: يا إخواني كيف أصبحت الدنيا، قالوا: مشرق لونها، مبيض شمسها، مجري فيها أنهارها، وقد غرست فيها أشجارها، وقد تدلت لنا ثمارها، قال: يا إخواني ارموا ادنيا بحجارتها قال: فأتى بذلك السكر فألقى فيها، ثم أقبل أبو مرحوم على أصحابه، فقال يا إخواني كيف أصبحت الدنيا قالوا: مشرق لونها مبيضة شمسها وقد أجريت فيها أنهارها وقد غرست فيها أشجارها، وقد تدلت لنا ثمارها، فقال يا إخواني: ما لنا وللدنيا اضربوا فيها براحتها،

قال: فجعل الرجل يضرب فيها براحته ويدفعه بالخمس قال أبو الفضل أحمد بن سلمة ذكرته لأبي حاتم الرازي فقال إمله عليّ فأمليته عليه فقال: هذا شأن الصوفية.

قال المصنف رحمه الله قلت: وقد رأيت منهم من إذا حضر دعوة بالغ في الأكل ثم اختار من الطعام فربما ملأ كمية من غير إذن صاحب الدار وذلك حرام بالإجماع ولقد رأيت شيخاً منهم قد أخذ شيئاً من الطعام ليحمله معه فوثب صاحب الدار فأخذه منه.

ذكر تلبيس إبليس على الصوفية في السماع والرقص والوجد

قال المصنف رحمه الله: أعلم أن سماع الغناء يجمع شيئين، أحدهما: أنه يلهي القلب عن التفكر في عظمة الله سبحانه والقيام بخدمته، والثاني: أنه يميله إلى اللذات العاجلة التي تدعو إلى استيفائها من جميع الشهوات الحسية ومعظمها النكاح وليس تمام لذته إلا في المتجددات ولا سبيل إلى كثرة المتجددات من الحل فلذلك يحث على الزنا فبين الغناء والزنا تناسب من جهة ان الغناء لذة الروح والزنا أكبر لذات النفس ولهذا جاء في الحديث: الغناء رقية الزنا. وقد ذكر أبو جعفر الطبري أن الذي اتخذ الملاهي رجل من ولد قابيل يقال له ثوبال. اتخذ في زمان مهلائيل بن قينان آلات اللهو من المزامير والطبول والعيدان فانهمك ولد قابيل في اللهو وتناهى خبرهم إلى من بالجبل من نسل شيث فنزل منهم قوم وفشت الفاحشة وشرب الخمور.

قال المصنف رحمه الله: وهذا لأن الالتذاذ بشيء يدعو إلى التذاذ بغيره خصوصا ما يناسبه ولما يئس إبليس أن يسمع من المتعبدين شيئاً من الأصوات المحرمة كالعود نظر إلى المغنى الحاصل بالعود فدرجه في ضمن الغناء بغير العود وحسنه لهم وإنما مراده التدريج من شيء إلى شيء والفقيه من نظر في الأسباب والنتائج وتأمل المقاصد فان النظر إلى الأمرد مباح أن أمن ثوران الشهوة فان لم يؤمن لم يجز. وتقبيل الصبية التي لها من العمر ثلاث سنين جائز إذ لا شهوة تقع هناك في الأغلب فان وجد شهوة حرم ذلك، وكذلك الخلوة بذوات المحارم فان خيف من ذلك حرم فتأمل هذه القاعدة.

[فصل]: قال المصنف رحمه الله: وقد تكلم الناس في الغناء فأطالوا فمنهم من حرمه ومنهم من أباحه من غير كراهة ومنهم من كرهه مع الإباحة وفصل الخطاب أن نقول ينبغي أن ينظر في ماهية الشيء ثم يطلق عليه التحريم أو الكراهة أو غير ذلك والغناء اسم يطلق على أشياء منها غناء الحجيج في الطرقات فان أقواماً من الأعاجم يقدمون للحج فينشدون في الطرقات أشعاراً يصفون فيها الكعبة وزمزم والمقام وربما ضربوا مع إنشادهم بطبل فسماع تلك الأشعار مباح وليس إنشادهم إياها مما يطرب ويخرج عن الاعتدال وفي معنى هؤلاء الغزاة: فإنهم ينشدون أشعاراً يحرضون بها على الغزو. وفي معنى هذا إنشاد المبارزين للقتال للأشعار تفاخراً عند النزال وفي معنى هذا أشعار الحداة في طريق مكة كقول قائلهم:

بشرها دليلها وقالا غداً ترين الطلح والجبالا

وهذا يحرك الإبل والآدمي. إلا أن ذلك التحريك لا يوجب الطرب المخرج عن حد الاعتدال. وأصل الحداء ما أنبأنا به يحيى بن الحسن بن البنا نا أبو جعفر بن المسلمة نا المخلص نا أحمد بن سليمان الطوسي ثنا الزبير بن بكار ثني إبراهيم بن المنذر ثنا أبو البحتري وهب عن طلحة المكي عن بعض علمائهم: أن رسول الله ﷺ مال ذات ليلة بطريق مكة إلى حاد مع قوم فسلم عليهم فقال ان حادينا نام[١] فسمعنا حاديكم فملت إليكم. فهل تدرون اني كان الحداء قالوا لا والله قال إن أباهم مضر خرج إلى بعض رعاته فوجد إبله قد تفرقت فأخذ عصا فضرب بها كف غلامه فعدا الغلام في الوادي وهو يصيح يا يداه يا يداه[٢] فسمعت الإبل ذلك فعطفت عليه فقال مضر لو اشتق مثل هذا لانتفعت به الابل واجتمعت فاشتقت الحداء.

قال المصنف رحمه الله: وقد كان لرسول الله ﷺ حاد يقال له أنجشة يحدو فتعنق[٣] الإبل. فقال رسول الله ﷺ: يا أنجشة رويدك سوقا بالقوارير وفي

(١) في النسخة الثانية. ان حادينا ونا- أي تعب.
(٢) في النسخة الثانية وايداه مرة فقط.
(٣) العنق بفتحتين. نوع من السير سريع فسيح.

حديث سلمة بن الأكوع قال خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى خيبر فسرنا ليلا فقال رجل من القوم لعامر بن الأكوع. ألا تسمعنا من هنياتك. وكان عامر رجلا شاعراً فنزل يحدو بالقول يقول:

لا هم لولا أنت ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا
فالقين سكينة علينا وثبت الاقدام إذ لاقينا

قال رسول الله ﷺ. من هذا السائق: قالوا. عامر بن الأكوع فقال يرحمه الله.

قال المصنف رحمه الله: وقد روينا عن الشافعي رضي الله عنه أنه قال أما استماع الحداء ونشيد الاعراب فلا بأس به.

قال المصنف رحمه الله: ومن إنشاد العرب قول أهل المدينة عند قدوم رسول الله ﷺ عليهم.

طلع البدر علينا من ثنيات الوداع
وجب الشكر علينا ما دعا لله داعي

ومن هذا الجنس كانوا ينشدون أشعارهم بالمدينة. وربما ضربوا عليه بالدف عند إنشاده. ومنه ما أخبرنا به ابن الحصين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر ثنا عبدالله بن أحمد ثنا أبي ثنا أبو المغيرة ثنا الأوزاعي ثني الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها. أن أبا بكر دخل عليها وعندها جاريتان في أيام منى تضربان بدفين ورسول الله ﷺ مسجي عليه بثوبه- فانتهرهما أبو بكر- فكشف رسول الله ﷺ عن وجهه. وقال: دعهن يا أبا بكر فإنها أيام عيد. أخرجاه في الصحيحين.

قال المصنف رحمه الله: والظاهر من هاتين الجاريتين صغر السن لأن عائشة كانت صغيرة وكان رسول الله ﷺ يسرب[1] إليها الجواري فيلعبن معها. وقد أخبرنا محمد بن ناصر نا أبو الحسين بن عبد الجبار نا أبو إسحاق البرمكي أنبأنا عبد العزيز بن جعفر ثنا أبو بكر الخلال أخبرنا منصور بن الوليد بن جعفر بن

(١) في الثانية: وهو تفسير يسرب

محمد حدثهم. قال: قلت لأبي عبدالله أحمد بن حنبل حديث الزهري عن عروة عن عائشة عن جوار يغنين - أي شيء هذا الغناء. قال: غناء الركب: أتيناكم أتيناكم. قال الخلال وحدثنا أحمد بن فرج الحمصي ثنا يحيى بن سعيد ثنا أبو عقيل عن نهية عن عائشة رضي الله عنها. قالت: كانت عندنا جارية يتيمة من الأنصار فزوجناها رجلا من الأنصار فكنت فيمن أهداها إلى زوجها. فقال رسول الله ﷺ يا عائشة إن الأنصار أناس فيهم غزل: فما قلت: قالت دعونا بالبركة: قال: أفلا قلتم:

أتيناكم أتيناكم فحيونا نحييكم
ولولا الذهب الأحمر ما حلت بواديكم
ولولا الحبة السمراء لم تسمعن عذاريكم

أخبرنا أبو الحصين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر ثنا عبدالله بن أحمد ثني أبي ثنا أسود بن عامر نا أبو بكر عن أجلح عن أبي الزبير عن جابر ابن عبدالله رضي الله عنه: قال قال رسول الله ﷺ لعائشة رضي الله عنها: أهديتم الجارية إلى بيتها. قالت: نعم. قال: فهلا بعثتم معها من يغنيهم يقول:

أتيناكم أتيناكم فحيونا نحييكم

فإن الأنصار قوم فيهم غزل.

قال المصنف رحمه الله: فقد بان بما ذكرنا ما كانوا يغنون به وليس مما يطرب ولا كانت دفوفهن على ما يعرف اليوم. ومن ذلك أشعار ينشدها المتزهدون بتطريب وتلحين تزعج القلوب إلى ذكر الآخرة ويسمونها الزهديات كقول بعضهم:

يا غاديا في غفلة ورائحا إلى متى تستحسن القبائحا
وكم إلى كم لا تخاف موقفا يستنطق الله به الجوارحا
يا عجباً منك وأنت مبصر كيف تجنبت الطريق الواضحا

فهذا مباح أيضاً وإلى مثله أشار أحمد بن حنبل في الإباحة فيما أنبأنا به أبو عبد العزيز كاوس نا المظفر بن الحسن الهمداني نا أبو بكر بن لالي ثنا الفضل بن

الفضل الكندي قال سمعت عبدوس يقول سمعت أبا حامد الخلْفاني يقول لأحمد بن حنبل: يا أبا عبدالله هذه القصائد الرقاق التي في ذكر الجنة والنار أي شيء تقول فيها فقال: مثل أي شيء قلت يقولون:

إذا ما قال لي ربي   أما استحييت تعصيني
وتخفي الذنب من خلقي   وبالعصيان تأتيني

فقال: أعد عليّ، فأعدت عليه، فقام ودخل بيته ورد الباب - فسمعت نحيبه من داخل البيت وهو يقول:

إذا ما قال لي ربي   أما استحييت تعصيني
وتخفي الذنب من خلقي   وبالعصيان تأتيني

ومن الأشعار أشعار تنشدها النواح، يثيرون بها الأحزان والبكاء، فينهي عنها لما في ضمنها[(١)]

فأما الأشعار التي ينشدها المغنون المتهيئون للغناء ويصفون فيها المستحسنات والخمر وغير ذلك مما يحرك الطباع ويخرجها عن الاعتدال ويثير كامنها من حب اللهو وهو الغناء المعروف في هذا الزمان مثل قول الشاعر:

ذهبي اللون تحسب من   وجنتيه النار تقتدح
خوفوني من فضيحته   ليته وافى وأفتضح

وقد أخرجوا لهذه الأغاني ألحاناً مختلفة كلها تخرج سامعها عن حيز الاعتدال، وتثير حب الهوى، ولهم شيء يسمونه البسيط يزعج القلوب عن مهل ثم يأتون بالنشيد بعده فيجعجع القلوب. وقد أضافوا إلى ذلك ضرب القضيب والإيقاع به على وفق الإنشاد والدف بالجلاجل، والشبابة النائبة عن الزمر فهذا الغناء المعروف اليوم.

[فصل] قال المصنف رحمه الله: وقبل أن نتكلم في إباحته. أو تحريمه، أو كراهته: نقول. ينبغي للعاقل أن ينصح نفسه وإخوانه. ويحذر تلبيس إبليس في إجراء هذا الغناء مجرى الأقسام المتقدمة التي يطلق عليهااسم الغناء. فلا

---

(١) كذا في النسختين: وقد سقط ذكر العلة

يحمل الكل محملا واحداً. فيقول قد أباحه فلان وكرهه فلان. فنبدأ بالكلام في النصيحة للنفس والأخوان فنقول.

معلوم أن طباع الآدميين تتقارب ولا تكاد تتفاوت فإذا ادعى الشاب السليم البدن الصحيح المزاج أن رؤية المستحسنات لا تزعجه ولا تؤثر عنده ولا تضره في دينه كذبناه لما تعلم من استواء الطباع - فان ثبت صدقه عرفنا أن به مرضاً خرج به عن حيز الاعتدال، فان تعلل فقال: إنما أنظر إلى هذه المستحسنات معتبراً فأتعجب من حسن الصنعة في دعج العينين، ورقة الأنف ونقاء البياض، قلنا له في أنواع المباحات ما يكفي في العبرة وههنا ميل طبعك يشغلك عن الفكرة ولا يدع لبلوغ شهوتك وجود فكرة. فان ميل الطبع شاغل عن ذلك، وكذا قال ان هذا الغناء المطرب المزعج للطباع المحرك لها إلى العشق وحب الدنيا لا يؤثر عندي ولا يلفت قلبي إلى حب الدنيا الموصوفة فيه - فأنا نكذبه لموضع اشتراك الطباع ثم أن كان قلبه بالخوف من الله عز وجل غائباً عن الهوى لأحضر هذا المسموع الطبع وان كانت قد طالت غيبته في سفر الخوف، وأقبح القبيح البهرجة، ثم كيف تمر البهرجة على من يعلم السر وأخفى. ثم إن كان الأمر كما زعم هذا المتصوف فينبغي أن لا نبيحه إلا لمن هذه صفته والقوم قد أباحوه على الاطلاق للشاب المبتدىء. والصبي الجاهل. حتى قال أبو حامد الغزالي. ان التشبيب بوصف الخدود. والأصداغ، وحسن القد. والقامة. وسائر أوصاف النساء الصحيح أنه لا يحرم.

قال المصنف رحمه الله: فأما من قال إني لا أسمع الغناء للدنيا. وإنما آخذ منه إشارات فهو يخطىء من وجهين. أحدهما أن الطبع يسبق إلى مقصوده قبل أخذ الإشارات فيكون كمن قال اني أنظر إلى هذه المرأة المستحسنة لا تفكر في الصنعة - والثاني انه يقل فيه وجود شيء يشار به إلى الخالق وقد جل الخالق تبارك وتعالى أن يقال في حقه أنه يعشق. ويقع الهيمان به. وإنما نصيبنا من معرفته الهيبة والتعظيم فقط وإذ قد انتهت النصيحة فنذكر ما قيل في الغناء.

[فصل] أما مذهب أحمد رحمه الله. فإنه كان الغناء في زمانه إنشاد قصائد الزهد إلا أنهم لما كانوا يلحنونها اختلفت الرواية عنه. فروى عنه ابنه عبدالله

أنه قال: الغناء ينبت النفاق في القلب، لا يعجبني. وروى عنه اسماعيل بن إسحاق الثقفي: أنه سئل عن استماع القصائد فقال: أكرهه، هو بدعة، ولا يجالسون. وروى عنه أبو الحارث أنه قال: التغبير[1] بدعة، فقيل له: أنه يرقق القلب. فقال هو بدعة. وروى عنه يعقوب الهاشمي: التغبير بدعة محدث. وروى عنه يعقوب بن غياث[2] أكره التغبير وأنه نهى عن استماعه.

قال المصنف: فهذه الروايات كلها دليل على كراهية الغناء، قال أبو بكر الخلال كره أحمد القصائد لما قيل له أنهم يتماجنون ثم روى عنه ما يدل على أنه لا بأس بها. قال المروزي. سألت أبا عبدالله عن القصائد. فقال: بدعة. فقلت له: انهم يهجرون. فقال لا يبلغ بهم هذا كله.

قال المصنف: وقد روينا أن أحمد سمع قوالا عند ابنه صالح فلم ينكر عليه. فقال له صالح يا أبت أليس كنت تنكر هذا. فقال: إنما قيل لي أنهم يستعملون المنكر فكرهته، فأما هذا فاني لا أكرهه: قال المصنف رحمه الله قلت وقد ذكر أصحابنا عن أبي بكر الخلال وصاحبه عبد العزيز إباحة الغناء. وإنما أشار إلى ما كان في زمانها من القصائد الزهديات. وعلى هذا يحمل ما لم يكرهه أحمد. ويدل على ما قلت أن أحمد بن حنبل سئل عن رجل مات وترك ولداً وجارية مغنية. فاحتاج الصبي إلى بيعها. فقال لا تباع على أنها مغنية فقيل له أنها تساوي ثلاثين ألف درهم ولعلها إذا بيعت ساذجة تساوي عشرين ديناراً فقال لا تباع إلا على أنها ساذجة.

قال المصنف: وإنما قال هذا لأن الجارية المغنية لا تغني بقصائد الزهديات بل بالأشعار المطربة المثيرة للطبع إلى العشق، وهذا دليل على أن الغناء محظور إذ لو لم يكن محظوراً ما أجاز تفويت المال على اليتيم. وصار هذا كقول أبي طلحة للنبي ﷺ. عندي خمر لأيتام، فقال أرقها. فلو جاز استطلاحها لما أمره بتضييع أموال اليتامى. وروى المروزي عن أحمد بن حنبل أنه قال. كسب المخنث خبيث يكسبه بالغناء وهذا لأن المخنث لا يغني بالقصائد الزهدية إنما

(١) في النسخة الثانية- يعقوب بن محيان- ولفظ التغبير هو تغيير الذكر بدعاء وتضرع كما ذكره المصنف بعد في صحيفة ٢٣٠

يغني بالغزل والنوح. فبان من هذه الجملة أن الروايتين عن أحمد في الكراهة وعدمها تتعلق بالزهديات الملحنة، فأما الغناء المعروف اليوم فمحظور عنده كيف ولو علم ما أحدث الناس من الزيادات.

[فصل] قال المصنف: وأما مذهب مالك بن أنس رحمه الله فأخبرنا محمد بن ناصر نا أبو الحسين بن عبد الجبار نا أبو إسحاق البرمكي نا عبد العزيز ابن جعفر ثنا أبو بكر الخلال عالياً سعيد بن الحسن بن البنا نا أبو نصر محمد بن محمد الدبيثي نا أبو بكر محمد بن عمر الوراق نا محمد بن السرى ابن عثمان التمار قالا أخبرنا عبدالله بن أحمد عن أبيه عن إسحاق بن عيسى الطباع[1] قال سألت مالك بن أنس عن ما يترخص فيه أهل المدينة من الغناء. فقال: إنما يفعله الفساق. أخبرنا هبة الله بن أحمد الحريري قال أنبأنا أبو الطيب الطبري قال: أما مالك بن أنس فانه نهى عن الغناء وعن استماعه. وقال إذا اشترى جارية فوجدها مغنيـة كان له ردها بالغيب وهو مذهب سائر أهل المدينة إلا ابراهيم بن سعد وحده فانه قد حكى زكريا الساجي أنه كان لا يرى به بأساً.

[فصل] وأما مذهب أبي حنيفة رضي الله عنه. أخبرنا هبة الله بن أحمد الحريري عن أبي الطيب الطبري. قال كان أبو حنيفة يكره الغناء مع إباحته شرب النبيذ ويجعل سماع الغناء من الذنوب. قال: وكذلك مذهب سائر أهل الكوفة: إبراهيم، والشعبي وحماد، وسفيان الثوري. وغيرهم لا اختلاف بينهم في ذلك. قال ولا يعرف بين أهل البصرة خلاف في كراهة ذلك والمنع منه إلا ما روى عبيد الله بن الحسن العنبري أنه كان لا يرى به بأساً.

[فصل] وأما مذهب الشافعي رحمه الله عليه قال حدثنا إسماعيل بن أحمد نا أحمد بن أحمد الحداد نا أبو نعيم الأصفهاني ثنا محمد بن عبد الرحمن ثنا أحمد بن محمد بن الحارث ثنا محمد بن إبراهيم بن جياد ثنا الحسن بن عبد العزيز الحروي قال سمعت محمد بن إدريس الشافعي يقول خلفت بالعراق شيئاً أحدثته الزنادقة يسمونه التغيير يشغلون به الناس عن القرآن.

قال المصنف رحمه الله: وقد ذكر أبو منصور الأزهري - المغيرة قوم

---

[1] في نسخة: الطباخ

يغيرون بذكر الله بدعاء وتضرع وقد سموا ما يطربون فيه من الشعر في ذكر الله عز وجل تغييراً كأنهم إذا شاهدوها بالألحان طربوا ورقصوا فسموا مغيرة لهذا المعنى. وقال: الزجاج سموا مغيرين لتزهيدهم الناس في الفاني من الدنيا وترغيبهم في الآخرة. وحدثنا هبة الله بن أحمد الحريري عن أبي الطيب طاهر ابن عبدالله الطبري قال قال الشافعي الغناء لهو مكروه يشبه الباطل. ومن استكثر منه فهو سيفه ترد شهادته. قال: وكان الشافعي يكره التعيير. قال الطبري فقد أجمع علماء الأمصار على كراهية الغناء والمنع منه وإنما فارق الجماعة إبراهيم بن سعد[1] وعبيد الله العنبري وقد قال رسول الله ﷺ. عليكم بالسواد الأعظم فإنه من شذ شذ في النار. وقال من فارق الجماعة مات ميتة جاهلية.

قال المصنف قلت: وقد كان رؤساء أصحاب الشافعي رضي الله عنهم ينكرون السماع. وأما قدماؤهم فلا يعرف بينهم خلاف وأما أكابر المتأخرين فعلى الأنكار. منهم أبو الطيب الطبري وله في ذم الغناء والمنع كتاب مصنف حدثنا به عنه أبو القاسم الحريري ومنهم القاضي أبو بكر محمد بن مظفر الشامي أنبأنا عبد الوهاب بن المبارك الأنماطي عنه. قال لا يجوز الغناء ولا سماعه ولا الضرب بالقضيب. قال ومن أضاف إلى الشافعي هذا فقد كذب عليه. وقد نص الشافعي في كتاب أدب القضاء. على أن الرجل إذا دام على سماع الغناء ردت شهادته وبطلت عدالته.

قال المصنف رحمه الله قلت: فهذا قول علماء الشافعية وأهل التدين منهم وإنما رخص في ذلك من متأخريهم من قلّ علمه وغلبه هواه. وقال الفقهاء من أصحابنا لا تقبل شهادة المغني والرقاص والله الموفق.

فصل في ذكر الأدلة على كراهية الغناء والنوح والمنع منهما

قال المصنف: وقد استدل أصحابنا بالقرآن والسنة والمعنى. فأما الاستدلال من القرآن فبثلاث آيات. الآية الأولى قوله عز وجل «ومن الناس من يشتري لهو الحديث» أخبرنا عبد الوهاب بن المبارك ويحيى بن علي قالا نا أبو محمد الصريفيني نا أبو بكر بن عبدان ثنا عبد الله بن منيع ثنا عبدالله ابن

(١) في النسخة الثانية: سعيد هنا وفيما تقدم عنه.

عمر ثنا صفوان بن عيسى قال قال حميد الخياط أخبرنا عن عمار بن أبي معاوية عن سعيد بن جبير عن أبي الصهباء. قال سألت ابن مسعود عن قول الله عز وجل « ومن الناس من يشتري لهو الحديث » قال هو والله الغناء. أخبرنا عبدالله ابن علي المقري ومحمد بن ناصر الحافظ قالا نا طراد بن محمد نا ابي بشران نا ابن صفوان ثنا أبو بكر القرشي ثنا زهير بن حرب ثنا جرير عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس « ومن الناس من يشتري لهو الحديث »، قال هو الغناء وأشباهه. أخبرنا عبدالله بن محمد الحاكم ويحيى بن علي المدبر قالا نا أبو الحسين بن النقور نا ابن حياة ثنا البغوي ثنا هدبه ثنا حماد بن سلمة عن حميد عن الحسن بن مسلم عن مجاهد « ومن الناس من يشتري لهو الحديث » قال الغناء. أخبرنا ابن ناصر نا المبارك بن عبد الجبار نا أبو إسحاق البرمكي نا أحمد بن جعفر بن مسلم نا أحمد بن محمد بن عبد الخالق ثنا أبو بكر المروزي ثنا أحمد بن حنبل ثنا عبدة ثنا إسماعيل عن سعيد بن يسار. قال سألت عكرمة عن لهو الحديث قال الغناء. وكذلك قال الحسن وسعيد بن جبير وقتادة وإبراهيم النخعي.

الآية الثانية قوله عز وجل « وأنتم سامدون ». أخبرنا عبدالله بن علي نا طراد بن محمد نا ابن بشران نا ابن صفوان ثنا أبو بكر القرشي ثنا عبيدالله ابن عمر ثنا يحيى بن سعد عن سفيان غن أبيه عن عكرمة عن ابن عباس « وأنتم سامدون » قال هو الغناء بالحميرية سمد لنا - غنى لنا. وقال مجاهد هو الغناء يقول أهل اليمن سمد فلان إذا غنى.

الآية الثالثة قوله عز وجل: « واستفزز من استطعت منهم بصوتك وأجلب عليهم بخيلك ». أخبرنا موهوب بن أحمد نا ثابت بن بندار نا عمر بن إبراهيم الزهري نا عبدالله بن إبراهيم بن ماسى ثنا الحسين بن الكميث ثنا محمد بن نعيم ابن القاسم الجرمي عن سفيان الثوري عن ليث عن مجاهد: واستفزز من استطعت منهم بصوتك ». قال هو الغناء والمزامير.

أما السنة. أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر نا عبدالله ابن أحمد ثنى أبي ثنا الوليد بن مسلم ثنا سعيد بن عبد العزيز عن سليمان بن موسى

عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنه. أنه سمع صوت زمارة راع فوضع أصبعيه في أذنيه وعدل راحلته عن الطريق. وهو يقول يا نافع أتسمع فأقول نعم فيمضي حتى قلت لا فوضع يديه وأعاد راحلته إلى الطريق وقال رأيت رسول الله ﷺ سمع زمارة راع فصنع مثل هذا.

قال المصنف: رحمه الله، إذا كان هذا فعلهم في حق صوت لا يخرج عن الاعتدال فكيف بغناء أهل الزمان وزمورهم. أخبرنا محمد بن ناصر نا المبارك ابن عبد الجبار نا الحسين بن محمد النصيبي ثنا إسماعيل بن سعيد بن سويد ثنا أبو بكر بن الانباري ثنا عبيد بن عبد الواحد بن شريك البزار ثنا ابن أبي مريم ثنا يحيى بن أيوب عن عبيد الله بن عمر عن علي بن زيد عن القاسم عن أبي أمامة قال نهى رسول الله ﷺ عن شراء المغنيات وبيعهن وتعليمهن. وقال ثمنهن حرام. وقرأ «ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هزواً الئك لهم عذاب مهين..

أخبرنا عبدالله بن علي المقري نا أبو منصور محمد بن محمد المقري نا أبو القاسم عبد الملك بن محمد بن بشران نا عمر بن أحمد بن عبد الرحمن الجمحي ثنا منصور ابن أبي الأسود عن أبي المهلب عن عبيد الله بن عمر عن علي بن زيد عن القاسم عن أبي أمامة قال نهى رسول الله ﷺ عن بيع المغنيات وعن التجارة فيهن وعن تعليمهن الغناء. وقال ثمنهن حرام. وقال في هذا أو نحوه. أو وقال شبهه نزلت عليّ «ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله». وقال ما من رجل يرفع عقيرة صوته للغناء إلا بعث الله له شيطانين يرتد فإنه أعني هذا من ذا الجانب وهذا من ذا الجانب ولا يزالان يضربان بأرجلها في صدره حتى يكون هو الذي يسكت. وروت عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ أنه قال: إن الله عز وجل حرم المغنية وبيعها وثمنها وتعليمها والإستماع إليها ثم قرأ ومن الناس من يشتري لهو الحديث. وروى عبد الرحمن ابن عوف عن النبي ﷺ أنه قال: إنما نهيت عن صوتين أحمقين فاجرين صوت عند نغمة وصوت عند مصيبة.

أخبرنا ظفر بن علي نا أبو علي الحسن بن أحمد المقتدي نا أبو نعيم الحافظ نا حبيب بن الحسن بن علي بن الوليد ثنا محمد بن كليب ثنا خلف بن خليفة عن

إبان المكتب عن محمد بن عبد الرحمن عن عطاء بن أبي رباح عن بن عمر قال دخلت مع رسول الله ﷺ فإذا ابنه ابراهيم يجود بنفسه فأخذه رسول الله ﷺ فوضعه في حجره ففاضت عيناه فقلت يا رسول الله أتبكي وتنهانا عن البكاء فقال لست أنهي عن البكاء إنما نهيت عن صوتين أحمقين فاجرين صوت عند نغمة لعب ولهو ومزامير الشيطان وصوت عند مصيبة ضرب وجه وشق جيوب ورنة شيطان.

أخبرنا عبدالله بن علي المقري نا جدي أبو منصور محمد بن أحمد الخياط نا عبد الملك بن محمد بن بشران ثنا أبو علي أحمد بن الفضل بن خزيمة ثنا محمد ابن سويد الطحان ثنا عاصم بن علي ثنا عبد الرحمن بن ثابت عن أبيه عن مكحول عن جبير بن نفير عن مالك بن نخام الثقة عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنه. أن النبي ﷺ قال. بعثت بهدم المزمار والطبل.

أخبرنا ابن الحصين نا أبو طالب بن عيلان نا أبو بكر الشافعي ثنا عبدالله ابن محمد بن ناجية ثنا عباد بن يعقوب ثنا موسى بن عمير عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده عن علي. قال: قال رسول الله ﷺ. بعثت بكسر المزامير. أخبرنا أبو الفتح الكروجي نا أبو عامر الأزدي وأبو بكر العورجي قالا نا الجراحي ثنا المحبوبي ثنا الترمذي ثنا صالح بن عبدالله ثنا لفرج بن فضالة عن يحيى بن سعيد عن محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ إذا فعلت أمتي خمس عشرة خصلة حل بها البلاء فذكر منها إذا اتخذت القيان والمعازف قال الترمذي وحدثنا علي بن حجر نا محمد بن يزيد عن المستلم بن سعيد عن رميح الجذامي عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ إذا اتخذ الفيء دولا، والأمانة مغنما، والزكاة مغرماً، وتعلم لغير الدين، وأطاع الرجل امرأته وعق أمه، وأدنى صديقه وأقصى أباه وظهرت الأصوات في المساجد، وساد القبيلة فاسقهم وكان زعيم القوم أرذلهم، وأكرم الرجل مخافة شره وظهرت القينات والمعازف، وشربت الخمور، ولعن آخر هذه الأمة أولها. فليرتقبوا عند ذلك ريحاً حمراء وزلزلة وخسفاً ومسخاً وقذفاً وآيات تتابع كنظام بال قطع سلكه فتتابع. وقد روى عن سهل بن سعد عن النبي ﷺ أنه قال. يكون في أمتي خسف وقذف ومسخ. قيل يا رسول الله متى. قال. إذا ظهرت

المعازف والقينات واستحلت الخمر. أنبأنا أبو الحسن سعد الخير بن محمد الانصاري في كتاب السنن لابن ماجه قال نا أبو العباس أحمد بن محمد الأسدا بادي نا أبو منصور المقومي نا أبو طلحة القاسم بن المنذر نا أبو الحسن بن ابراهيم القطان ثنا محمد بن يزيد بن ماجه ثنا الحسين بن أبي الربيع الجرجاني ثنا عبد الرازق أخبرني يحيى بن العلاء أنه سمع مكحولا يقول أنه سمع يزيد بن عبدالله يقول أنه سمع صفوان بن أمية قال كنا مع رسول الله ﷺ فجاء عمرو بن قرة فقال يا رسول الله. أن الله عز وجل قد كتب على الشفوة فما أراني أرزق إلا من دفي بكفي فأذن لي في الغناء في غير فاحشة. فقال له رسول الله ﷺ لا أذن لك ولا كرامة ولا نعمة عين. كذبت يا عدو الله لقد رزقك الله حلالا طيباً فاخترت ما حرم الله عليك من رزقه مكان ما أحل الله لك من حلاله. ولو كنت تقدمت إليك لفعلت بك وفعلت. قم عني وتب إلى الله عز وجل. أما انك لو قلت بعد التقدمة إليك ضربتك ضرباً وجيعاً. وحلقت رأسك مثلة ونفيتك من أهلك. وأحللت سلبك نهبة لفتيان المدينة. فقام عمرو وبه من الشر والخزي ما لا يعلمه إلا الله عز وجل. فلما ولي قال رسول الله ﷺ هؤلاء العصاة من مات منهم بغير توبة حشرة الله عز وجل عريان لا يستتر بهدبة كلما قام صرع.

وأما الآثار فقال ابن مسعود: الغناء ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء البقل. وقال. إذا ركب الرجل الدابة ولم يسم ردفه الشيطان. وقال: تغنه فإن لم يحسن. قال له: تمنه. ومر ابن عمر رضي الله عنه بقوم محرمين وفيهم رجل يتغنى. قال ألا لا سمع الله لكم. ومر بجارية صغيرة تغني فقال: لو ترك الشيطان أحدا لترك هذه. وسأل رجل القاسم بن محمد عن الغناء فقال: أنهاك عنه وأكرهه لك. قال: أحرام هو؟ قال أنظر يا ابن أخي إذا ميز الله الحق من الباطل ففي أيها يجعل الغناء وعن الشعبي. قال لعن المغنى والمغني له. أخبرنا عبدالله بن علي المقري ومحمد بن ناصر قالا نا طراد بن محمد نا أبو الحسين بن بشران نا أبو علي بن صفوان ثنا أبو بكر القرشي ثنى الحسين ابن عبد الرحمن ثنى عبدالله بن الوهاب قال أخبرني أبو حفص عمر بن عبيدالله الأرموي. قال: كتب عمر بن العزيز إلى مؤدب ولده ليكن أول ما يعتقدون من أدبك بغض الملاهي التي بدؤها من الشيطان وعاقبتها سخط الرحمان جل وعز. فإنه بلغني

عن الثقات من حملة العلم أن حضور المعازف واستماع الأغاني واللهج بها ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء العشب. ولعمري لتوفي ذلك بترك حضور تلك المواطن أيسر على ذي الذهن من الثبوت على النفاق في قلبه. وقال فضيل بن عياض. الغناء رقية الزنا. وقال الضحاك الغناء مفسدة للقلب مسخطة للرب. وقال يزيد بن الوليد يا بني أمية إياكم والغناء فإنه يزيد الشهوة ويهدم المروءة وأنه لينوب عن الخمر ويفعل ما يفعل السكر. فإن كنتم لا بد فاعلين فجنبوه النساء، فإن الغناء داعية الزنا.

قال المصنف رحمه الله قلت: وكم قد فتنت الأصوات بالغناء من عابد وزاهد وقد ذكرنا جملة من أخبارهم في كتابنا المسمى بذم الهوى. أخبرنا محمد بن ناصر نا ثابت بن بندار نا أبو الحسين محمد بن عبد الواحد بن رزمه أبو سعيد الحسن بن عبدالله السيرافي ثنى محمد بن يحيى عن معن بن عبدالرحمن بن أبي الزناد عن أبيه. قال: كان سليمان بن عبد الملك في بادية له. فسمر ليلة على ظهر سطح ثم تفرق عنه جلساؤه: فدعا بوضوء فجاءت به جارية له فبينما هي نصب عليه إذا استمدها بيده. وأشار إليها فإذا هي ساهية مصغية بسمعها مائلة بجسدها كله إلى شوت غناء تسمعه في ناحية العسكر. فأمرها فتنحت واستمع هو الصوت. فإذا صوت رجل يغني فأنصت له حتى فهم ما يغني به من الشعر. ثم دعا جارية من جواريه غيرها فتوضأ فلما أصبح أذن للناس إذناً عاماً. فلما أخذوا مجالسهم أجرى ذكر الغناء ومن كان يسمعه ولين فيه حتى ظن القوم أنه يشتهيه فأفاضوا في التليين والتحليل والتسهيل. فقال: هل بقي أحد يسمع منه. فقام رجل من القوم فقال. يا أمير المؤمنين عندي رجلان من أهل ايلة حاذقان، قال: وأين منزلك من العسكر فأومى إلى الناحية التي كان الغناء منها. فقال سليمان يبعث إليهما فوجد الرسول أحدهما فأقبل به حتى أدخله على سليمان، فقال له، ما إسمك؟ قال: سمير، فسأله عن الغناء. كيف هو فيه فقال حاذق محكم. قال ومتى عهدك به. قال: في ليلتي هذه الماضية. قال: وفي أي نواحي العسكر كنت فذكر له الناحية التي سمع منها الصوت. قال: فما غنيت فذكر الشعر الذي سمعه سليمان. فأقبل سليمان فقال هدر الجمل فضبعت الناقة وهب التيس فشكرت الشاة، وهدل الحمام فزافت الحمامة، وغنى الرجل فطربت المرأة. ثم

أمر به فخصي. وسأل عن الغناء أين أصله وأكثر ما يكون. قالوا: بالمدينة وهو في المخنثين وهم الحذاق به والائمة فيه فكتب إلى عامله على المدينة وهو أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم: أن أخصى من قبلك من المخنثين المغنين.

قال المصنف رحمه الله: وأما المعنى فقد بينا أن الغناء يخرج الإنسان عن الاعتدال ويغير العقل. وبيان هذا أن الإنسان إذا طرب فعل ما يستقبحه في حال صحته من غيره من تحريك رأسه. وتصفيق يديه، ودق الأرض برجليه. إلى غير ذلك مما يفعله أصحاب العقول السخيفة، والغناء يوجب ذلك بل يقارب فعله فعل الخمر في تغطية العقل. فينبغي أن يقع المنع منه. أخبرنا عمر بن ظفر نا جعفر بن أحمد نا عبد العزيز بن علي الأزجى نا ابن جهضم ثنا يحيى ابن المؤمل ثنا أبو بكر السفاف ثنا أبو سعيد الخراز قال ذكر عند محمد ابن منصور أصحاب القصائد فقال: هؤلاء الفرارون من الله عز وجل لو ناصحوا الله ورسوله وصدقوه لافادهم في سرائرهم ما يشغلهم عن كثرة التلاقي. أخبرنا محمد بن ناصر نا عبد الرحمن بن أبي الحسين بن يوسف نا محمد بن علي العبادي. قال: قال أبو عبدالله بن بطة العكبري. سألني سائل عن استماع الغناء فنهيته عن ذلك وأعلمته أنه مما أنكرته العلماء واستحسنه السفهاء وإنما تفعله طائفة سموا بالصوفية وسماهم المحققون الجبرية أهل همم دنيئة وشرائع بدعية يظهرون الزهد وكل أسبابهم ظلمة. يدعون الشوق والمحبة بإسقاط الخوف والرجاء. يسمعونه من الأحداث والنساء ويطربون ويصعقون ويتغاشون ويتماوتون ويزعمون أن ذلك من شدة حبهم لربهم وشوقهم إليه. تعالى الله عما يقوله الجاهلون علواً كبيراً.

فصل في ذكر الشبه التي تعلق بها من اجاز سماع الغناء

فمنها حديث عائشة رضي الله عنها أن الجاريتين كانتا تضربان عندها بدفين وفي بعض الفاظه دخل على أبو بكر وعندي جاريتان من جواري الأنصار تغنيان بما تقاولت به الانصار يوم بعاث. فقال: أبو بكر أمزمور الشيطان في بيت رسول الله ﷺ. فقال رسول الله: دعهما يا أبا بكر إن لكل قوم عيداً وهذا عيدنا. وقد سبق ذكر الحديث: ومنها حديث عائشة رضي الله عنها أنها زفت امرأة إلى رجل من الانصار. فقال النبي ﷺ يا عائشة ما كان معهم

من اللهو. فإن الانصار يعجبهم اللهو- وقد سبق ومنها حديث فضالة ابن عبيد عن النبي ﷺ أنه قال: الله أشد اذناً إلى الرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة إلى قينته. قال ابن طاهر: وجه الحجة أنه أثبت تحليل استماع الغناء إذ لا يجوز أن يقاس على محرم ومنها حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ. أنه قال: ما أذن الله عز وجل لشيء ما أذن لنبي يتغنى بالقرآن. ومنها حديث حاطب عن النبي ﷺ أنه قال: فصل ما بين الحلال والحرام الضرب بالدف.

والجواب. أما حديثا عائشة رضي الله عنها فقد سبق الكلام عليهما وبينا أنهم كانوا ينشدون الشعر وسمى بذلك غناء لنوع يثبت في الانشاد وترجيع ومثل ذلك لا يخرج الطباع عن الاعتدال وكيف يحتج بذلك الواقع في الزمان السليم عند قلوب صافية على هذه الأصوات المطربة الواقعة في زمان كدر عند نفوس قد تملكها الهوى ما هذا الا مغالطة للفهم أو ليس قد صح في الحديث عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت. لو رأى رسول الله ﷺ ما أحدث النساء لمنعهن المساجد. وإنما ينبغي للمفتي أن يزن الأحوال كما ينبغي للطبيب أن يزن الزمان والسن والبلد ثم يصف مقدار ذلك واين الفناء بما نقاولت به الانصار يوم بعاث من غناء أمرد مستحسن بآلات مستطابة وصناعة تجذب إليها النفس وغزليات يذكر فيها الغزال والغزالة والخال والخد والقد والاعتدال فهل يثبت هناك طبع هيهات بل ينزعج شوقاً إلى المستلذ ولا يدعي أنه لا يجد ذلك إلا كاذب أو خارج عن حد الآدمية ومن ادعى أخذ الإشارة من ذلك إلى الخالق فقد استعمل في حقه ما لا يليق به على أن الطبع يسبقه إلى ما يجد من الهوى وقد أجاب أبو الطيب الطبري عن هذا الحديث بجواب آخر. فأخبرنا أبو القاسم الحريري عنه أنه قال: هذا الحديث حجتنا لأن أبا بكر سمى ذلك مزمور الشيطان ولم ينكر النبي ﷺ على أبي بكر قوله وإنما منعه من التغليظ في الانكار لحسن رفعته لا سيما في يوم العيد. وقد كانت عائشة رضي الله عنها صغيرة في ذلك الوقت ولم ينقل عنها بعد بلوغها وتحصيلها إلا ذم الغناء. وقد كان ابن أخيها القاسم بن محمد يذم الغناء ويمنع من سماعه وقد أخذ العلم عنها.

قال المصنف رحمه الله: وأما اللهو المذكور في الحديث الآخر فليس بصريح

في الغناء فيجوز أن يكون إنشاد الشعر أو غيره. وأما التشبيه بالاستماع إلى القينة فلا يمتنع أن يكون المشبه حراماً. فإن الإنسان لو قال وجدت للعسل لذة أكثر من لذة الخمر كان كلاماً صحيحاً وإنما وقع التشبيه بالاصغاء في الحالتين فيكون أحدهما حلالا أو حراماً لا يمنع من التشبيه وقد قال عليه الصلاة والسلام أنكم لترون ربكم كما ترون القمر فشبه أيضاً الرؤية بايضاح الرؤية وإن كان وقع الفرق بأن القمر في جهة يحيط به نظر الناظر والحق منزه عن ذلك والفقهاء يقولون في ماء الوضوء لا تنشف الأعضاء منه لأنه أثر عبادة فلا يسن مسحه كدم الشهيد. فقد جمعوا بينهما من جهة اتفاقهما في كونهما عبادة. وإن افترقا في الطهارة والنجاسة. واستدلال ابن طاهر بأن القياس لا يكون إلا على مباح فقه الصوفية لا علم الفقهاء. وأما قوله يتغنى بالقرآن فقد فسره سفيان بن عيينة فقال معناه يستغني به وفسره الشافعي فقال. معناه يتحزن به ويترنم وقال غيرهما يجعله مكان غناء الركبان إذا ساروا. وأما الضرب بالدف فقد كان جماعة من التابعين يكسرون الدفوف وما كانت هكذا- فكيف لو رأوا هذه- وكان الحسن البصري يقول ليس الدف من سنة المرسلين في شيء. وقال أبو عبيد القاسم بن سلام من ذهب به إلى الصوفية فهو خطأ في التأويل على رسول الله ﷺ. وإنما معناه عندنا إعلان النكاح واضطراب الصوت والذكر في الناس.

قال المصنف رحمه الله قلت: ولو حمل على الدف حقيقة على أنه قد قال أحمد ابن حنبل أرجو أن لا يكون بالدف بأس في العرس ونحوه وأكره الطبل. أخبرنا عبدالله بن علي المقري نا نصر بن أحمد بن النظر نا أبو محمد عبدالله بن عبيدالله المؤدب ثنا الحسين بن اسماعيل المحاملي ثنا عبيدالله بن جرير بن جبلة ثنا عمر بن مرزوق ثنا زهير عن أبي اسحق عن عامر بن سعد البجلي قال طلبت ثابت ابن سعد وكان بدريا فوجدته في عرس له قال وإذا جوار يغنين ويضربن بالدفوف فقلت ألا تنهي عن هذا قال لا أن رسول الله ﷺ رخص لنا في هذا. أخبرنا عبدالله بن علي نا جدي أبو منصور محمد بن أحمد الخياط نا عبد الملك بن بشران ثنا أبو علي أحمد بن الفضل بن خزيمة ثنا أحمد بن القاسم الطائي ثنا ابن سهم ثنا عيسى بن يونس عن خالد بن الياس عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن

القاسم عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ اظهروا النكاح واضربوا عليه بالغربال يعني الدف.

قال المصنف رحمه الله. وكل ما احتجوا به لا يجوز أن يستدل به على جواز هذا الغناء المعروف المؤثر في الطباع، وقد احتج لهم أقوام مفتونون بحب التصوف بما لا حجة فيه فمنهم أبو نعيم الأصفهاني فإنه قال كان البراء بن مالك يميل إلى السماع ويستلذ بالترنم.

قال المصنف رحمه الله: وإنما ذكر أبو نعيم هذا عن البراء لأنه روى عنه أنه استلقى يوماً فترنم فانظر إلى هذا الاحتجاج البارد فإن الإنسان لا يخلو من أن يترنم فأين الترنم من السماع للغناء المطرب. وقد استدل لهم محمد بن طاهر بأشياء لولا أن يعثر على مثلها جاهل فيغتر لم يصلح ذكرها لأنها ليست بشيء فمنها أنه قال في كتابه باب الاقتراح على القوال والسنة فيه. فجعل الاقتراح على القوال سنة واستدل بما روى عمرو بن الشريد عن أبيه. قال: استنشدني رسول الله ﷺ من شعر أمية فأخذ يقول هي حتى أنشدته مائة قافية وقال ابن طاهر باب الدليل على استماع الغزل. قال العجاج سألت أبا هريرة رضي الله عنه طاف الخيالات فهاجا سقما. فقال أبو هريرة رضي الله عنه كان ينشد مثل هذا بين يدي رسول الله ﷺ.

قال المصنف رحمه الله: فانظر إلى احتجاج ابن طاهر ما اعجبه كيف يحتج على جواز الغناء بانشاد الشعر وما مثله إلا كمثل من قال. يجوز أن يضرب بالكف على ظهر العود فجاز أن يضرب بأوتاره أو قال، يجوز أن يعصر العنب ويشرب منه في يومه فجاز أن يشرب منه بعد أيام، وقد نسي أن إنشاد الشعر لا يطرب كما يطرب الغناء. وقد أنبأنا أبو زرعة بن محمد بن طاهر عن أبيه، قال أخبرنا أبو محمد التميمي قال: سألت الشريف أبا علي بن أبي موسى الهاشمي عن السماع فقال: ما أقول فيه غير أني حضرت ذات يوم شيخنا أبا الحسن عبد العزيز بن الحارث التميمي سنة سبعين وثلاثمائة في دعوة عملها لأصحابه حضرها أبو بكر الأبهري شيخ المالكيين وأبو القاسم الداركي شيخ الشافعيين وأبو الحسن طاهر بن الحسين شيخ أصحاب الحديث وأبو الحسين ابن سمعون

شيخ الوعاظ والزهاد وأبو عبدالله بن مجاهد شيخ المتكلمين وصاحبه أبو بكر بن البقلاني في دار شيخنا أبي الحسن التميمي شيخ الحنابلة. فقال: أبو علي لو سقط السقف عليهم لم يبق بالعراق من يفتي في حادثة بسنة. ومعهم أبو عبدالله غلام وكان يقرأ القرآن بصوت حسن فقيل له قل شيئاً فقال: وهم يسمعون.

خطت أناملها في بطن قرطاس رسالة بعبير لا بأنفاس
أن زرفديتك قف لي غير محتشم فإن حبك لي قد شاع في الناس
فكان قولي لمن أدى رسالتها قف لي لأمشي على العينين والرأس

قال أبو علي فبعد ما رأيت هذا لا يمكنني أن أفتي في هذه المسألة بحظر ولا اباحة.

قال المصنف رحمه الله: وهذه الحكاية أن صدق فيها محمد بن طاهر فإن شيخنا ابن ناصر الحافظ كان يقول ليس محمد بن طاهر بثقة حملت هذه الأبيات على أنه أنشدها لا أنه غنى بها بقضيب ومخدة اذ لو كان كذلك لذكره ثم فيها كلام مجمل قوله لا يمكنني أن أقول فيها بحظر ولا إباحة لأنه ان كان مقلداً لهم فينبغي أن يفتى بالإباحة وان كان ينظر في الدليل فيلزمه مع حضورهم أن يفتى بالحظر ثم بتقدير صحتها أفلا يكون اتباع المذهب أولى من اتباع أرباب المذاهب. وقد ذكرنا عن أبي حنيفة ومالك والشافعي وأحمد رضوان الله عليهم أجمعين ما يكفي في هذا وشيدنا ذلك بالأدلة. وقال ابن طاهر في كتابه: باب إكرامهم للقوال وإفرادهم الموضع له- واحتج بأن النبي ﷺ رمي بردة كانت عليه إلى كعب بن زهير لما أنشده بانت سعاد. وإنما ذكرت هذا ليعرف قدر فقه هذا الرجل واستنباطه وإلا فالزمان أشرف من أن يضيع بمثل هذا التخليط. وأنبأنا أبو زرعة عن أبيه محمد بن طاهر نا أبو سعيد اسماعيل بن محمد الحجاجي ثنا أبو محمد عبدالله بن أحمد المقري ثنا أبي ثنا علي بن أحمد ثنا محمد بن العباس بن بلال قال سمعت سعيد بن محمد قال حدثني أبراهيم بن عبدالله وكان الناس يتبركون به قال حدثنا المزني قال مررنا مع الشافعي وابراهيم بن اسماعيلي على دار قوم وجارية تغنيهم.

خليلي ما بال المطايا كأننا نراها على الأعقاب بالقوم تنكص

فقال الشافعي. ميلوا بنا نسمع، فلما فرغت قال الشافعي لابراهيم: أيطربك هذا. قال لا. قال: فما لك حس.

قال المصنف رحمه الله: قلت وهذا محال على الشافعي رضي الله عنه وفي الرواية مجهولون وابن طاهر لا يوثق به وقد محال على الشافعي رضي الله عنه وفي الرواية مجهولون وابن طاهر لا يوثق به وقد كان الشافعي أجل من هذا كله. ويدل على صحة ما ذكرناه ما أخبرنا به أبو القاسم الحريري عن أبي الطيب الطبري. قال: أما سماع الغناء من المرأة التي ليست بمحرم فإن أصحاب الشافعي قالوا: لا يجوز سواء كانت حرة أو مملوكة قال وقال الشافعي: وصاحب الجارية إذا جمع الناس لسماعها فهو سفيه ترد شهادته. ثم غلظ القول فيه فقال وهو دياثة.

قال المصنف رحمه الله: وإنما جعل صاحبها سفيهاً فاسقاً لأنه دعا الناس إلى الباطل ومن دعا إلى الباطل كان سفيهاً فاسقاً.

قال المصنف رحمه الله قلت: وقد أخبرنا محمد بن القاسم البغدادي عن أبي محمد التميمي عن أبي عبد الرحمن السلمي. قال: اشترى سعد بن عبدالله الدمشقي جارية قوالة للفقراء وكانت تقول لهم القصائد.

قال المصنف رحمه الله قلت: وقد ذكر أبو طالب المكي في كتابه قال ادركنا مروان القاضي وله جوار يسمعن التلحين قد أعدهن للصوفية. قال: وكانت لعطاء جاريتان تلحنان وكان اخوانه يسمعون التلحين منها.

قال المصنف رحمه الله قلت: أما سعد الدمشقي فرجل جاهل، والحكاية عن عطاء محال وكذب، وإن صحت الحكاية عن مروان[١] فهو فاسق والدليل على ما قلنا ما ذكرنا عن الشافعي رضي الله عنه وهؤلاء القوم جهلوا العلم فمالوا إلى الهوى. وقد أنبأنا زاهر بن طاهر قال أنبأنا أبو عثمان الصابوني وأبو بكر البيهقي قالا أنبأنا الحاكم أبو عبدالله النيسابوري. قال أكثر ما التقيت أنا وفارس بن عيسى الصوفي في دار أبي بكر الأبر يسمى للسماع من هزارة رحمها الله فإنها كانت من مستورات القوالات.

(١) في النسخة الثانية أبي مروان.

قال المصنف: قلت. وهذا أقبح شيء من مثل الحاكم كيف خفي عليه أنه لا يحل له أن يسمع من امرأة ليست بمحرم ثم يذكر هذا في كتاب تاريخ نيسابور وهو كتاب علم من غير تحاش عن ذكر مثله لقد كفاه هذا قد حافى عدالته.

قال المصنف رحمه الله: فإن قيل ما تقول فيما أخبركم به اسماعيل بن أحمد السمرقندي نا عمر بن عبدالله نا أبو الحسين بن بشران نا عثمان بن أحمد نا حنبل بن اسحاق ثنا هرون بن معروف ثنا جرير عن مغيرة قال كان عون بن عبدالله يقص فإذا فرغ أمر جارية له تقص وتطرب. قال المغيرة: فأرسلت إليه أو أردت أن أرسل إليه انك من أهل بيت صدق وأن الله عز وجل لم يبعث نبيه ﷺ بالحمق. وان صنيعك هذا صنيع أحمق. فالجواب أنا لا نظن بعون أنه أمر الجارية أن تقص على الرجال بل أحب أن يسمعها منفرداً وهي ملكه. فقال: له مغيرة الفقيه هذا القول وكره أن تطرب الجارية له فما ظنك بمن يسمعهن الرجال ويرقصهن ويطربهن: وقد ذكر أبو طالب المكي أن عبدالله بن جعفر - كان يسمع الغناء.

قال المصنف رحمه الله: وإنما كان يسمع إنشاد جواريه وقد أردف ابن طاهر الحكاية التي ذكرها عن الشافعي وقد ذكرناها آنفاً بحكاية عن أحمد بن حنبل رواها من طريق عبد الرحمن السلمى قال حدثنا الحسين بن أحمد قال سمعت أبا العباس الفرغاني يقول سمعت صالح بن أحمد بن حنبل يقول: كنت أحب السماع وكان أبي أحمد يكره ذلك فوعدت ليلة ابن الخبازة فمكث عندي إلى أن علمت أن أبي قد نام وأخذ يغني فسمعت حسن أبي فوق السطح فصعدت فرأيت أبي فوق السطح يسمع وذيله تحت أبطه يتبخطر على السطح كأنه يرقص.

قال المصنف رحمه الله: هذه الحكاية قد بلغتنا من طرق ففي بعض الطرق عن صالح قال: كنت أدعو ابن الخبازة القصائدي وكان يقول ويلحن وكان أبي في الزقاق يذهب ويجيء ويسمع إليه وكان بيننا وبينه باب وكان يقف من وراء الباب يستمع وقد أخبرنا بها أبو منصور القزاز نا أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت نا أحمد بن علي بن الحسين النوري ثنا يوسف بن عمر القواس قال سمعت أبا بكر بن مالك القطيعي يحكي أظنه عن عبدالله بن أحمد قال كنت أدعو ابن الخبازة القصائدي وكان يقول ويلحن وكان أبي ينهاني عن التغني فكنت إذا

كان ابن الخبازة عندي أكتمه عن أبي لئلا يسمع فكان ذات ليلة عندي وكان يغني[1] فعرضت لأبي عندنا حاجة وكنا في زقاق فجاء فسمعه يغني فتسمع فوقع في سمعه شيء من قوله فخرجت لأنظر فإذا بأبي ذاهباً وجائياً فرددت الباب فدخلت فلما كان من الغد. قال لي: يا بني إذا كان هذا: نعم.. الكلام أو معناه.

قال المصنف رحمه الله. وهذا ابن الخبازة كان ينشد القصائد الزهديات التي فيها ذكر الآخرة. ولذلك استمع إليه أحمد، وقول من قال ينزعج فإن الإنسان قد يزعجه الطرب فيميل يميناً وشمالا. وأما رواية ابن طاهر التي فيها فرأيته وذيله تحت أبطه يتبختر على السطح كأنه يرقص فإنما هو من تغيير الرواة وتغييرهم لا يظنونه المعنى[2]. تصحيحاً لمذهبهم في الرقص. وقد ذكرنا القدح في السلمى وفي ابن طاهر الراويين لهذه اللفظات. وقد احتج لهم أبو طالب المكي على جواز السماع بمنامات وقسم السماع إلى أنواع وهو تقسيم صوفي لا أصل له. وقد ذكرنا أن من ادعى أنه يسمع الغناء ولا يؤثر عنده تحريك النفس إلى الهوى فهو كاذب. وقد أخبرنا أبو القاسم الحريري عن أبي طالب الطبري قال قال بعضهم. انا لا نسمع الغناء بالطبع الذي يشترك فيه الخاص والعام: قال وهذا تجاهل منه عظيم لأمرين. أحدهما أنه يلزمه على هذا أن يستبيح العود والطنبور وسائر الملاهي لأنه يسمعه بالطبع الذي لا يشاركه فيه أحد من الناس فإن لم يستبح ذلك فقد نقض قوله وإن استباح فقد فسق. والثاني أن هذا المدعي لا يخلو من أن يدعي أنه فارق طبع البشر وصار بمنزلة الملائكة. فإن قال هذا فقد تخرص على طبعه وعلم كل عاقل كذبه إذا رجع إلى نفسه ووجب أن لا يكون مجاهداً لنفسه ولا مخالفاً لهواه ولا يكون له. ثواب على ترك اللذات والشهوات. وهذا لا يقوله عاقل وإن قال أنا على طبع البشر المجبول على الهوى والشهوة: قلنا له: فكيف تسمع الغناء المطرب بغير طبعك، أو تطرب لسماعه لغير ما غرس في نفسك.

أخبرنا ابن ناصر نا أحمد بن علي بن خلف ثنا أبو عبد الرحمن السلمي قال:

---

(١) في النسخة الثانية وكان يقول أي ينشد بدل قوله ويغني في المكانين.

(٢) كذا في النسختين وفي العبارة نقص أو تصحيف بالمعنى اهـ.

سمعت أبا القاسم الدمشقي يقول: سئل أبو علي الروذباري عمن سمع الملاهي ويقول هي لي حلال لأني قد وصلت إلى درجة لا تؤثر في اختلاف الاحوال فقال نعم. قد وصل لعمري ولكن إلى سقر.

قال المصنف رحمه الله: فإن قيل بلغنا عن جماعة أنهم سمعوا من المنشد شيئاً فأخذوه على مقصودهم فانتفعوا به. قلنا. لا ينكر أن يسمع الإنسان بيتاً من الشعر أو حكمة فيأخذها إشارة فتزعجه بمعناها لا لأن الصوت مطرب كما سمع بعض المريدين صوت مغنية تقول.

كـــــــــل يوم تتلون غـــير هـــذا بـــك أجمل

فصاح ومات فهذا لم يقصد سماع امرأة ولم يلتفت إلى التلحين. وإنما قتله المعنى ثم ليس سماع كلمة أو بيت لم يقصد سماعه كالاستعداد لسماع الأبيات المذكورة الكثيرة المطربة مع انضمام الضرب بالقضيب والتصفيق إلى غير ذلك ثم إن ذلك السامع لم يقصد السماع. ولو سألنا هل يجوز لي أن أقصد سماع ذلك منعناه.

قال المصنف رحمه الله: وقد احتج لهم أبو حامد الطوسي بأشياء نزل فيها عن رتبته عن الفهم مجموعها أنه قال: ما يدل على تحريم السماع نص ولا قياس وجواب هذا ما قد أسلفناه وقال: لا وجه لتحريم سماع صوت طيب فإذا كان موزونا لا يحرم ايضاً وإذا لم يحرم الاحاد فلا يحرم المجموعة افراد المباحثات إذا اجتمعت كان المجموع مباحاً قال: ولكن ينظر فيما يفهم من ذلك فإن كان فيه شيء محظور حرم نثره ونظمه، وحرم التصويت به.

قال المصنف رحمه الله: قلت: وإني لأتعجب من مثل هذا الكلام فإن الوتر بمفرده أو العود وحده من غير وتر لو ضرب لم يحرم ولم يطرب فإذا اجتمعا وضرب بها على وجه مخصوص حرم وأزعج، وكذلك ماء العنب جائز شربه وإذا حدثت فيه شدة مطربة حرم.

وكذلك هذا المجموع يوجب طربا يخرج عن الاعتدال فيمنع منه لذلك. وقال ابن عقيل: الأصوات على ثلاثة أضرب محرم ومكروه ومباح. فالمحرم الزمر والناي والسرنا والطنبور والمعزفة والرباب وما ماثلها، نص الإمام أحمد

ابن حنبل على تحريم ذلك. ويلحق به الجرافة[1] والجنك لأن هذه تطرب فتخرج عن حد الاعتدال وتفعل في طباع الغالب من الناس ما يفعله المسكر، وسواء استعمل على حزن يهيجه أو سرور. لأن النبي ﷺ نهى عن صوتين أحمقين صوت عند نعمة وصوت عند مصيبة. والمكروه القضيب لكنه ليس بمطرب في نفسه وإنما يطرب بما يتبعه وهو تابع للقول، والقول مكروه، ومن أصحابنا من يحرم القضيب كما يحرم آلات اللهو فيكون فيه وجهان كالقول[2] نفسه والمباح الدف وقد ذكرنا عن أحمد أنه قال أرجو أن لا يكون بالدف بأس في العرس ونحوه وأكره الطبل. وقد قال أبو حامد: من أحب الله وعشقه واشتاق إلى لقائه فالسماع في حقه مؤكد لعشقه.

قال المصنف رحمه الله: قلت وهذا قبيح أن يقال عن الله عز وجل يعشق وقد بينا فيما تقدم خطأ هذا القول ثم أي توكيد لعشقه في قول المغنى:

ذهبي اللون تحسب من وجنتيه النار تقتدح

قال المصنف رحمه الله قلت: وسمع ابن عقيل بعض الصوفية يقول: أن مشايخ هذه الطائفة كلما وقفت طباعهم حداها الحادي إلى الله بالأناشيد فقال ابن عقيل: لا كرامة لهذا القائل إنما تحدى القلوب بوعد الله في القرآن ووعيده وسنة الرسول ﷺ لأن الله سبحانه وتعالى قال: (إذا تليت عليهم آياته زادتهم إيمانا) وما قال: وإذا أنشدت عليه القصائد طربت. فأما تحريك الطباع بالألحان فقاطع عن الله والشعر يتضمن صفة المخلوق والمعشوق مما يتعدد عنه فتنه. ومن سولت له نفسه التقاط العبر من محاسن البشر وحسن الصوت فمفتون. بل ينبغي النظر إلى المحال التي أحالنا عليها الإبل والخيل والرياح ونحو ذلك، فإنها منظورات لا تهيج طبعا بل تورث استعظاما للفاعل. وإنما خدعكم الشيطان فصرتم عبيد شهواتكم، ولم تقفوا حتى قلتم هذه الحقيقة. وأنتم زنادقة في زي عباد، شرهين في زي زهاد مشبهة تعتقدون أن الله عز وجل يعشق ويهام فيه. ويؤلف ويؤنس به، وبئس التوهم لأن الله عز وجل خلق الذوات مشاكلة لأن

---

(١) في الثانية: الحراية وهذه كلها أسماء لآلات الملاهي وفي نسخة الجرانة.

(٢) وفي نسخة كالعود.

أصولها مشاكلة فهي تتؤانس وتتألم بأصولها العنصرية وتراكيبها المثلية في الأشكال الحديثة. فمن ههنا جاء التلاوم والميل وعشق بعضهم بعضا، وعلى قدر التقارب في الصورة يتأكد الأنس. والواحد منا يأنس بالماء لأن فيه ماء وهو بالنبات آنس لقربه من الحيوانية بالقوة النامية وهو بالحيوان آنس لمشاركته في أخص النوع به أو أقربه إليه فأين المشاركة للخالق والمخلوق حتى يحصل الميل إليه والعشق والشوق. وما الذي بين الطين والماء وبين خالق السماء من المناسبة وإنما هؤلاء يصورون الباري سبحانه وتعالى صورة تثبت في القلوب، وما ذاك الله عز وجل ذاك صنم شكله الطبع والشيطان وليس لله وصف تميل إليه الطباع ولا تشتاق إليه الأنفس وإنما مباينة الإلهية للمحدث أوجبت في الأنفس هيبة وحشمة فما يدعيه عشاق الصوفية لله في محبة الله إنما هو وهم اعترض. وصورة شكلت في نفوس فحجبت عن عبادة القديم فتجدد بتلك الصورة أنس فإذا غابت بحكم ما يقتضيه العقل أقلقهم الشوق إليها فنالهم من الوجد وتحرك الطبع والهيمان ما ينال الهائم في العشق فنعوذ بالله من الهواجس الرديئة والعوارض الطبيعية التي يجب بحكم الشرع محوها عن القلوب كما يجب كسر الأصنام.

[**فصل**] **قال المصنف** رحمه الله: وقد كان جماعة من قدماء الصوفية ينكرون على المبتدى السماع لعلمهم بما يثير من قلبه. أخبرنا عمر بن ظفر المقري نا جعفر بن أحمد نا عبد العزيز بن علي الأزجي ثنا بن جهضم ثنى أبو عبدالله المقري ثنا عبدالله بن صالح قال: قال لي جنيد: إذا رأيت المريد يسمع السماع فاعلم أن فيه بقايا من اللعب. أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعيد ابن أبي صادق نا أبو عبدالله بن باكويه قال سمعت أحمد بن محمد البردعي يقول سمعت أبا الحسين النوري يقول لبعض أصحابه: إذا رأيت المريد يسمع القصائد ويميل إلى الرفاهية فلا ترج خيره.

قال المصنف رحمه الله: هذا قول مشايخ القوم وإنما ترخص المتأخرون حب اللهو فتعدي شرهم من وجهين. أحدهما سوء ظن العوام بقدمائهم لأنهم يظنون أن الكل كانوا هكذا. والثاني أنهم جرأوا العوام على اللعب فليس للعامي حجة في لعبة إلا أن يقول فلان يفعل كذا ويفعل كذا.

[**فصل**]: **قال المصنف** رحمه الله: وقد نشب السماع بقلوب خلق منهم فآثروه على قراءة القرآن ورقت قلوبهم عنده بما لا ترق عند القرآن وما ذاك إلا لتمكن هوى باطن تمكن منه وغلبة طبع وهم يظنون غير هذا. أخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر الخطيب نا عبد الكريم بن هوزان وأنبأنا عبد المنعم ابن عبد الكريم ثنا أبي وقال سمعت أبا حاتم محمد بن أحمد بن يحيى السجستاني قال سمعت أبا نصر السزاج يقول. حكى لي بعض إخواني عن أبي الحسين الدراج قال قصدت يوسف بن الحسين الرازي من بغداد فلما دخلت الري سألت عن منزله وكل من أساله عنه يقول إيش تفعل بذلك الزنديق فضيقوا صدري حتى عزمت على الانصراف فبت تلك الليلة في مسجد ثم قلت جئت إلى هذه البلدة فلا أقل من زيارته فلم أزل أسأل عنه حتى دفعت إلى مسجده وهو قاعد في المحراب بين يديهٰ رجل على يديه مصحف وهو يقرأ فدنوت فسلمت فرد السلام وقال من أين قلت من بغداد قصدت زيارة الشيخ فقال تحسن أن تقول شيئاً فقلت نعم وقلت:

رأيتـك تبـني دائماً في قطيعتي ولو كنت ذا حزم لهدمت ما تبني

فأطبق المصحف ولم يزل يبكي حتى ابتلت لحيته وثوبه حتى رحمته من كثرة بكائه. ثم قال لي يا بني تلوم أهل الري على قولهم يوسف بن الحسين زنديق ومن وقت الصلاة هو ذا أقرأ القرآن لم تقطر من عيني قطرة وقد قامت عليّ القيامة بهذا البيت. وأنبأنا عبد المنعم بن عبد الكريم بن هوازن نا أبي قال سمعت أبا عبد الرحمن السلمى يقول. فأخرجت إلى مرو في حياة الاستاذ أبي سهل الصعلوكي وكان له قبل خروجي أيام الجمع بالغدوات مجلس درس القرآن والختمات فوجدته عند خروجي قد رفع ذلك المجلس وعقد لابن الفرغاني في ذلك الوقت مجلس القوال يعني المغني فتداخلني من ذلك شيء فكنت أقول قد استبدل مجلس الختمات بمجلس القوال. فقال لي يوماً. أي شيء تقول الناس. فقلت يقولون رفع مجلس القرآن ووضع مجلس القول، فقال من قال لأستاذه لم يفلح.

قال المصنف رحمه الله: هذه دعاة الصوفية يقولون الشيخ يسلم له حاله وما

لنا أحد يسلم إليه حاله. فإن الآدمي يرد عن مراداته بالشرع والعقل والبهائم بالسوط.

[**فصل**]: وقد اعتقد قوم من الصوفية أن هذا الغناء الذي ذكرنا عن قوم تحريمه وعن آخر كراهته مستجب في حق قوم. وأنبأنا عبد المنعم بن عبد الكريم بن هوازن القشيري قال حدثنا أبي قال سمعت أبا على الدقاق يقول. السماع حرام على العوام لبقاء نفوسهم، مباح للزهاد لحصول مجاهداتهم، مستحب لأصحابنا لحياة قلوبهم.

قال المصنف رحمه الله قلت: وهذا غلط من خمسة أوجه: أحدها انا قد ذكرنا عن أبي حامد الغزالي أنه يباح سماعه لكل أحد وأبو حامد كان أعرف من هذا القائل. والثاني أن طباع النفوس لا تتغير وإنما المجاهدة تكف عملها. فمن ادعى تغير الطباع ادعى المحال. فإذا جاء ما يحرك الطباع. واندفع الذي كان يكفها عنه عادت العادة. والثالث أن العلماء اختلفوا في تحريمه وإباحته وليس فيهم من نظر في السامع لعلمهم أن الطباع تتساوى فمن ادعى خروج طبعه عن طباع الآدميين ادعى المحال. والرابع أن الاجماع انعقد على أنه ليس بمستحب وإنما غايته الإباحة فادعا الاستحباب خروج عن الاجماع. والخامس انه يلزم من هذا أن يكون سماع العود مباحاً أو مستحباً عند من لا يغير طبعه لأنه إنما حرم لأنه يؤثر في الطباع ويدعوها إلى الهوى فإذا أمن ذلك فينبغي أن يباح وقد ذكرنا هذا عن أبي الطيب الطبري.

[**فصل**]: **قال المصنف رحمه الله**: وقد ادعى قوم منهم أن هذا السماع قربة الله عز وجل . قال أبو طالب المكي. حدثني بعض أشياخنا عن الجنيد أنه قال تنزل الرحمة على هذه الطائفة في ثلاثة مواطن. عند الأكل لأنهم لا يأكلون إلا عن فاقة، وعند المذاكرة لأنهم يتجاوزون في مقامات الصديقين وأحوال النبيين وعند السماع لأنهم يسمعون بوجد ويشهدون حقاً.

قال المصنف رحمه الله قلت: وهذا إن صح عن الجنيد وأحسنا به الظن كان محمولا على ما يسمعونه من القصائد الزهدية فإنها توجب الرقة والبكاء، فأما أن تنزل الرحمة عند وصف سعدي وليلى ويحمل ذلك على صفات الباري سبحانه

وتعالى فلا يجوز اعتقاد هذا ولو صح أخذ الإشارة من ذلك كانت الإشارة مستغرقة في جنب غلبة الطباع. ويدخل على ما حملنا الأمر عليه انه لم يكن ينشد في زمان الجنيد مثل ما ينشد اليوم إلا أن بعض المتأخرين قد حمل كلام الجنيد على كل ما يقال. فحدثني أبو جعفر أحمد بن أزهر بن عبد الوهاب السباك عن شيخنا عبد الوهاب بن المبارك الحافظ قال كان أبو الوفا الفيروز بادي شيخ رباط الزوزني صديقاً لي، فكان يقول لي والله إني لأدعو لك وأذكرك وقت وضع المخدة والقول، قال فكان الشيخ عبد الوهاب يتعجب ويقول أترون هذا يعتقد أن ذلك وقت إجابة إن هذا لعظيم، وقال بن عقيل: قد سمعنا منهم أن الدعاء عند حدو الحادي وعند حضور المخدة مجاب وذلك أنهم يعتقدون أنه قربة يتقرب بها إلى الله تعالى، قال وهذا كفر، لأن من اعتقد الحرام أو المكروه قربة كان بهذا الاعتقاد كافراً، قال والناس بين تحريمه وكراهيته. أخبرنا أبو منصور عبد الرحمن بن محمد القزاز نا أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت قال أخبرني علي بن أيوب قال أخبرنا محمد بن عمران بن موسى قال حدثنا محمد بن أحمد الكاتب قال حدثنا الحسين بن فهم قال حدثني أبو همام قال حدثني أبراهيم بن أعين قال: قال صالح المرى، أبطأ الصرعي نهضة صريع هوى يدعيه إلى الله قربة، وأثبت الناس قدماً يوم القيامة آخذهم بكتاب الله وسنة نبيه محمد ﷺ. أنبأنا أبو المظفر عبد المنعم بن عبد الكريم القشيري قال حدثنا أبي قال سمعت أبا عبد الرحمن السلمى يقول سمعت محمد بن عبدالله ابن شاذان يقول سمعت أبا بكر النهاوندي يقول سمعت علياً السائح يقول سمعت أبا الحارث الأولاسي يقول رأيت إبليس في المنام على بعض سطوح اولاس وأنا على سطح وعلى يمينه جماعة وعلى يساره جماعة وعليهم ثياب لطاف، فقال لطائفة منهم قولوا وغنوا، فاستغرقني طيبه حتى هممت أن أطرح نفسي من السطح ثم قال أرقصوا فرقصوا أطيب ما يكون. ثم قال لي يا أبا الحارث ما أصبت منكم شيئاً أدخل به عليكم إلا هذا.

ذكر تلبيس إبليس على الصوفية في الوجد

قال المصنف رحمه الله: هذه الطائفة إذا سمعت الغناء تواجدت، وصفقت وصاحت ومزقت الثياب، وقد لبس عليهم إبليس في ذلك وبالغ. وقد احتجوا

بما أخبرنا به أبو الفتح محمد بن عبد الباقي قال أنبأنا أبو علي الحسن بن محمد ابن الفضل الكرماني قال أخبرنا أبو الحسن سهل بن علي الخشاب قال أخبرنا أبو نصر عبدالله بن علي السراج الطوسي. قال وقد قيل له: انه لما نزلت: «وأن جهنم لموعدهم أجمعين»: صاح سلمان الفارسي صيحة ووقع على رأسه ثم خرج هارباً ثلاثة أيام. واحتجوا بما أخبرنا به عبد الوهاب بن المبارك الحافظ قال أخبرنا أبو الحسين بن عبد الجبار قال أخبرنا أبو بكر محمد بن علي الخياط قال أخبرنا أحمد بن محمد بن يوسف بن دوست قال أخبرنا الحسين ابن صفوان قال حدثنا أبو بكر عبدالله بن محمد القرشي قال أخبرنا علي بن الجعد قال حدثنا أبو بكر بن عياش عن عيسى بن سليم عن أبي وائل. قال خرجنا مع عبدالله ومعنا الربيع بن خثيم فمررنا على حداد فقام عبدالله ينظر إلى حديدة في النار فنظر الربيع إليها فمال ليسقط ثم أن عبدالله مضى حتى أتينا على أتون على شاطىء الفرات فلما رآه عبدالله والنار تلتهب في جوفه قرأ هذه الآية: «إذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظاً وزفيراً» إلى قوله «ثبوراً كثيراً» فصعق الربيع واحتملناه إلى أهله ورابطه عبدالله حتى يصلي الظهر فلم يفق ثم رابطه إلى العصر فلم يفق ثم رابطه إلى المغرب فأفاق فرجع عبد الله إلى أهله. قالوا: وقد اشتهر عن خلق كثير من العباد أنهم كانوا إذا سمعوا القرآن فمنهم من يموت، ومنهم من يصعق ويغشى عليه، ومنهم من يصيح، وهذا كثير في كتب الزهد: والجواب أما ما ذكره عن سلمان فمحال وكذب، ثم ليس له إسناد والآية نزلت بمكة وسلمان إنما أسلم بالمدينة، ولم ينقل عن أحد من الصحابة مثل هذا أصلا، وأما حكاية الربيع بن خثيم فإن راويها عيسى بن سليم وفيه معمر. أنبأنا عبد الوهاب بن المبارك الحافظ قال أخبرنا أبو بكر محمد المظفر الشامي قال أخبرنا أبو الحسن أحمد بن محمد العتيقي قال أخبرنا أبو يعقوب يوسف بن أحمد الصيدلاني قال أخبرنا أبو جعفر محمد بن عمرو بن موسى العقيلي: قال: قال أحمد ابن حنبل عيسى بن سليم عن أبي وائل لا أعرفه. قال العقيلي: قال قال أحمد بن حنبل عيسى بن سليم عن أبي وائل لا أعرفه. قال العقيلي: وحدثنا عبدالله بن أحمد قال حدثني أبي قال حدثني بن آدم. قال سمعت حمزة الزيات قال لسفيان انهم يروون عن الربيع بن خثيم أنه صعق. قال: ومن يرويه هذا إنما كان يروي ذاك

القاص- يعني عيسى بن سليم- فلقيته فقلت: عمن تروى أنت ذا- منكراً عليه

قال المصنف رحمه الله قلت: فهذا سفيان الثوري ينكر أن يكون الربيع ابن خثيم جرى له هذا الأن الرجل كان على السمت الأول، وما كان في الصحابة من يجري له مثل هذا ولا التابعين. ثم نقول على تقدير الصحة. ان الإنسان قد يخشى عليه من الخوف فيسكنه الخوف ويسكنه فيبقى كالميت وعلامة الصادق أنه لو كان على حائط لوقع لأنه غائب. فأما من يدعي الوجد ويتحفظ من أن تزل قدمه ثم يتعدى إلى تخريق الثياب وفعل المنكرات في الشرع فإنا نعلم قطعاً أن الشيطان يلعب به.

وأخبرنا أبو منصور القزاز قال أخبرنا أحمد بن علي بن ثابت قال أخبرنا محمد بن علي بن الفتح قال أخبرنا محمد بن الحسين النيسابوري قال سمعت أحمد ابن محمد بن زكريا يقول سمعت أحمد بن عطاء يقول: كان للشبلي يوم الجمعة نظرة ومن بعدها صيحة فصاح يوماً صيحة تشوش من حوله من الخلق وكان بجنب حلقته حلقة أبي عمران الأشيب فحرد أبو عمران وأهل حلقته.

قال المصنف رحمه الله: وأعلم وفقك الله أن قلوب الصحابة كانت أصفى القلوب. وما كانوا يزيدون عند الوجد على البكاء والخشوع. فجرى من بعض غرائبهم نحو ما أنكرناه فبالغ رسول الله ﷺ في الإنكار عليه. فأخبرنا محمد بن ناصر الحافظ قال أنبأنا أحمد بن علي بن خلف قال أخبرنا أبو عبدالله محمد بن عبدالله الحافظ وأنبأنا بن الحصين قال أنبأنا أبو علي ابن المذهب قال أخبرنا أبو حفص بن شاهين قال حدثنا عثمان بن أحمد بن عبدالله قال حدثنا أحمد بن محمد ابن عبد الحميد الجعفي قال حدثنا عبد المتعال ابن طالب قال حدثنا يوسف بن عطية عن ثابت عن أنس قال: وعظ رسول الله ﷺ يوماً فإذا رجل قد صعق. فقال النبي ﷺ من ذا الملبس علينا ديننا إن كان صادقاً فقد شهر نفسه وإن كان كاذباً فمحقه الله. قال ابن شاهين وحدثنا عبدالله بن سليمان بن الأشعث قال حدثنا عبدالله بن يوسف الجبيري قال حدثنا روح بن عطاء بن أبي ميمون عن أبيه عن أنس بن مالك. قال ذكر عنده هؤلاء الذين يصعقون عند القراءة فقال أنس: لقد رأيتنا ووعظنا رسول الله ﷺ ذات يوم حتى سمعنا للقوم حنيناً حين أخذتهم الموعظة وما سقط منهم أحد

قال المصنف رحمه الله: وهذا حديث العرباض بن سارية. وعظنا رسول الله ﷺ موعظة ذرفت منها العيون، ووجلت منها القلوب. قال أبو بكر الآجري ولم يقل صرخنا ولا ضربنا صدورنا كما يفعل كثير من الجهال الذين يتلاعب بهم الشيطان. أخبرنا عبدالله بن علي المقري قال أخبرنا أبو ياسر أحمد بن بندار ابن ابراهيم قال أخبرنا محمد بن عمر بن بكير النجار قال أخبرنا أحمد بن جعفر ابن حمدان قال أخبرنا ابراهيم بن عبدالله البصري قال حدثنا أبو عمر حفص ابن عبدالله الضرير قال أخبرنا خالد بن عبدالله الواسطي قال حدثنا حصين ابن عبد الرحمن. قال قلت لأسماء بنت أبي بكر. كيف كان أصحاب رسول الله ﷺ وآله عند قراءة القرآن، قالت كانوا كما ذكرهم الله أو كما وصفهم عز وجل تدمع عيونهم وتقشعر جلودهم. فقلت لها إن ههنا رجالا إذا قرىء على أحدهم القرآن غشي عليه فقالت: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم.

أخبرنا محمد بن ناصر نا جعفر بن محمد السراج نا الحسن بن علي التميمي نا أبو بكر بن مالك ثنا عبدالله بن أحمد بن حنبل ثنا الوليد بن شجاع ثنا اسحاق الحلبي ثنا فرات عن عبد الكريم عن عكرمة قال: سألت أسماء بنت أبي بكر هل كان أحد من السلف يغشى عليه من الخوف قالت: لا ولكنهم كانوا يبكون.

أخبرنا بن ناصر نا جعفر بن أحمد نا الحسن بن علي التيمي وأخبرنا محمد بن عبد الباقي بن أحمد نا حمد بن أحمد الحداد نا أبو نعيم الحافظ قالا أخبرنا أبو بكر بن مالك ثنا عبدالله بن أحمد ثنا سريح بن يونس ثنا سعيد ابن عبد الرحمن الجمحي عن أبي حازم قال: مر ابن عمر رضي الله عنه برجل ساقط من العراق. فقال: ما شأنه؟ فقالوا: إذا قرىء عليه القرآن يصيبه هذا. قال: أنا لنخشى الله عز وجل وما نسقط.

أخبرنا سعيد بن أحمد بن البنا نا أبو سعد محمد بن علي الرستمي نا أبو الحسين بن بشران ثنا اسماعيل بن محمد الصفار ثنا سعدان بن نصر ثنا سفيان ابن عيينة عن عبدالله بن أبي بردة عن ابن عباس. أنه ذكر الخوارج وما يلقون عند تلاوة القرآن. فقال انهم ليسوا بأشد اجتهاداً من اليهود والنصارى وهم مضلون.

أنبأنا ابن الحصين نا أبو علي بن المذهب نا أبو حفص بن شاهين ثنا محمد بن

بكر بن عبد الرزاق نا ابراهيم بن فهد عن ابراهيم بن الحجاج الشامي ثنا شبيب بن مهران عن قتادة. قال قيل لأنس بن مالك. ان ناساً إذا قرىء عليهم القرآن يصعقون فقال: ذاك فعل الخوارج.

أخبرنا محمد بن ناصر نا عبد الرحمن بن أبي الحسين بن يوسف نا عمر ابن علي بن الفتح نا أحمد بن محمد الكاتب ثنا عبدالله بن المغيرة ثنا أحمد بن سعيد الدمشقي قال بلغ عبدالله بن الزبير ان ابنه عامراً صحب قوماً يتصعقون عند قراءة القرآن. فقال له: يا عامر لأعرفن ما صحبت الذين يصعقون عند القرآن لأوسعك جلداً.

أخبرنا محمد بن عبد الباقي بن احمد نا حمد بن احمد الحداد نا أبو نعيم الحافظ ثنا سليمان بن أحمد ثنا محمد بن العباس ثنا الزبير بن بكار ثني عبدالله بن مصعب بن ثابت عن عبدالله بن الزبير قال ثني أبي عن عامر بن عبدالله بن الزبير قال: جئت إلى أبي فقال لي. أين كنت. فقلت: وجدت أقواماً ما رأيت خيراً منهم. يذكرون الله عز وجل فيرعد أحدهم حتى يخشى عليه من خشية الله عز وجل فقعدت معهم قال. لا تقعد معهم بعدها. فرآني كأني لم يأخذ ذلك فيّ فقال. رأيت رسول الله ﷺ يتلو القرآن ورأيت أبا بكر وعمر يتلوان القرآن ولا يصيبهم هذا أفتراهم أخشع لله من أبي بكر وعمر. فرأيت أن ذلك كذلك فتركتهم.

أخبرنا محمد بن عبد الباقي نا حمد بن أحمد نا أبو نغيم الحافظ نا محمد بن أحمد في كتابه ثنا محمد بن أيوب ثنا حفص بن عمر النميري ثنا حماد بن زيد ثنا عمرو بن مالك قال: بينا نحن عند أبي الجوزاء يحدثنا إذ خر رجل فاضطُرب فوثب أبو الجوزاء يسعى قبله فقيل له، يا أبا الجوزاء، أنه رجل به الموتة فقال: إنما كنت أراه من هؤلاء القفازين ولو كان منهم لأمرت به فاخرج من المسجد إنما ذكرهم الله تعالى فقال «تفيض أعينهم من الدمع» أو قال «تقشعر جلودهم»

أخبرنا أبو محمد بن علي المقري نا أحمد بن بندار بن ابراهيم نا محمد بن عمر بن بكير النجار نا أحمد بن جعفر بن حمدان ثنا ابراهيم بن عبدالله البصري ثنا

أبو عمر حفص بن عمر الضرير نا حماد بن زيدي عمر بن مالك البكري قال قرأ قارىء عند أبي الجوزاء قال فصاح رجل من أخريات القوم أو قال من القوم. فقام إليه أبو الجوزاء فقيل له. يا أبا الجوزاء أنه رجل به شيء فقال طبيب أنه من هؤلاء النفارين فلو كان منهم لو ضعت رجلي على عنقه. وقال أبو عمر أخبرنا جرير بن حازم أنه شهد محمد بن سيرين وقيل له أن ههنا رجالا إذا قرىء على أحدهم القرآن غشى عليه. فقال محمد بن سيرين. يقعد أحدهم على جدار ثم يقرأ عليه القرآن[1] من أوله إلى آخره فإن وقع فهو صادق قال أبو عمرو. وكان محمد بن سيرين يذهب إلى أن هذا تصنع وليس بحق من قلوبهم.

أخبرنا محمد بن عبد الباقي ثنا حمد بن أحمد نا أبو نعيم الحافظ ثنا أبو محمد ابن حبان ثنا محمد بن العباس ثنا زياد عن يحيى عن عمران بن عبد العزيز قال سمعت محمد بن سيرين وسئل عن من يستمع القرآن فيصعق. فقال ميعاد ما بيننا وبينهم أن يجلسوا على حائط فيقرأ عليهم القرآن من أوله إلى آخره فإن سقطوا فهم كما يقولون.

أخبرنا ابن ناصر نا أبو طاهر عبد الرحمن بن أبي الحسين بن يوسف نا محمد بن علي العشاري نا محمد بن عبدالله الدقاق نا الحسين بن صفوان ثنا أبو بكر القرشي ثنا محمد بن علي عن ابراهيم بن الأشعث. قال سمعت أبا عصام الرملي عن رجل عن الحسن أنه وعظ يوماً فتنفس رجل في مجلسه. فقال الحسن إن كان لله تعالى فقد شهرت نفسك، وإن كان لغير الله فقد هلكت.

أخبرنا بن ناصر نا جعفر بن أحمد نا الحسن بن علي نا أحمد بن جعفر ثنا عبدالله بن أحمد ثني أبي ثنا روح ثنا السري بن يحيى ثنا عبد الكريم بن رشيد قال: كنت في حلقة الحسن فجعل رجل يبكي وارتفع صوته. فقال الحسن إن الشيطان ليبكي هذا الآن.

أخبرنا محمد بن ناصر نا أبو غالب عمر بن الحسين الباقلاني نا أبو العلاء الواسطي نا محمد بن الحسين الأزدي ثنا ابراهيم بن رحمون ثنا اسحق بن ابراهيم البغدادي قال سمعت أبا صفوان يقول قال الفضيل بن عياض لابنه وقد سقط

(١) في الثانية: المصحف بدل القرآن

يا بني إن كنت صادقاً لقد فضحت نفسك وإن كنت كاذباً فقد أهلكت نفسك.

أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق نا ابن باكويه ثنا محمد بن أحمد النجار ثنا المرتعش قال رأيت أبا عثمان سعيد بن عثمان الواعظ قد تواجد إنسان بين يديه. فقال له. يا بني إن كنت صادقاً فقد أظهرت كل مالك، وإن كنت كاذباً فقد أشركت بالله.

[فصل]: قال المصنف رحمه الله. فإن قال قائل إنما يفرض الكلام في الصادقين لا في أهل الرياء. فما تقول فيمن أدركه الوجد ولم يقدر على دفعه فالجواب إن أول الوجد إنزعاج في الباطن فإن كيف الإنسان نفسه كيلا يطلع على حاله يئس الشيطان منه فبعد عنه كما كان أيوب السختياني إذا تحدث فرق قلبه مسح أنفه وقال ما أشد الزكام. وإن أهمل الإنسان نفسه ولم يبال بظهور وجده أو أحب اطلاع الناس على نفسه نفخ فيه الشيطان فانزعج على قدر نفخه، كما أخبرنا هبة الله بن محمد نا الحسن بن علي نا أحمد بن جعفر ثنا عبدالله ثني أبي ثنا أبو معاوية ثنا الأعمش عن عمرو بن مرة عن يحيى بن الخراز عن بن أخي زينب عن امرأة عبدالله قالت جاء عبدالله ذات يوم وعندي عجوز ترقيني من الحموة فأدخلتها تحت السرير. قالت فدخل فجلس إلى جنبي فرأى في عنقي خيطا. فقال ما هذا الخيط. قلت خيط رقي لي فيه رقية فأخذه وقطعه ثم قال إن آل عبدالله لأغنياء عن الشرك. سمعت رسول الله ﷺ يقول إن في الرقي والتمائم والتولة شركا قالت فقلت له لم تقول هذا، وقد كانت عيني تقذف وكنت أختلف إلى فلان اليهودي يرقيها فكان إذا رقاها سكنت قال إنما ذاك من عمل الشيطان كان ينخسها بيده فإذا رقيتها كف عنها إنما كان يكفيك أن تقولي كما قال رسول الله ﷺ أذهب الباس رب الناس إشف أنت الشافي لا شفاء إلا شفاؤك، شفاء لا يغادر سقماً.

قال المصنف رحمه الله: التولة- ضرب من السحر يحبب المرأة إلى زوجها. أخبرنا محمد بن عبد الباقي بن أحمد نا الحسن بن عبد الملك بن يوسف نا أبو محمد الخلال ثنا أبو عمر بن حياة ثنا أبو بكر بن أبي داود ثنا هارون ابن زيد عن أبي الزرقاء ثنا أبي قال ثنا سفيان عن عكرمة بن عمار عن شعيب ابن أبي السني

عن أبي عيسى أو عيسى. قال: ذهبت إلى عبدالله بن عمر فقال أبو السوار يا أبا عبد الرحمن ان قوماً عندنا إذا قرىء عليهم القرآن يركض أحدهم من خشية الله. قال كذبت. قال بلي ورب هذه البنية. قال ويحك إن كنت صادقاً فإن الشيطان ليدخل جوف أحدهم. والله ما هكذا كان أصحاب محمد ﷺ.

[**فصل**]: فإن قال قائل. فنفرض أن الكلام فيمن اجتهد في دفع الوجد فلم يقدر عليه وغلبه الأمر فمن أين يدخل الشيطان فالجواب انا لا ننكر ضعف بعض الطباع عن الدفع إلا أن علامة الصادق انه لا يقدر على أن يدفع، ولا يدري ما يجري عليه فهو من جنس قوله عز وجل «فخر موسى صعقاً»

وقد أخبرنا محمد بن عبد الباقي نا حمد بن أحمد نا أحمد بن عبدالله ثنا ابراهيم بن عبدالله ثنا محمد بن إسحق الثقفي ثنى حاتم بن الليث الجوهري ثنا خالد بن خداش. قال: قرىء على عبدالله بن وهب كتاب أهوال القيامة. فخر مغشياً عليه فلم يتكلم بكلمة حتى مات بعد ذلك بأيام.

قال المصنف رحمه الله قلت: وقد مات خلق كثير من سماع الموعظة وغشى عليهم قلنا. هذا التواجد الذي يتضمن حركات المتواجدين وقوة صياحهم وتخبطهم فظاهره أنه متعمل والشيطان معين عليه.

قال المصنف رحمه الله: فإن قيل فهل في حق المخلص نقص بهذه الحالة الطارئة عليه قيل. نعم من جهتين. أحدهما انه لو قوى العلم أمسك. والثاني انه قد خولف به طريق الصحابة والتابعين ويكفي هذا نقصاً.

أخبرنا عبدالله بن علي المقري نا هبة الله بن عبد الرزاق السني وأخبرنا سعيد بن أحمد بن البنانا أبو سعد محمد بن علي الرستمي قالا نا أبو الحسين ابن بشران نا أبو علي اسماعيل بن محمد الصفار ثنا سعدان بن نصر ثنا سفيان ابن عيينة قال سمعت خلف بن حوشب يقول: كان خوات يرعد عند الذكر فقال له ابراهيم. إن كنت تملكه فما أبالي أن لا أعتد بك. وإن كنت لا تملكه فقد خالفت من كان قبلك. وفي رواية فقد خالفت من هو خير منك.

قال المصنف رحمه الله قلت: ابراهيم هو النخعي الفقيه، وكان متمسكا بالسنة شديد الاتباع للاثر. وقد كان خوات من الصالحين البعداء عن التصنع

وهذا خطاب ابراهيم له. فكيف بمن لا يخفي حاله في التصنع.

[**فصل**]: فإذا طرب أهل التصوف لسماع الغناء صفقوا. أخبرنا محمد بن عبد الباقي نا رزق الله بن عبد الوهاب التميمي نا أبو عبد الرحمن السلمي. قال سمعت أبا سليمان المغربي يقول سمعت أبا علي بن الكاتب يقول كان ابن بنان يتواجد وكان أبو سعيد الخراز يصفق له.

قال المصنف رحمه الله قلت: والتصفيق منكر يطرب ويخرج عن الاعتدال وتتنزه عن مثله العقلاء، ويتشبه فاعله بالمشركين فيما كانوا يفعلونه عند البيت من التصدية. وهي التي ذمهم الله عز وجل بها فقال: «وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاء وتصدية»- فالمكاء الصفير- والتصدية- التصفيق. أخبرنا عبد الوهاب الحافظ نا أبو الفضل بن حيرون نا أبو علي بن شاذان نا أحمد ابن كامل ثنى محمد بن سعد ثني أبي ثني عمي عن أبيه عن جده عن بن عباس «إلا مكاء» يعني التصفير «وتصدية» يقول التصفيق.

قال المصنف رحمه الله قلت: وفيه أيضاً تشبه بالنساء والعاقل يأنف من أن يخرج عن الوقار إلى أفعال الكفار والنسوة.

[**فصل**]: فإذا قوى طربهم رقصوا وقد احتج بعضهم بقوله تعالى لأيوب: «أركض برجلك».

قال المصنف رحمه الله قلت: وهذا الاحتجاج بارد لأنه لو كان أمر بضرب الرجل فرحاً كان لهم فيه شبهة وإنما أمر بضرب الرجل لينبع الماء. قال بن عقيل أين الدلالة في مبتلى أمر عند كشف البلاء بأن يضرب برجله الأرض لينبع الماء إعجازاً من الرقص. ولئن جاز أن يكون تحريك رجل قد أنحلها تحكم الهوام دلالة على جواز الرقص في الإسلام جاز أن يجعل قوله تعالى لموسى «اضرب بعصاك الحجر» دلالة على ضرب الجماد بالقضبان نعوذ بالله من التلاعب بالشرع، واحتج بعض ناصريهم بأن رسول الله ﷺ قال لعلي: أنت مني وأنا منك- فحجل وقال لجعفر- أشبهت خلقي وخلقي- فحجل وقال لزيد: أنت أخونا ومولانا- فحجل. ومنهم من احتج بأن الحبشة زفنت والنبي ﷺ ينظر إليهم. فالجواب: أما الحجل فهو نوع من المشي يفعل عند الفرح فأين هو

من الرقص، وكذلك زفن الحبشة نوع من المشي بتشبيب يفعل عند اللقاء بالحرب.

واحتج لهم أبو عبد الرحمن السلمي على جواز الرقص بما أخبرنا به أبو نصر محمد بن منصور الهمداني نا اسماعيل بن أحمد بن عبد الملك المؤذن نا أبو صالح أحمد بن عبد الملك وأبو سعيد محمد بن عبد العزيز وأبو محمد عبد الحميد بن عبد الرحمن قالوا ثنا أبو عبد الرحمن السلمي ثنا أبو العباس أحمد ابن سعيد المعداني ثنا محمد بن سعيد المروزي ثنا عباس الرقيقي ثنا عبدالله بن عمر الوراق ثنا الحسن بن علي بن منصور ثنا أبو عتاب المصري عن ابراهيم ابن محمد الشافعي أن سعيد بن المسيب مر في بعض أزقة مكة فسمع الأخصر الحداء يتغنى في دار العاص بن وائل بهذا:

تضوع مسكا بطن نعمان أن مشت ... به زينب في نسوة عطرات،
فلما رأت ركب النميري أعرضت ... وهن من أن يلقينه حذرات

قال فضرب برجله الأرض زماناً وقال هذا مما يلذ سماعه. وكانوا يروون الشعر لسعيد بن المسيب. قال المصنف قلت: هذا إسناده مقطوع مظلم لا يصح عن ابن المسيب، ولا هذا شعره. كان ابن المسيب أوقر من هذا، وهذه الأبيات مشهورة لمحمد بن عبدالله بن نمير النميري الشاعر ولم يكن نمرياً وإنما نسب إلى اسم جده وهو ثقفي وزينب التي يشبب بها هي بنت يوسف أخت الحجاج، وسأله عبد الملك بن مروان عن الركب ما كان، فقال: كانت أحمرة عجافاً حملت عليها قطراناً من الطائف فضحك وأمر الحجاج أن لا يؤذيه.

قال المصنف رحمه الله: ثم لو قدرنا أن ابن المسيب ضرب برجله الأرض فليس في ذلك جواز الرقص، فإن الإنسان قد يضرب الأرض برجله أو يدقها ه ولا يسمى ذلك رقصاً. فما أقبح هذا التعلق وأين ضرب الأرض و مرتين من رقصهم الذي يخرجون به عن سمت العقلاء، ثم دعونا اج تعالوا نتقاضى إلى العقول أي معنى في الرقص إلا اللعب الذي يليق بالأطفال، وما الذي فيه من تحريك القلوب إلى الآخرة. هذه والله مكبر باردة. ولقد حدثني بعض المشايخ عن الغزالي أنه قال: الرقص

حماقة بين الكتفين لا تزول إلا بالتعب، وقال أبو الوفاء ابن عقيل. قد نص القرآن على النهي عن الرقص. فقال عز وجل: «لا تمش في الأرض مرحاً»: وذم المختال فقال تعالى «إنه لا يحب كل مختال فخور». والرقص أشد المرح والبطر أو لسنا الذين قسنا النبيذ على الخمر لا تفاقها في الاطراب والسكر. فما بالنا لا نقيس القضيب وتلحين الشعر معه على الطنبور والمزمار والطبل لاجتماعها في الاطراب، وهل شيء يزري بالعقل والوقار ويخرج عن سمعت الحلم والأدب أقبح من ذي لحية يرقص فكيف إذا كانت شيبة ترقص وتصفق على وقاع الألحان والقضبان خصوصاً إذا كانت أصوات نسوان ومردان وهل يحسن بمن بين يديه الموت والسؤال والحشر والصراط ثم هو إلى إحدى الدارين صائران يشمس بالرقص شمس البهائم ويصفق تصفيق النسوة والله لقد رأيت مشايخ في عصري ما بان لهم سن في تبسم فضلا عن ضحك مع إدمان مخالطتي لهم. كالشيخ أبي القاسم بن زيدان، وعبد الملك بن بشران، وأبي طاهر بن العلاف، والجنيد والدينوري.

[فصل]: فإذا تمكن الطرب من الصوفية في حال رقصهم جذب أحدهم بعض الجلوس ليقوم معه. ولا يجوز على مذهبهم للمجذوب أن يقعد فإذا قام قام الباقون تبعاً له. فإذا كشف أحدهم رأسه كشف الباقون رؤوسهم موافقة له. ولا يخفي على عاقل أن كشف الرأس مستقبح وفيه إسقاط مروءة وترك أدب، وإنما يقع في المناسك تعبداً لله وذلا له.

[فصل]: فإذا اشتد طربهم رموا ثيابهم على المغني فمنهم من يرمي بها صحاحاً ومنهم من يخرقها ثم يرمي بها وقد احتج لهم بعض الجهال فقال هؤلاء في غيبة فلا يلامون فإن موسى عليه السلام لما غلب عليه الغم بعبادة قومه العجل رمى الألواح فكسرها ولم يدر ما صنع: والجواب أن نقول من يصحح عن موسى بأنه رماها رمى كاسر والذي ذكر في القرآن القاءها فحسب فمن أين لنا أنها تكسرت، ثم لو قيل تكسرت فمن أين لنا أنه قصد كسرها ثم لو صححنا ذلك عنه قلنا: كان في غيبة حتى لو كان بين يديه حينئذ بحر من نار لخاضه ومن يصحح لهؤلاء غيبتهم وهم يعرفون المغنى من غيره ويحذرون من بئر إن كانت عندهم. ثم كيف يقاس أحوال الأنبياء على أحوال هؤلاء السفهاء ولقد رأيت

شاباً من الصوفية يمشي في الأسواق ويصيح والغلمان يمشون خلفه وهو يربر ويخرج إلى الجمعة فيصيح صيحات وهو يصلي الجمعة فسئلت عن صلاته، فقلت: إن كان وقت صياحه غائباً فقد بطل وضوءه وإن كان حاضراً فهو متصنع وكان هذا الرجل جلداً لا يعمل شيئاً بل يدار له بزنبيل في كل يوم فيجمع له ما يأكل هو وأصحابه فهذه حالة المتأكلين لا المتوكلين. ثم لو قدرنا أن القوم يصيحون عن غيبة فإن تعرضهم لما يغطي على العقول من سماع ما يطرب منهي عنه كالتعرض لكل ما غالبه الأذى وقد سئل ابن عقيل عن تواجدهم وتخريق ثيابهم فقال خطأ وحرام وقد نهى رسول الله ﷺ عن إضاعة المال وعن شق الجيوب فقال له قائل. فإنهم لا يعقلون ما يفعلون. قال إن حضروا هذه الأمكنة مع علمهم أن الطرب يغلب عليهم فيزيل عقولهم اثموا بما يدخل عليهم من التخريق وغيره مما يفسد ولا يسقط عنهم خطاب الشرع لأنهم مخاطبون قبل الحضور بتجنب هذه المواضع التي تفضي إلى ذلك كما هم منهيون عن شرب المسكر فإذا سكروا وجرى منهم إفساد الأموال لم يسقط الخطاب لسكرهم كذلك هذا الطرب الذي يسميه أهل التصوف وجداً إن صدقوا فيه فسكر طبع وإن كذبوا فنبيذ ومع الصحو فلا سلامة فيه مع الحالين وتجنب مواضع الريب واجب. واحتج لهم ابن طاهر في تخريقهم الثياب بحديث عائشة رضي الله عنها قالت. نصبت حجلة لي فيها رقم فمدها النبي ﷺ فشقها.

قال المصنف رحمه الله: فانظر إلى فقه هذا الرجل المسكين كيف يقيس حال من يمزق ثيابه فيفسدها وقد نهى رسول الله ﷺ عن إضاعة المال على مد ستر ليحط فانشق لا عن قصد. أو كان عن قصد لأجل الصور التي كانت فيه: وهذا من التشديد في حق الشارع عن المنهيات كما أمر بكسر الدنان في الخمور فإن ادعى مخرق ثيابه أنه غائب قلنا الشيطان غيبك لأنك لو كنت مع الحق لحفظك فإن الحق لا يفسد.

وقد أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا حمد بن أحمد نا أبو نعيم الحافظ ثنا محمد ابن علي بن حشيش ثنا عبدالله بن الصقر ثنا الصلت بن مسعود ثنا جعفر بن سليمان قال سمعت أبا عمران الجوني يقول وعظ موسى بن عمران عليه السلام يوماً

فشق رجل منهم قميصه فأوحى الله عز وجل لموسى قل لصاحب القميص لا يشق قميصه. أيشرح لي عن قلبه.

[فصل]: وقد تكلم مشايخ الصوفية في الخرق المرمية. فقال محمد بن طاهر الدليل على أن الخرقة إذا طرحت صارت ملكاً لمن طرحت بسببه حديث جرير جاء قوم مجتابى النمار فحض رسول الله ﷺ على الصدقة فجاء رجل من الأنصار بصرة فتتابع الناس حتى رأيت كومين من ثياب وطعام قال والدليل على أن الجماعة إذا قدموا عند تفريق الخرقة أسهم لهم حديث أبي موسى قدم على رسول الله ﷺ بغنيمة وسلب فاسهم لنا.

قال المصنف رحمه الله: لقد تلاعب هذا الرجل بالشريعة واستخرج بسوء فهمه ما يظنه يوافق مذهب المتأخرين من الصوفية. فإنا ما عرفنا هذا في أوائلهم وبيان فساد استخراجه أن هذا الذي خرق الثوب ورمى به إن كان حاضراً فما جازله تخريقه وإن كان غائباً فليس له تصرف جائز شرعاً لا هبة ولا تمليكا. وكذلك يزعمون بأن ثوبه كان كالشيء الذي يقع من الإنسان ولا يدري به فلا يجوز لأحد أن يتملكه وإن كان رماه في حال حضوره لا على أحد فلا وجه لتملكه ولو رماه على المغني لم يتملكه لأن التملك لا يكون إلا بعقد شرعي والرمي ليس بعقد: ثم نقدر أنه ملك للمغني فما وجه تصرف الباقين فيه. ثم إذا تصرفوا فيه خرقوه خرقاً وذلك لا يجوز لوجهين: أحدهما أنه تصرف فيما لا يملكونه: والثاني أنه اضاعة للمال. ثم ما وجه أسهام من لم يحضر فأما حديث أبي موسى فقال العلماء منهم الخطابي يحتمل أن يكون رسول الله ﷺ أجازه عن رضي ممن شهد الواقعة أو من الخمس الذي هو حقه. وعلى مذهب الصوفية تعطي هذه الخرقة لمن جاء. وهذا مذهب خارج عن إجماع المسلمين وما أشبه ما وضع هؤلاء بأرائهم الفاسدة إلا بما وضعت الجاهلية من أحكام البحيرة والسائبة والوصيلة والحام. قال ابن طاهر أجمع مشايخنا على أن الخرقة المخرقة وما انبعث من الخرق الصحاح الموافقة لها ان ذلك كله يكون بحكم الجمع يفعلون فيه ما يراه المشايخ. واحتجوا بقول عمر رضي الله عنه: الغنيمة لمن شهد الواقعة. وخالفهم شيخنا أبو إسماعيل الانصاري فجعل الخرقة على ضربين. ما كان مجروحا قسم على الجميع وما كان سليما دفع إلى القوال واحتج بحديث سلمة من قتل الرجل؟

قالوا: سلمة بن الأكوع: قال له سلبه أجمع. فالقتل إنما وجد من جهه القوال فالسلب له.

قال المصنف رحمه الله أنظروا إخواني عصمنا الله وإياكم من تلبيس إبليس إلى تلاعب هؤلاء الجهلة بالشريعة وإجماع مشايخهم الذي لا يساوي إجماعهم بعرة فإن مشايخ الفقهاء أجمعوا على أن الموهوب لمن وهب له سواء كان مخرقاً أو سليما ولا يجوز لغيره التصرف فيه: ثم إن سلب القتيل كل ما عليه فما بالهم جعلوه ما رمى به مّا ينبغي أن يكون الأمر على عكس ما قاله الانصاري لأن المجروح من الثياب ما كان بسبب الوجد فينبغي أن يكون المجروح للمغني دون الصحيح وكل أقوالهم في هذا محال وهذيان وقد حكى لي أبو عبدالله التكريتي الصوفي عن أبي الفتوح الاسفرايني وكنت أنا قد رأيته وأنا صغير السن وقد حضر في جمع كثير في رباط وهناك المخاد والقضبان ودف بجلاجل فقام يرقص حتى وقعت عمامته فبقي مكشوف الرأس قال التكريتي إنه رقص يوماً في خف له ثم ذكر أن الرقص في الخف خطأ عند القوم فانفرد وخلعه ثم نزع مطرفا كان عليه فوضعه بين أيديهم كفارة لتلك الجناية فاقتسموه خرقا، قال ابن طاهر: والدليل على أن الذي يطرح الخرقة لا يجوز أن يشتريها من الجمع حديث عمر لا تعودن في صدقتك.

قال المصنف: أنظر إلى بعد هذا الرجل عن فهم معاني الأحاديث فإن الخرقة المطروحة باقية على ملك صاحبها فلا يحتاج إلى أن يشتريها.

[فصل]: وأما تقطيعهم الثياب المطروحة خرقاً وتفريقها فقد بينا أنه إن كان صاحب الثوب رماه إلى المغني لم يملكه بنفس الرمي حتى يملكه إياه فإذا ملكه إياه فما وجه تصرف الغير فيه. ولقد شهدت بعض فقهائهم يخرق الثياب ويقسمها ويقول هذه الخرق ينتفع بها وليس هذا بتفريط، فقلت: وهل التفريط إلا هذا، ورأيت شيخاً آخر منهم يقول خرقت خرقا في بلدنا فأصاب رجل منها خريقة فعملها كنفا فباعه بخمسة دنانير فقلت له: إن الشرع لا يجيز هذه الرعونات لمثل هذه النوادر. وأعجب من هذين الرجلين أبو حامد الطوسي فإنه قال: يباح لهم تمزيق الثياب إذا خرقت قطعاً مربعة تصلح لترقيع الثياب

والسجادات فإن الثوب يمزق حتى يخاط منه قميص ولا يكون ذلك تضييعاً ولقد عجبت من هذا الرجل كيف سلبه حب مذهب التصوف عن أصول الفقه ومذهب الشافعي فنظر إلى انتفاع خاص ثم ما معنى قوله مربعة فإن المطاولة ينتفع بها أيضاً ثم لو مزق الثوب قرامل[1] لا نتفع بها ولو كسر السيف نصفين لا نتفع بالنصف غير أن الشرع يتلمح الفوائد العامة ويسمى ما نقص منها للانتفاع إتلافا ولهذا ينهي عن كسر الدرهم الصحيح لأنه يذهب منه قيمة بالإضافة إلى المكسور وليس العجب من تلبيس إبليس على الجهال منهم بل على الفقهاء الذين اختاروا بدع الصوفية على حكم أبي حنيفة والشافعي ومالك وأحمد رضوان الله عليهم أجمعين.

[**فصل**]: ولقد أغربوا فيما ابتدعوا. وأقام لهم الأعذار من إلى هواهم مال. ولقد ذكر محمد بن طاهر في كتابه باب السنة في أخذ شيء من المستغفر، واحتج بحديث كعب بن مالك في توبته: يجزئك الثلث ثم قال باب الدليل على أن من وجبت عليه غرامة فلم يؤدها الزموه أكثر منها. واستدل بحديث معاوية بن جعدة عن النبي ﷺ أنه قال في الزكاة «من منعها فانا آخذها وشطر ماله».

قال المصنف رحمه الله: قلت فانظر إلى تلاعب هؤلاء وجهل هذا المحتج لهم وتسمية ما يلزم بعضهم بما لا يلزمه غرامة وتسمية ذلك واجباً وليس لنا غرامة ولا وجوب إلا بالشرع ومتى اعتقد الإنسان ما ليس بواجب واجباً كفر. ومن مذهبهم كشف الرؤوس عند الاستغفار وهذه بدعة تسقط المروءة وتنا في الوقار ولولا ورود الشرع بكشفه في الاحرام ما كان له وجه. وأما حديث كعب بن مالك فإنه قال إن من توبتي أن انخلع من مالي، فقال له رسول الله ﷺ «يجزئك الثلث لا على سبيل الالزام له. وإنما تبرع بذلك فأخذه منه وأين إلزام الشرع تارك الزكاة مما يزيد عليها عقوبة من الزامهم المريد غرامة لا تجب عليه فإذا امتنع ضاعفوها وليس اليهم الإلزام إنما ينفرد بالالزام الشرع وحده. وهذا كله جهل وتلاعب بالشريعة فهؤلاء الخوارج عليها حقا.

---

(١) القرامل من الشعر والصوف ما وصلت به المرأة شعرها.

ذكر تلبيس إبليس على كثير من الصوفية في صحبة الأحداث

قال المصنف: اعلم أن أكثر الصوفية المتصوفة قد سدوا على انفسهم باب النظر إلى النساء الأجانب لبعدهم عن مصاحبتهن وامتناعهم عن مخالطتهن واشتغلوا بالتعبد عن النكاح واتفقت صحبة الأحداث لهم على وجه الإرادة وقصد الزهادة فأمالهم إبليس إليهم، واعلم أن المتصوفة في صحبة الأحداث على سبعة أقسام: القسم الأول أخبث القوم وهم ناس تشبهوا بالصوفية ويقولون بالحلول. أخبرنا محمد بن عبد الباقي بن أحمد بن سليمان نا أبو علي الحسين بن محمد ابن الفضل الكرماني نا سهل بن علي الخشاب نا أبو نصر عبدالله بن علي السراج قال بلغني أن جماعة من الحلولية زعموا أن الحق تعالى اصطفى أجساما حل فيها بمعاني الربوبية، ومنهم من قال هو حال في المستحسنات، وذكر أبو عبدالله بن حامد من أصحابنا. أن طائفة من الصوفية قالوا انهم يرون الله عز وجل في الدنيا وأجازوا أن يكون في صفة الآدمي ولم يأبوا كونه حالا في الصورة الحسنة حتى استشهدوه في رؤيتهم الغلام الأسود. القسم الثاني: قوم يتشبهون بالصوفية في ملبسهم، ويقصدون الفسق. القسم الثالث: قوم يستبيحون النظر إلى المستحسن. وقد صنف أبو عبد الرحمن السلمى كتاباً سماه سنن الصوفية فقال في أواخر الكتاب: باب في جوامع رخصهم فذكر فيه الرقص والغناء والنظر إلى وجه الحسن. وذكر فيه ما روى عن النبي عليه السلام أنه قال: اطلبوا الخير عند حسان الوجوه، وانه قال: ثلاثة تجلو البصر: النظر إلى الخضرة والنظر إلى الماء والنظر إلى الوجه الحسن.

قال المصنف رحمه الله: وهذان الحديثان لا أصل لهما عن رسول ﷺ أما الحديث الأول فأخبرنا به عبد الأول بن عيسى نا عبد الرحمن بن محمد بن المظفر نا عبدالله بن أحمد بن حمويه نا ابراهيم بن خزيم ثنا عبد بن حميد ثنا يزيد بن هرون ثنا محمد بن عبد الرحمن بن المخير عن نافع عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال: اطلبوا الخير عند حسان الوجوه. قال يحيى بن معين محمد بن عبد الرحمن ليس بشيء.

قال المصنف قلت: وقد روى هذا الحديث من طرق قال العقيلي لا يثبت

عن النبي عليه السلام في هذا شيء، وأما الحديث الآخر فأنبأنا أبو منصور بن خيرون نا أحمد بن علي بن ثابت ني أحمد بن محمد بن يعقوب نا محمد بن نعيم الضبي نا أبو بكر محمد بن أحمد بن هرون نا أحمد ابن عمر بن عبيد الريحاني قال سمعت أبا البختري وهب بن وهب يقول: كنت أدخل على الرشيد وابنه القاسم نبين يديه فكنت أدمن النظر إليه فقال: أراك تدمن النظر إلى القاسم تريد أن تجعل انقطاعه إليك. قلت أعيذك بالله يا أمير المؤمنين أن ترميني بما ليس فيّ. وأما ادمان النظر إليه فإن جعفراً الصادق ثنا عن أبيه عن جده علي بن الحسين عن أبيه عن جده قال: قال رسول الله ﷺ. ثلاث يزدن في قوة النظر. النظر إلى الخضرة وإلى الماء الجاري وإلى الوجه الحسن.

قال المصنف رحمه الله: هذا حديث موضوع ولا يختلف العلماء في أبي البختري أنه كذاب وضاع، وأحمد بن عمر بن عبيد أحد المجهولين، ثم قد كان ينبغي لأبي عبد الرحمن السلمي إذ ذكر النظر إلى المستحسن أن يقيده بالنظر إلى وجه الزوجة أو المملوكة فأما اطلاقه ففيه سوء ظن. وقال شيخنا محمد بن ناصر الحافظ كان ابن طاهر المقدسي قد صنف كتابا في جواز النظر إلى المرد.

قال المصنف رحمه الله: قلت الفقهاء يقولون من ثارت شهوته عند النظر إلى الأمرد حرم عليه أن ينظر إليه ومتى ادعى الإنسان أنه لا تثور شهوته عند النظر إلى الأمرد المستحسن فهو كاذب وإنما أبيح على الاطلاق لئلا يقع الحرج في كثرة المخالطة بالمنع فإذا وقع الالحاح في النظر دل على العمل بمقتضى ثوران الهوى. قال سعيد بن المسيب إذا رأيتم الرجل يلح النظر إلى غلام أمرد فاتهموه. القسم الرابع قوم يقولون نحن لا ننظر نظر شهوة وإنما ننظر نظر اعتبار فلا يضرنا النظر وهذا محال منهم فإن الطباع تتساوى فمن ادعى تنزه نفسه عن أبناء جنسه في الطبع ادعى المحال وقد كشفنا هذا في أول كلامنا في السماع. أخبرتنا شهدة بنت أحمد الأبري قالت باسناد مرفوع إلى محمد بن جعفر الصوفي قال: قال أبو حمزة الصوفي حدثني عبدالله بن الزبير الحنفي قال كنت جالساً مع أبي النضر الغنوي وكان من المبرزين العابدين فنظر إلى غلام جميل فلم تزل عيناه واقعتين عليه حتى دنا منه فقال سألتك بالله السميع وعزه الرفيع وسلطانه المنيع إلا وقفت عليَّ أروى من النظر إليك فوقف قليلا ثم ذهب ليمضي فقال له

سألتك بالحكيم المجيد الكريم المبدي المعيد ألا ما وقفت فوقف ساعة فأقبل يصعد النظر إليه ويصوبه ثم ذهب ليمضي فقال سألتك بالواحد الأحد الجبار الصمد الذي لم يلد ولم يولد إلا وقفت فوقف ساعة فنظر إليه طويلا ثم ذهب ليمضي فقال سألتك باللطيف الخبير السميع البصير وبمن ليس له نظير إلا وقفت فوقف فأقبل ينظر إليه ثم أطرق رأسه إلى الأرض ومضى الغلام فرفع رأسه بعد طويل وهو يبكي فقال قد ذكرني هذا بنظري إليه وجهاً جل عن التشبيه وتقدس عن التمثيل وتعاظم عن التحديد والله لأجهدن نفسي في بلوغ رضاه بمجاهدتي جميع أعدائه وموالاتي لأوليائه حتى أصير إلى ما أردته من نظري إلى وجهه الكريم وبهائه العظيم. ولوددت أنه قد أراني وجهه وحبسني في النار ما دامت السموات والأرض ثم غشي عليه. وحدثنا محمد بن عبدالله الفزاري قال سمعت خيراً النساج يقول كنت مع محارب بن حسان الصوفي في مسجد الخيف ونحن محرمون فجلس إلينا غلام جميل من أهل المغرب فرأيت محارباً ينظر إليه نظراً أنكرته فقلت له: بعد أن قام انك محرم في شهر حرام في بلد حرام في مشعر حرام وقد رأيتك تنظر إلى هذا الغلام نظراً لا ينظره إلا المفتونون. فقال لي تقول هذا: يا شهواني القلب والطرف ألم تعلم أنه قد منعني من الوقوع في شرك إبليس ثلاث فقلت وما هي قال سر الإيمان وعفة الإسلام واعظمها الحياء من الله تعالى أن يطلع عليَّ وأنا جاثم على منكر نهاني عنه ثم صعق حتى اجتمع الناس علينا.

قال المصنف رحمه الله: قلت أنظروا إلى جهل الأحمق الأول ورمزه إلى التشبيه وإن تلفظ بالتنزيه وإلى حماقة هذا الثاني الذي ظن المعصية هي الفاحشة فقط وما علم أن نفس النظر بشهوة يحرم. ومحا عن نفسه أثر الطبع بدعواه التي تكذبها شهوة النظر. وقد حدثني بعض العلماء أن صبياً أمرد حكى له قال قال لي فلان الصوفي وهو يجبني: يا بني لله فيك اقبال والتفات. حيث جعل حاجتي إليك. وحكى أن جماعة من الصوفية دخلوا على أحمد الغزالي وعنده أمرد وهو خال به وبينهما ورد وهو ينظر إلى الورد تارة. وإلى الأمرد تارة. فلما جلسوا قال بعضهم لعلنا كدرنا. فقال: أي والله فتصايح الجماعة على سبيل التواجد.

وحكى أبو الحسين بن يوسف انه كتب إليه في رقعة انك تحب غلامك

التركي فقرأ الرقعة ثم استدعى الغلام فصعد إليه النظر فقبله بين عينيه وقال هذا جواب الرقعة.

قال المصنف رحمه الله قلت: إني لا أعجب من فعل هذا الرجل وإلقائه جلباب الحياء عن وجهه وإنما أعجب من البهائم الحاضرين كيف سكتوا عن الانكار عليه ولكن الشريعة بردت في قلوب كثير من الناس. وأخبرنا أبو القاسم الحريري أنبأنا أبو الطيب الطبري قال: بلغني عن هذه الطائفة التي تسمع السماع انها تضيف إليه النظر إلى وجه الأمرد وربما زينته بالحلي والمصبغات من الثياب والحراشي وتزعم أنها نقصد به الازدياد في الإيمان بالنظر والاعتبار والاستدلال بالصنعة على الصانع وهذه النهاية في متابعة الهوى ومخادعة العقل ومخالفة العلم قال الله تعالى «وفي أنفسكم أفلا تبصرون» وقال «أفلا ينظرون إلى الإبل كيف خلقت» وقال: «أو لم ينظروا في ملكوت السموات والأرض» فعدلوا عما أمرهم الله به من الاعتبار إلى ما نهاهم عنه، وإنما تفعل هذه الطائفة ما ذكرناه بعد تناول الألوان الطيبة والمآكل الشهية فإذا استوفت منها نفوسهم طالبتهم بما يتبعها من السماع والرقص والاستمتاع بالنظر إلى وجوه المرد ولو أنهم تقللوا من الطعام لم يحنوا إلى سماع ونظر. قال أبو الطيب وقد أخبر بعضهم في شعره عن احوال المستمعين للغناء وما يجدونه حال السماع فقال:

أتذكر وقتنا وقد اجتمعنا	على طيب السماع إلى الصباح
ودارت بيننا كأس الأغاني	فأسكرت النفوس بغير راح
فلم نر فيهم إلا نشاوى	سروراً أو السرور هناك صاحي
إذا لبى أخو اللذات فيه	منادى اللهو حي على الفلاح
ولم نملك سوى المهجات شيئاً	أرقناها لألحاظ ملاح

قال فإذا كان السماع تأثيره في قلوبهم ما ذكره هذا القائل فكيف يجدي السماع نفعاً أو يفيد فائدة. قال ابن عقيل قول من قال لا أخاف من رؤية الصور المستحسنة ليس بشيء. فإن الشريعة جاءت عامة الخطاب لا تميز الأشخاص. وآيات القرآن تنكر هذه الدعاوي قال الله تعالى: «قل للمؤمنين يغضوا من

أبصارهم ويحفظوا فروجهم ». وقال « أفلا ينظرون إلى الإبل كيف خلقت وإلى السماء كيف رفعت وإلى الجبال كيف نصبت » فلم يحل النظر إلا على صور لا ميل للنفس إليها ولاحظ فيها بل عبرة لا يمازجها شهوة. ولا تعتريها لذة فأما صور الشهوات فإنها تعبر عن العبرة بالشهوة وكل صورة ليست بعبرة لا ينبغي أن ينظر إليها لأنها قد تكون سبباً للفتنة. ولذلك ما بعث الله تعالى امرأة بالرسالة ولا جعلها قاضياً ولا إماماً ولا مؤذناً. كل ذلك لأنها محل فتنة وشهوة وربما قطعت عما قصدته الشريعة بالنظر. وكل من قال أنا أجد من الصور المستحسنة عبراً كذبناه. وكل من ميز نفسه بطبيعة تخرجه عن طباعنا بالدعوى كذبناه وإنما هذه خدع الشيطان للمدعين. القسم الخاص قوم صحبوا المردان ومنعوا أنفسهم من الفواحش يعتقدون ذلك مجاهدة وما يعلمون أن نفس صحبتهم والنظر إليهم بشهوة معصية وهذه من خلال الصوفية المذمومات وقد كان قد ماؤهم على غير هذا وقيل كانوا على هذا بدليل وهو ما أخبرنا أحمد بن علي بن ثابت قال أنشدنا أبو علي الروزباري.

أنزه في روض المحاسن مقلتي ... وامنع نفسي أن تنال محرماً
وأحمل من ثقل الهوى مالو أنه ... على الجبل الصلد الأصم تهدماً

قال المصنف رحمه الله: وسيأتي حديث يوسف بن الحسين. وقوله: عاهدت ربي أن لا أصحب حدثا مائة مرة ففسحنا على قوام القدود وغنج العيون. أخبرتنا شهدة الكاتبة باسناد عن أبي المختار الصبي قال: حدثني أبي قال قلت لأبي الكميت الأندلسي وكان جوالا في أرض الله حدثني بأعجب ما رأيت من الصوفية قال صحبت رجلا منهم يقال له مهرجان وكان مجوسياً فأسلم وتصوف فرأيت معه غلاما جميلا لا يفارقه وكان إذا جاء الليل قام فصلى ثم ينام إلى جانبه ثم يقوم فزعا فيصلي ما قدر له ثم يعود فينام إلى جانبه حتى فعل ذلك مراراً فإذا أسفر الصبح أو كاد يسفر أو تر ثم رفع يديه وقال اللهم إنك تعلم أن الليل قد مضى عليّ سليما لم أقترف فيه فاحشة ولا كتبت على الحفظة فيه معصية وأن الذي أضمره بقلبي لو حملته الجبال لتصدعت أو كان بالأرض لتدكدكت ثم يقول ياليل إشهد بما كان مني فيك فقد منعني خوف الله عن طلب الحرام والتعرض للآثام، ثم يقول سيدي أنت تجمع بيننا على تقي فلا تفرق بيننا يوم تجمع فيه

الأحباب فأقمت معه مدة طويلة أراه يفعل ذلك كل ليلة وأسمع هذا القول منه فلما هممت بالانصراف من عنده قلت سمعتك تقول إذا انقضى الليل كذا وكذا فقال وسمعتني قلت نعم، قال فوالله يا أخي إني لأداري من قلبي ما لو داراه سلطان من رعيته لكان الله حقيقا بالمغفرة له فقلت وما الذي يدعوك إلى صحبة من تخلف على نفسك العنت من قبله[1] وقال أبو محمد بن جعفر بن عبدالله الصوفي قال أبو حمزة الصوفي رأيت ببيت المقدس فتى من الصوفية يصحب غلاما مدة طويلة فمات الفتى وطال حزن الغلام عليه حتى صار جلداً وعظما من الضنا والكمد فقلت له يوما لقد طال حزنك على صديقك حتى أظن أنك لا تسلو بعده أبداً فقال كيف أسلو عن رجل أجلّ الله عز وجل أن يصيبه معي طرفة عين أبداً وصانني عن نجاسة الفسوق في خلول صحبتي له وخلواتي معه في الليل والنهار.

قال المصنف رحمه الله: هؤلاء قوم رآهم إبليس لا ينجذبون معه إلى الفواحش فحسن لهم بداياتها فتعجلوا لذة النظر والصحبة والمحادثة وعزموا على مقاومة النفس في ضدها عن الفاحشة فإن صدقوا وتم لهم ذلك فقد اشتغل القلب الذي ينبغي أن يكون شغله بالله تعالى لا بغيره وصرف الزمان الذي ينبغي أن يخلو فيه القلب بما ينفع به في الآخرة بمجاهدة الطبع في كفه عن الفاحشة وهذا كله جهل وخروج عن آداب الشرع فإن الله عز وجل أمر بغض البصر لأنه طريق إلى القلب ليسلم القلب لله تعالى من شائب تخاف منه وما مثل هؤلاء إلا كمثل من أقبل إلى سباع في غيضة متشاغلة عنه لا تراه فأثارها وحاربها وقاومها فيا بعد سلامته من جراحة إن لم يهلك.

[فصل]: وفي هؤلاء من قويت مجاهدته مدة ثم ضعفت فدعته نفسه إلى الفاحشة فامتنع حينئذ من صحبة المرد. أخبرتنا شهدة الكاتبة عن عمر بن يوسف الباقلاني قال: قال أبو حمزة قلت لمحمد بن العلاء الدمشقي وكان سيد الصوفية وقد رأيته يماشي غلاماً وضيئاً مدة ثم فارقه، فقلت له لم هجرت ذلك الفتى الذي كنت أراه معك بعد أن كنت له مواصلا وإليه مائلا. فقال والله لقد

---

(١) هكذا الأصل ولعل الجواب محذوف.

فارقته عن غير قلا ولا ملل. قلت ولم فعلت ذلك؟ قال: رأيت قلبي يدعوني إلى أمر إذا خلوت به وقرب مني لو أتيته سقطت من عين الله عز وجل فهجرته لذلك تنزيها لله تعالى ولنفسي من مصارع الفتن.

[**فصل**]: ومنهم من تاب وأطال البكاء عن إطلاق نظره. أخبرنا المحمدان بن ناصر وابن عبد الباقي باسناد عن عبيد الله. قال سمعت أخي أبا عبد الله محمد بن محمد يقول: سمعت خيراً النساج يقول: كنت مع أمية بن الصامت الصوفي إذ نظر إلى غلام فقرأ «وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير» ثم قال. وأين الفرار من سجن الله وقد حصنه بملائكة غلاظ شداد تبارك الله فما أعظم ما امتحنني به من نظري إلى هذا الغلام ما شبهت نظري إليه إلا بنار وقعت على قصب في يوم ريح فما أبقت ولا تركت ثم قال. استغفر الله من بلاء جنته عيناي على قلبي. لقد خفت ألا أنجو من معرته ولا أتخلص من اثمه ولو وافيت القيامة بعمل سبعين صديقاً. ثم بكى حتى كاد يقضي نحبه فسمعته يقول في بكائه• يا طرف لأشغلنك بالبكاء عن النظر إلى البلاء.

[**فصل**]: ومنهم من تلاعب به المرض من شدة المحبة. أخبرتنا شهدة الكاتبة بإسناد عن أبي حمزة الصوفي قال. كان عبد الله بن موسى من رؤساء الصوفية ووجوههم فنظر إلى غلام حسن في بعض الأسواق فبلي به وكاد يذهب عقله عليه صبابة وحباً وكان يقف كل يوم في طريقه حتى يراه إذا أقبل وإذا انصرف فطال به البلاء وأقعده عن الحركة الضنا وكان لا يقدر أن يمشي خطوة فأتيته يوماً لأعوده. فقلت يا أبا محمد ما قصتك وما هذا الأمر الذي بلغ بك ما أرى، فقال. أمور امتحنني الله بها فلم أصبر على البلاء فيها ولم يكن لي بها طاقة، ورب ذنب يستصغره الإنسان هو عند الله أعظم من كبير، وحقيق بمن تعرض للنظر الحرام أن تطول به الاسقام ثم بكى قلت ما يبكيك؟ قال أخاف أن يطول في النار شقائي فانصرفت عنه وأنا راحم له لما رأيت به من سوء الحال، قال أبو حمزة ونظر محمد بن عبد الله بن الأشعث الدمشقي وكان من خيار عباد الله إلى غلام جميل فغشي عليه، فحمل إلى منزلة واعتاده السقم حتى أقعد من رجليه وكان لا يقوم عليها زماناً طويلاً فكنا نأتيه نعوده ونسأله عن حاله وأمره وكان لا يخبرنا بقصته ولا سبب مرضه، وكان الناس يتحدثون بحديث نظره

فبلغ ذلك الغلام فأتاه عائداً فهش إليه وتحرك وضحك في وجهه واستبشر برؤيته فما زال يعوده حتى قام على رجليه وعاد إلى حالته فسأله الغلام يوماً أن يسير معه إلى منزله فأبى أن يفعل ذلك، فسألني أن أسأله أن يتحول إليه فسألته فأبى أن يفعل، فقلت للشيخ، وما الذي تكره من ذلك، فقال، لست بمعصوم من البلاء ولا آمن من الفتنة، وأخاف أن يقع على من الشيطان محنة فتجري بيني وبينه معصية فأكون من الخاسرين.

[فصل]: وفيهم من همت نفسه إلى الفاحشة فقتل نفسه. حدثني أبو عبد الله الحسين بن محمد الدامغاني قال، كان ببلاد فارس صوفي كبير فابتلى بحدث فلم يملك نفسه ان دعته إلى فاحشة فراقب الله عز وجل ثم ندم على هذه الهمة وكان منزله على مكان عال ووراء منزله بحر من الماء فلما أخذته الندامة صعد السطح ورمى بنفسه إلى الماء وتلى قوله تعالى « فتوبوا إلى بارئكم فاقتلوا أنفسكم » فغرق في البحر.

قال المصنف رحمه الله. أنظر إلى إبليس كيف درج هذا المسكين من رؤية هذا الأمرد وإلى ادمان النظر إليه إلى أن مكن المحبة من قلبه إلى أن حرضه على الفاحشة فلما رأى استعصامه حسن له بالجهل قتل نفسه فقتل نفسه « ولعله هم بالفاحشة ولم يعزم، والهمة معفو عنها لقوله عليه السلام. عفى لأمتي عما حدثت به نفوسها، ثم إنه ندم على همته والندم توبة فأراه إبليس أن من تمام الندم قتل نفسه كما فعل بنو إسرائيل فأولئك أمروا بذلك بقوله تعالى « فاقتلوا أنفسكم » ونحن نهينا عنه بقوله تعالى « ولا تقتلوا أنفسكم » فلقد أتى بكبيرة عظيمة، وفي الصحيحين عن النبي ﷺ أنه قال، من نردى من جبل فقتل نفسه فهو يتردى في نار جهنم خالداً فيها أبداً.

[فصل]: وفيهم من فرق بينه وبين حبيبه فقتل حبيبه. بلغني عن بعض الصوفية أنه كان في رباط عندنا ببغداد ومعه صبي في البيت الذي هو فيه فشنعوا عليه وفرقوا بينهما فدخل الصوفي إلى الصبي ومعه سكين فقتله وجلس عنده يبكي فجاء أهل الرباط فرأوه فسألوه عن الحال فأقر بقتل الصبي فرفعوه إلى صاحب الشرطة فأقر فجاء والد الصبي يبكي فجلس الصوفي يبكي ويقول له

بالله عليك الا ما أقدتني به، فقال الآن قد عفوت عنك: فقام الصوفي إلى قبر الصبي فجعل يبكي عليه ثم لم يزل يحج عن الصبي ويهدي له الثواب.

[فصل]: ومن هؤلاء من قارب الفتنة فوقع فيها ولم تنفعه دعوى الصبر والمجاهدة، والحديث بإسناد عن إدريس بن إدريس قال: حضرت بمصر قوماً من الصوفية. ولهم غلام أمرد يغنيهم قال: فغلب على رجل منهم أمره فلم يدر ما يصنع فقال: يا هذا قل لا إله إلا الله، فقال الغلام لا إله إلا الله فقال أقبل الفم الذي قال لا إله إلا الله. (القسم السادس) قوم لم يقصدوا صحبة المردان وإنما يتوب الصبي ويتزهد ويصحبهم على طريق الإرادة فليس إبليس عليهم ويقول لا تمنعوه من الخير يتكرر نظرهم إليه لا عن قصد فيثير في القلب الفتنة إلى أن ينال الشيطان منهم قدر ما يمكنه. وربما وثقوا بدينهم فاستفزهم الشيطان فرماهم إلى أقصى المعاصي كما فعل ببرصيصا.

قال المصنف رحمه الله: وقد ذكرنا قصته في أول الكتاب وغلطهم من جهة تعرضهم بالفتن وصحبة من لا يؤمن الفتنة في صحبته.

(القسم السابع). قوم علموا أن صحبة المردان والنظر إليهم لا يجوز غير أنهم لم يصبروا عن ذلك. والحديث بإسناد عن الرازي يقول: قال يوسف ابن الحسين: كل ما رأيتموني أفعله فافعلوه إلا صحبة الأحداث فإنها أفتن الفتن. ولقد عاهدت ربي أكثر من مائة مرة أن لا أصحب حدثاً ففسخها عليَّ حسن الخدود وقوام القدود وغنج العيون وما سألني الله معهم عن معصية. وأنشد صريع الغواني في معنى ذلك شعراً.

إن ورد الخدود والحدق النجـ ـل وما في الثغور من أقحوان
واعوجاج الأصداغ في ظاهر الخد وما في الصدور من رمان
تركتني بين الغواني صريعاً فلهذا أدعي صريع الغواني

قال المصنف رحمه الله: قلت هذا الرجل قد فضح نفسه في شيء ستره الله عليه وأخبر أنه كلما رأى فتنة نقض التوبة فأين عزائم التصوف في حمل النفس على المشاق ثم ظن بجهله أن المعصية هي الفاحشة فقط ولو كان له علم لعلم أن صحبتهم والنظر إليهم معصية. فانظر إلى الجهل كيف يصنع بأربابه. والحديث

بإسناد عن محمد بن عمر أنه قال: حكى لي عن أبي مسلم الخمشوعي أنه نظر إلى غلام جميل فأطال. ثم سبحان الله ما أهجم طرفي عن مكروه نفسه وأدمنه على سخط سيده وأغراه بما قد نهى وأبهجه بالأمر الذي قد حزر عنه. لقد نظرت إلى هذا نظراً لا أحسب إلا أنه سيفضحني عند جميع من عرفني في عرصات القيامة ولقد تركني نظري هذا وأنا أستحي من الله تعالى وإن غفر لي ثم صعق. وبإسناد عن أبي بكر محمد بن عيد يقول: سمعت أبا الحسين النوري يقول: رأيت غلاماً جميلاً ببغداد فنظرت إليه ثم أردت أن أردد النظر فقلت له تلبسون النعال الصرارة، وتمشون في الطرقات فقال أحسنت الحشر بالعلم.

[**فصل**]: وكل من فاته العلم تخبط فإن حصل له وفاته العمل به كان أشد تخبيطاً. ومن استعمل أدب الشرع في قوله عز وجل «قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم» سلم في البداية بما صعب أمره في النهاية، وقد ورد الشرع بالنهي عن مجالسه المردان وأوصى العلماء بذلك. والحديث بإسناده عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ لا تجالسوا أبناء الملوك فإن النفوس تشتاق إليهم ما لا تشتاق إلى الجواري العواتق. والحديث بإسناده عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: لا تملأوا أعينكم من أولاد الملوك فإن لهم فتنة أشد من فتنة العذارى. والحديث بإسناد عن الشعبي قال: قدم وفد عبد القيس على رسول الله ﷺ وفيهم غلام أمرد ظاهر الوضاة فأجلسه النبي عليه الصلاة والسلام وراء ظهره وقال: كانت خطيئة داود عليه السلام النظر. وعن أبي هريرة قال: نهى رسول الله ﷺ أن يحد الرجل النظر إلى الغلام الأمرد. وقال عمر بن الخطاب: ما أتى على عالم من سبع ضار أخوف عليه من غلام أمرد. وبإسناد عن الحسن بن ذكوان أنه قال: لا تجالسوا أولاد الأغنياء فإن لهم صوراً كصور النساء وهم أشد فتنة من العذارى..

وبإسناد عن محمد بن حمير عن النجيب السري قال: كان يقال لا يبيت الرجل في بيت مع المرد. وبإسناد عن عبد العزيز بن أبي السائب عن أبيه قال: لانا أخوف على عابدي من غلام من سبعين عذراء. وعن أبي علي الروزباري قال: سمعت جنيداً يقول جاء رجل إلى أحمد بن حنبل ومعه غلام حسن الوجه

فقال له من هذا، قال، ابني فقال أحمد لاتجيء به معك مرة أخرى فلما قام قال له محمد بن عبد الرحمن الحافظ وفي رواية الخطيب فقيل له أيد الله الشيخ أنه رجل مستور وابنه أفضل منه فقال أحمد الذي قصدنا إليه من هذا الباب ليس يمنع منه سترهما على هذا رأينا أشياخنا وبه أخبرونا عن أسلافهم. وبإسناد عن أبي بكر المروزي قال: جاء حسن البزار إلى أحمد بن حنبل ومعه غلام حسن الوجه فتحدث معه فلما أراد أن ينصرف قال له أبو عبد الله يا أبا علي لا تمش مع هذا الغلام في طريق فقال له إنه ابن أختي، قال وإن كان لا يهلك الناس فيك. وبإسناد من شجاع بن مخلد أنه سمع بشر بن الحارث يقول احذروا هؤلاء الأحداث. وبإسناد عن فتح الموصلي أنه قال، صبحت ثلاثين شيخاً كانوا يعدون من الأبدال كلهم أوصوني عند فراقي لهم اتقي معاشرة الأحداث. وبإسناد عن الحلبي أنه يقول نظر سلام الأسود إلى رجل ينظر إلى حدث فقال له يا هذا ابق على جاهك عند الله فإنك لا تزال ذا جاه ما دمت له معظماً. وبإسناد عن أبي منصور عبد القادر بن طاهر يقول من صحب الأحداث وقع في الأحداث وعن أبي عبد الرحمن السلمي، قال قال مظفر القرميسيني من صحب الأحداث على شرط السلامة والنصيحة اداه ذلك إلى البلاء، فكيف بمن يصحبهم على غير وجه السلامة.

[فصل] وقد كان السلف يبالغون في الأعراض عن المرد. وقد روينا عن رسول الله ﷺ أنه أجلس الشاب الحسن الوجه وراء ظهره والحديث بإسناد عن عطاء بن مسلم قال كان سفيان لا يدع أمرداً يجالسه. وروى إبراهيم بن هانيء عن يحيى بن معين قال ما طمع أمرد بصحبتي. ولا حمد بن حنبل قال في طريق. وبإسناد عن أبي يعقوب. قال كنا مع أبي نصر بن الحرث فوقفت عليه جارية ما رأينا أحسن منها فقالت: يا شيخ أين مكان باب حرب. فقال لها هذا الباب الذي يقال له باب حرب ثم جاء بعدها غلام ما رأينا أحسن منه: فسأله فقال يا شيخ أين مكان باب حرب فأطرق الشيخ رأسه. فرد عليه الغلام السؤال وغمض عينيه فقلنا للغلام تعال إيش تريد فقال باب حرب. فقلنا له ها هو بين يديك فلما غاب قلنا للشيخ يا أبا نصر جاءتك جارية فأجبتها وكلمتها وجاءك غلام فلم تكلمه. فقال: نعم يروي عن سفيان الثوري أنه قال. مع الجارية شيطان ومع

الغلام شيطانان فخشيت على نفسي من شيطانيه وبإسناد عن عبد الله بن المبارك يقول. دخل سفيان الثوري الحمام فدخل عليه غلام صبيح فقال اخرجوه اخرجوه. فإني أرى مع كل امرأة شيطاناً. ومع كل غلام بضعة عشر شيطاناً. وبإسناد عن محمد بن أحمد بن أبي القسم. قال دخلنا على محمد بن الحسين صاحب يحيى بن معين وكان يقال انه ما رفع رأسه إلى السماء من منذ أربعين سنة وكان معنا غلام حدث في المجلس بين يديه. فقال له. قم من حذائي فاجلسه من خلفه. وبإسناد عن أبي إمامة قال: وكنا عند شيخ يقرى فبقي عنده غلام يقرأ عليه فأردت الانصراف فأخذ بثوبي وقال اصبر حتى يفرغ هذا الغلام. وكره أن يخلو مع هذا الغلام. وبإسناد عن أبي الروزباري قال قال لي أبو العباس أحمد المؤدب يا أبا علي من أين أخذ صوفية عصرنا هذا الإنس بالأحداث فقلت له يا سيدي أنت بهم أعرف، وقد تصحبهم السلامة لي كثير من الأمور فقال هيهات قد رأينا من كان أقوى إيماناً منهم إذا رأى الحديث قد أقبل فر كفراره من الزحف وإنما ذلك حسب الأوقات التي تغلب الأحوال على أهلها فتأخذها عن تصرف الطباع ما أكثر الخطر ما أكثر الغلط.

[فصل] وصحبة الأحداث أقوى حبائل إبليس التي يصيد بها الصوفية أخبرنا ابن ناصر عن أبي عبد الرحمن السلمي قال سمعت أبا بكر الرازي يقول قال يوسف بن الحسين نظرت في آفات الخلق فعرفت من أين أتو ورأيت آفة الصوفية في صحبة الأحداث ومعاشرة الأضداد وارفاق النسوان. وبإسناد عن ابن الفرج الرستمي الصوفي يقول رأيت إبليس في النوم فقلت له- كيف رأيتنا أعرضنا عن الدنيا ولذاتها وأموالها فليس لك إلينا طريق فقال كيف رأيت ما اشتملت به قلوبكم باستماع الغناء ومعاشرة الأحداث. وبإسناد عن ابن سعيد الحراز يقول رأيت إبليس في النوم يمر غني ناحية فقلت، تعال، فقال ايش أعمل بكم، أنتم طرحتم عن نفوسكم ما أخادع به الناس، قلت ما هو، قال الدنيا، فلما ولى التفت إلي فقال غيران فيكم لطيفة، قلت وما هي؟ قال، صحبة الأحداث. قال أبو سعيد وقل من يتخلص منها من الصوفية.

[فصل] في عقوبة النظر إلى المردان، عن أبي عبد الله بن الجلاء قال كنت انظر إلى غلام نصراني حسن الوجه فمر بي أبو عبد الله البلخي. فقال إيش

وقوفك فقلت. يا عم أما ترى هذه الصورة كيف تعذب بالنار. فضرب بيده بين كتفي. وقال لتجدن غبها ولو بعد حين. قال فوجدت غبها بعد أربعين سنة أن أنسيت القرآن. وبإسناد عن أبي الأديان وقال كنت مع استاذي وأبي بكر الدقاق فمر حدث فنظرت إليه فرآني أستاذي وأنا أنظر إليه فقال يا بني لتجدن غبه ولو بعد حين. فبقيت عشرين سنة وأنا أراعي فما أجد ذلك الغب فنمت ذات ليلة وأنا مفكر فيه فأصبحت وقد أنسيت القرآن كله. وعن أبي بكر الكتاني قال رأيت بعض أصحابنا في المنام فقلت ما فعل الله بك قال عرض على سيئاتي وقال فعلت كذا وكذا فقلت نعم. ثم قال وفعلت كذا وكذا فاستحييت أن أقره فقلت اني استحي أن أقر فقال اني غفرت لك بما أقررت فكيف بما استحييت فقلت له ما كان ذلك الذنب فقال مر بي غلام حسن الوجه فنظرت إليه. وقد روى نحو هذه الحكاية عن أبي عبد الله الزراد انه رؤى في المنام فقيل له ما فعل الله بك قال غفر لي كل ذنب أقررت به في الدنيا إلا واحد فاستحييت أن أقر به فوقفني في العرق حتى سقط لحم وجهي. فقيل انه ما الذنب فقال نظرت إلى شخص جميل. وقد بلغنا عن ابي يعقوب الطبري انه قال كان معي شاب حسن الوجه يخدمني فجاءني انسان من بغداد صوفي فكان كثير الالتفات إلى ذلك الشاب فكنت أجد عليه لذلك فنمت ليلة من الليالي فرأيت رب العزة في المنام فقال يا أبا يعقوب لم لم تنهه وأشار إلى البغدادي عن النظر إلى الأحداث فو عزتي إني لا أشغل بالأحداث إلا من باعدته عن قربي. قال أبو يعقوب فانتبهت وأنا اضطرب فحكيت الرؤيا للبغدادي فصاح صيحة ومات فغسلناه ودفناه، واشتغل عليه قلبي فرأيته بعد شهر في النوم فقلت له ما فعل الله بك وبخني حتى خفت أن لا أنجو ثم عفا عني قلت. إنما مددت النفس يسيراً في هذا الباب لأنه مما تعم به البلوى عند الأكثرين فمن أراد الزيادة فيه وفيما يتعلق باطلاق البصر وجميع أسباب الهوى فلينظر في كتابنا المسمى بذم الهوى. ففيه غاية المراد من جميع ذلك.

ذكر تلبيس إبليس على الصوفية في ادعاء التوكل
وقطع الأسباب وترك الاحتراز في الأموال

أخبرنا المحمدان بن ناصر وابن عبد الباقي بإسناد عن أحمد بن أبي الحواري قال سمعت أبا سليمان الداراني يقول لو توكلنا على الله تعالى ما بنينا الحيطان ولا جعلنا لباب الدار غلقاً مخافة اللصوص. وبإسناد عن ذي النون المصري انه قال سافرت سنين وما صح لي التوكل إلا وقتاً واحداً ركبت البحر فكسر المركب فتعلقت بخشبة من خشب المركب فقالت لي نفسي ان حكم الله عليك بالغرق فما تنفعك هذه الخشبة فخليت الخشبة فطفت على الماء فوقعت على الساحل.

أخبرنا محمد قال سألت أبا يعقوب الزيات عن مسألة في التوكل فأخرج درهما كان عنده ثم أجابني. فأعطى التوكل حقه ثم قال استحييت أن أجيبك وعندي شيء وذكر أبو نصر السراج في كتاب اللمع قال جاء رجل إلى عبد الله بن الجلاء فسأله عن مسألة في التوكل وعنده جماعته فلم يجبه ودخل البيت فأخرج إليهم صرة فيها أربعة دوانق فقال اشتروا بهذه شيئاً. ثم أجاب الرجل عن سؤاله فقيل له في ذلك فقال. استحييت من الله تعالى أن أتكلم في التوكل وعندي أربعة دوانق. وقال سهل بن عبد الله من طعن في الاكتساب فقد طعن على السنة ومن طعن على التوكل فقد طعن على الإيمان.

قال المصنف قلت: قلة العلم أوجبت هذا التخليط، ولو عرفوا ماهية التوكل لعلموا انه ليس بينه وبين الأسباب تضاد. وذلك أن التوكل اعتماد القلب على الوكيل وحده وذلك لا يناقض حركة البدن في التعلق بالأسباب ولا ادخار المال. فقد قال تعالى «ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياماً» أي قواماً لأبدانكم وقال ﷺ. نعم المال الصالح مع الرجل الصالح. وقال ﷺ إنك أن تدع ورثتك أغنياء خير من أن تدعهم عالة يتكففون الناس. واعلم أن الذي أمر بالتوكل أمر بأخذ الحذر، فقال «خذوا حذركم» وقال «وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة» وقال «أن أسر بعبادي ليلاً» وقد ظاهر رسول الله ﷺ بين درعين وشاور طبيبين واختفى في الغار. وقال من يحرسني الليلة. وأمر

بغلق الباب. وفي الصحيحين من من حديث جابر أن النبي ﷺ قال اغلق بابك. وقد أخبرنا أن التوكل لا ينافي الاحتراز.

أخبرنا إسماعيل بن أحمد السمرقندي نا عبد الله بن يحيى الموصلي ونصر بن أحمد قالا أخبرنا أبو الحسين بن بشران ثنا الحسين بن صفوان ثنا أبو بكر القرشي أبو جعفر الصيرفي ثنا يحيى بن سعيد ثنا المغيرة بن أبي قرة السدوسي قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه يقول جاء رجل إلى النبي ﷺ وترك ناقته بباب المسجد فسأله رسول الله ﷺ عنها فقال أطلقتها وتوكلت على الله قال اعقلها وتوكل.

أخبرنا ابن ناصر نا أبو الحسين بن عبد الجبار نا عبد العزيز بن علي الازجي نا إبراهيم بن محمد بن جعفر نا أبو بكر عبد العزيز بن جعفر ثنا أبو بكر الخلال أخبرني حرب بن إسماعيل الكرماني ثني عبد الرحمن بن محمد بن سلام ثنا الحسين زياد المروزي قال سمعت سفيان بن عيينة يقول تفسير التوكل أن يرضى بما يفعل به. وقال ابن عقيل يظن أقوام ان الاحتياط والاحتراز ينافي التوكل. وإن التوكل هو إهمال العواقب وإطراح التحفظ وذلك عند العلماء هو العجز والتفريط الذي يقتضي من العقلاء التوبيخ والتهجين ولم يأمر الله بالتوكل إلا بعد التحرز واستفراغ الوسع في التحفظ. فقال تعالى (وشاورهم في الأمر) (فإذا عزمت فتوكل على الله) فلو كان التعلق بالاحتياط قادحاً في التوكل لما خص الله به نبيه حين قال له (وشاورهم في الأمر) وهل المشاورة الا استفادة الرأي الذي منه يؤخذ التحفظ والتحرز من العدو ولم يقنع في الاحتياط بأن يكله إلى رأيهم واجتهادهم حتى نص عليه وجعله عملا في نفس الصلاة وهي أخص العبادات. فقال فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا أسلحتهم) وبين علة ذلك بقوله تعالى (ود الذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة) ومن علم أن الاحتياط هكذا لا يقال أن التوكل عليه ترك ما علم. لكن التوكل التفويض فيما لا وسع فيه ولا طاقة. قال عليه الصلاة والسلام «اعقلها وتوكل» ولو كان التوكل ترك التحرز لخص به خير الخلق ﷺ في خير الأحوال وهي حالة الصلاة. وقد ذهب الشافعي رحمه الله إلى وجوب حمل السلاح حينئذ لقوله. (وليأخذوا أسلحتهم) فالتوكل لا يمنع من

الاحتياط والاحتراز فإن موسى عليه السلام لما قيل له (إن الملاء يأتمرون بك ليقتلوك). خرج. ونبينا ﷺ خرج من مكة لخوفه من المتآمرين عليه ووقاه أبو بكر رضي الله عنه بسد أثقاب الغار وأعطى القوم التحرز حقه ثم توكلوا وقال عز وجل في باب الاحتياط (لا نقصص رؤياك على إ ـوتك) وقال (لا تدخلوا من باب واحد) وقال. (فامشوا في مناكبها) وهذا لأن الحركة للذب عن النفس إستعمال لنعمة الله تعالى وكما أن الله تعالى يريد إظهار نعمه المبدأة يريد إظهار وداعة فلا وجه لتعطيل ما أودع اعتماداً على ما جاد به. لكن يجب استعمال ما عندك ثم أطلب ما عنده وقد جعل الله تعالى للطير والبهائم عدة وأسلحة تدفع عنها الشرور كالمخلب والظفر والناب وخلق للادمي عقلا يقوده إلى حمل الأسلحة ويهديه إلى التحصين بالابنية والدروع ومن عطل نعمة الله تعالى بترك الاحتراز فقد عطل حكمته كمن يترك الأغذية والأدوية ثم يموت جوعاً أو مرضاً. ولا أبله ممن يدعي العقل والعلم ويستسلم للبلاء إنما ينبغي أن تكون أعضاء المتوكل في الكسب وقلبه ساكن مفوض إلى الحق منع أو أعطى. لأنه لا يرى إلا أن الحق سبحانه وتعالى لا يتصرف إلا بحكمة ومصلحة. فمنعه عطاء في المعنى. وكم زين للعجزة عجوزهم وسولت لهم أنفسهم أن التفريط توكل فصاروا في غرورهم بمثابة من اعتقد التهور شجاعة والخور حزماً. ومتى وضعت أسباب فأهملت كان ذلك جهلا بحكمة الواضع. مثل وضع الطعام سبباً للشبع والماء للرى والدواء للمرض. فإذا ترك الإنسان ذلك إهواناً بالسبب ثم دعا وسأل فربما قيل له قد جعلنا لعافيتك سبباً فإذا لم تتناوله كان إهواناً لعطائنا فربما لم نعافك بغير سبب لإهوانك للسبب وما هذا إلى بمثابة من بين قراحه وماء الساقية رفسه بمسحاة فأخذ يصلي صلاة الاستسقاء طلباً للمطر فإنه لا يستحسن منه ذلك شرعاً ولا عقلاً.

قال المصنف رحمه الله. فإن قال قائل كيف أحترز مع القدر قيل له وكيف لا تحترز مع الأوامر من المقدر فالذي قدر هو الذي أمر. وقد قال تعالى (وخذوا حذركم) أنبأنا إسماعيل بن أحمد نا عاصم بن الحسين نا ابن بشران ثنا أبو صفوان نا أبو بكر القرشي ثنى شريح بن يونس نا علي بن ثابت عن خطاب بن القاسم عن أبي عثمان قال: كان عيسى علية السلام يصلي على رأس جبل فأتاه إبليس

فقال أنت الذي تزعم أن كل شيء بقضاء وقدر. قال نعم قال فالقِ نفسك من الجبل وقل قدر عليّ فقال: يا لعين الله يختبر العباد وليس للعباد أن يختبروا الله تعالى.

[فصل]: وفي معنى ما ذكرنا من تلبيسه عليهم في ترك الأسباب انه قد لبس على خلق كثير منهم بأن التوكل ينافي الكسب. أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا حمد بن أحمد نا أبو نعيم أحمد بن عبد الله قال سمعت أبا الحسن بن مقسم يقول: سمعت محمد بن المنذر يقول سمعت سهل بن عبد الله التستري يقول: من في طعن التوكل فقد طعن في الإيمان ومن طعن على الكسب فقد طعن على السنة.

أخبرنا محمد بن ناصر نا أحمد بن علي بن خلف نا أبو عبد الرحمن السلمي قال سمعت محمد بن عبد الله الرازي يقول: سأل رجل أبا عبد الله بن سالم وأنا أسمع أنحن مستعبدون بالكسب أم بالتوكل فقال التوكل حال رسول الله ﷺ والكسب سنة رسول الله ﷺ وإنما سن الكسب لمن ضعف عن التوكل وسقط عن درجة الكمال التي هي حالة فمن أطاق التوكل فالكسب غير مباح له بحال إلا كسب معاونة لا كسب اعتماد عليه ومن ضعف عن حال التوكل التي هي حال رسول الله ﷺ أبيح له طلب المعاش في الكسب لئلا يسقط عن درجة سنته حين سقط عن درجة حاله.

أنبأنا عبد المنعم بن عبد الكريم نا أبي قال سمعت محمد بن الحسين قال سمعت أبا القاسم الرازي يقول سمعت يوسف بن الحسين قال: إذا رأيت المريد يشتغل بالرخص والكسب فليس يجيء منه شيء.

قال المصنف رحمه الله: قلت هذا كلام قوم ما فهموا معنى التوكل وظنوا انه ترك الكسب وتعطيل الجوارح عن العمل وقد بينا أن التوكل فعل القلب فلا ينافي حركة الجوارح ولو كان كاسب ليس بمتوكل لكان الأنبياء غير متوكلين فقد كان آدم عليه السلام حراثاً ونوح وزكريا نجارين وإدريس خياطاً وإبراهيم ولوط زراعين وصالح تاجراً، وكان سليمان يعمل الخوص وداود يصنع الدرع ويأكل من ثمنه وكان موسى وشعيب ومحمد رعاة صلوات الله عليهم أجمعين وقال نبينا ﷺ كنت أرعى غنماً لأهل مكة بالقراريط. فلما أغناه الله عز وجل بما

فرض له من الفيء لم يحتج إلى الكسب. وقد كان أبو بكر وعثمان وعبد الرحمن ابن عوف وطلحة رضوان الله تعالى عليهم بزازين وكذلك محمد بن سيرين وميمون ابن مهران بزازين، وكان الزبير بن العوام وعمرو بن العاص وعامر بن كريز خزازين[1] وكذلك أبو حنيفة. وكان سعد بن أبي وقاص يبرى النبل وكان عثمان ابن طلحة خياطاً. وما زال التابعون ومن بعدهم يكتسبون ويأمرون بالكسب.

أخبرنا محمد بن أبي طاهر نا أبو محمد الجوهري نا ابن حياة نا أبو الحسن ابن معروف نا الحسين بن الفهم ثنا محمد بن سعد نا مسلم بن إبراهيم نا هشام الدستوائي قال حدثنا عطاء بن السائب قال: لما استخلف أبو بكر رضي الله عنه أصبح غادياً إلى الوسق وعلى رقبته أثواب يتجر بها فلقيه عمر وأبو عبيدة فقالا. أين تريد: فقال السوق قالا تصنع ماذا؟ وقد وليت أمور المسلمين قال. فمن أين أطعم عيالي؟ قال ابن سعد وأخبرنا أحمد بن عبد الله بن يونس ثنا أبو بكر بن عياش عن عمرو بن ميمون عن أبيه قال. لما استخلف أبو بكر جعلوا له ألفين. فقال زيدوني فإن لي عيالا وقد شغلتموني عن التجارة فزادوه خمسمائة.

قال المصنف رحمه الله: قلت لو قال رجل للصوفية من أين أطعم عيالي؟ لقالوا قد أشركت، ولو سئلوا عمن يخرج إلى التجارة لقالوا ليس بمتوكل ولا موقن وكل هذا لجهلهم بمعنى التوكل واليقين، ولو كان أحد يغلق عليه الباب ويتوكل لقرب أمر دعواهم لكنهم بين أمرين أما الغالب من الناس فمنهم من يسعى إلى الدنيا مستجدياً ومنهم من يبعث غلامه فيدور بالزنبيل فيجمع له.. وإما الجلوس في الرباط في هيئة المساكين وقد علم أن الرباط لا يخلو من فتوح كما لا تخلو الدكان من أن يقصد للبيع والشراء.

أخبرنا عبد الوهاب الحافظ نا أبو الحسين بن عبد الجبار نا أبو طالب العشاري نا محمد بن عبد الرحمن المخلص نا عبيد الله بن عبد الرحمن السكري ثنا أبو بكر بن عبيد قال حدثت عن الهيثم بن خارجة ثنا سهل بن هشام عن إبراهيم بن أدهم قال. كان سعيد بن المسيب يقول من لزم المسجد وترك الحرفة وقبل ما يأتيه فقد ألحف في السؤال.

---

(١) أي يعملون الخز وهي ثياب تنسج من صوف وابريسم.

أخبرنا المحمدان بن ناصر وابن عبد الباقي قالا: نا حمد بن أحمد نا أبو نعيم الحافظ. قال سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت جدي إسماعيل بن نجيدي يقول: كان أبو تراب يقول لأصحابه من لبس منكم مرقعة فقد سأل ومن قعد في خانقاه أو مسجد فقد سأل.

قال المصنف رحمه الله. قلت وقد كان السلف ينهون عن التعرض لهذه الأشياء ويأمرون بالكسب. أخبرنا عبد الوهاب بن المبارك نا أبو الحسين ابن عبد الجبار نا محمد بن علي بن الفتح نا محمد بن عبد الرحمن المخلص نا عبيد الله ابن عبد الرحمن السكري نا أبو بكر بن عبيد القرشي نا عبيد بن الجعد نا المسعودي عن خوات التيمي قال: قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه. يا معشر الفقراء أرفعوا رؤسكم فقد وضح الطريق فاستبقوا الخيرات ولا تكونوا عيالا على المسلمين.

أخبرنا ابن ناصر نا أبو الحسين بن عبد الجبار نا أبو القاسم التنوخي وأبو محمد الجوهري وأبو الخير القزويني قالوا نا أبو عمر بن حياة نا محمد بن خلف ثنا أبو جعفر اليماني نا أبو الحسن المدايني عن محمد بن عاصم قال: بلغني أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان إذا رأى غلاماً فأعجبه سأل عنه هل له حرفة فإن قيل لا قال سقط من عيني.

أخبرنا إسماعيل بن أحمد نا عمر بن عبد الله النقال نا أبو الحسين بن بشران نا عثمان بن أحمد الدقاق نا حنبل ثني أبو عبد الله نا معاذ بن هشام ثني أبي عن قتادة عن سعيد بن المسيب قال: كان أصحاب رسول الله ﷺ يتجرون في تجر الشام منهم طلحة بن عبيد الله وسعيد بن زيد.

أخبرنا عبد الوهاب بن المبارك نا جعفر بن أحمد السراج نا عبد العزيز بن الحسن بن إسماعيل الضراب نا أبي نا أحمد بن مروان المالكي نا أبو القاسم بن الختلي: سألت أحمد بن حنبل وقلت: ما تقول في رجل جلس في بيته أو في مسجده وقال لا أعمل شيئاً حتى يأتيني رزقي فقال أحمد هذا رجل جهل العلم أما سمعت قول رسول الله ﷺ. جعل الله رزقي تحت ظل رمحي، وحديث الآخر في ذكر الطير تغدو خماصاً فذكر انها تغدو في طلب الرزق، قال تعالى

(وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله (وقال: (ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم) وكان أصحاب رسول الله ﷺ بتجرون في البر والبحر ويعملون في نخيلهم ولنا القدوة بهم..وقد ذكرنا فيما مضى عن أحمد أن رجلا قال له. أريد الحج على التوكل فقال له فاخرج في غير القافلة. قال لا. قال فعلى جراب الناس توكلت.

أخبرنا ابن ناصر نا أبو الحسين بن عبد الجبار نا عبد العزيز بن علي الأزجي نا إبراهيم بن محمد بن جعفر الناجي نا أبو بكر عبد العزيز بن جعفر نا أبو بكر أحمد بن محمد الخلال نا أبو بكر المروزي قال: قلت لأبي عبد الله هؤلاء المتوكلة يقولون نقعد وأرزاقنا على الله عز وجل. فقال هذا قول ردىء. أليس قد قال الله تعالى. (إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع) ثم قال إذا قال لا أعمل وجىء إليه بشيء قد عمل واكتسب لأي شيء يقبله من غيره. قال الخلال: وأخبرنا عبد الله بن أحمد قال: سألت أبي عن قوم يقولون نتوكل على الله ولا نكتسب فقال: ينبغي للناس كلهم يتوكلون على الله. ولكن يعودون على أنفسهم بالكسب. هذا قول انسان أحمق.

قال الخلال: وأخبرني محمد بن علي قال ثنا صالح انه سأل أباه يعني أحمد ابن حنبل عن التوكل فقال التوكل حسن ولكن ينبغي أن يكتسب ويعمل حتى يغنى نفسه وعياله ولا يترك العمل. قال وسئل أبي وأنا شاهد عن قوم لا يعملون ويقولون نحن المتوكلون فقال هؤلاء مبتدعون. قال الخلال وأخبرنا المروزي انه قال لأبي عبد الله أن ابن عيينة كان يقول هم مبتدعة. فقال أبو عبد الله هؤلاء قوم سوء يريدون تعطيل الدنيا. وقال الخلال وأخبرنا المرزوي قال سألت أبا عبد الله عن رجل جلس في بيته وقال اجلس واصبر واقعد في البيت ولا أطلع على ذلك أحداً فقال. لو خرج فاحترف كان أحب إلي فإذا جلس خفت أن يخرجه. جلوسه إلى غير هذا قلت إلى أي شيء يخرجه. قال يخرجه إلى أن يكون يتوقع أن يرسل إليه قال الخلال وحدثنا أبو بكر المروزي قال سمعت رجلا يقول لأبي عبد الله أحمد بن حنبل أني في كفاية قال إلزم السوق تصل به الرحم وتعود به على عيالك. وقال لرجل آخر إعمل وتصدق

بالفضل على قرابتك. وقال أحمد بن حنبل قد أمرتهم يعني أولاده أن يختلفوا إلى السوق وأن يتعرضوا للتجارة.

قال الخلال وأخبرني محمد بن الحسين أن الفضل بن محمد بن زياد حدثهم قال سمعت أبا عبد الله يأمر بالسوق ويقول. ما أحسن الاستغناء عن الناس. وقال الخلال وأخبرني يعقوب بن يوسف المطوعي قال، سمعت أبا بكر بن جناد. يقول: الجصاصي قال سمعت أحمد بن حنبل يقول أحب الدراهم إليّ درهم من تجارة وأكرهها عندي الذي من صلة الإخوان.

قال المصنف رحمه الله: قلت وكان إبراهيم بن أدهم يحصد وسلمان الخواص يلقط وحذيفة المرعشي يضرب اللبن، وقال ابن عقيل لا يقدح في التوكل لأن تعاطي رتبة ترقى على رتبة الأنبياء نقص في الدين. ولما قيل لموسى عليه السلام (أن الملأ يأتمرون بك ليقتلوك) خرج ولما جاع واحتاج إلى عفة نفسه أجر نفسه ثمان سنين. وقال الله تعالى (فامشوا في مناكبها) وهذا لأن الحركة استعمال بنعمة الله وهي القوى فاستعمل ما عندك ثم أطلب ما عنده. وقد يطلب الإنسان من ربه وينسى ما له عنده من الدخائر فإذا تأخر عنه ما يطلبه بسخط. فترى بعضهم يملك عقاراً وأثاثاً فإذا ضاق به القوت واجتمع عليه دين فقيل له. لو بعت عقارك. قال كيف أفرط في عقاري وأسقط جاهي عند الناس وإنما يفعل هذه الحماقات العادات وإنما قعد أقوام عن الكسب استثقالاً له فكانوا بين أمرين قبيحين. إما تضييع العيال فتركوا الفرائض أو التزين باسم انه متوكل فيحن عليهم المكتسبون فضيقوا على عيالهم لأجلهم وأعطوهم. وهذه الرذيلة لم تدخل قط إلا على دنيء النفس الرذيلة وإلا فالرجل كل الرجل من لم يضيع جوهره الذي أودعه الله إيثاراً للكسل أو لإسم يتزين به بين الجهال فإن الله تعالى قد يحرم الإنسان المال ويرزقه جوهراً يتسيب به إلى تحصيل الدنيا بقبول الناس عليه.

[فصل]: وقد تشبث القاعدون عن التكسب بتعللات قبيحة. منها أنهم قالوا لا بد من أن يصل إلينا رزقنا وهذا في غاية القبح فإن الإنسان لو ترك الطاعة وقال لا أقدر بطاعتي أن أغير ما قضى الله علي فإن كنت من أهل الجنة

فانا إلى الجنة أو من أهل النار فأنا من أهل النار. قلنا له هذا يرد الأوامر كلها ولو صح لأحد ذلك لم يخرج آدم من الجنة لأنه كان يقول ما فعلت إلا ما قضى علي. ومعلوم إننا مطالبون بالأمر لا بالقدر. ومنها انهم يقولون أين الحلال حتى نطلب وهذا قول جاهل لأن الحلال لا ينقطع أبداً لقوله ﷺ «الحلال بين والحرام بين» ومعلوم أن الحلال ما أذن الشرع في تناوله وإنما قولهم هذا احتجاج للكسل. ومنها أنهم قالوا إذا كسبنا أعنا الظلمة والعصاة مثل ما أخبرنا به عمر بن ظفر نا جعفر بن أحمد نا عبد العزيز بن علي نا ابن جهضم نا علي بن محمد السيرواني قال سمعت إبراهيم الخواص يقول طلبت الحلال في كل شيء حتى طلبته في صيد السمك فأخذت قصبة وجعلت فيها شعراً وجلست على الماء فألقيت الشص فخرجت سمكة فطرحتها على الأرض وألقيت الثانية فخرجت لي سمكة فأنا أطرحها ثالثة إذا من ورائي لطمة لا أدري من يد من هي ولا رأيت أحداً وسمعت قائلا يقول أنت لم تصب رزقاً في شيء إلا أن تعمد إلى من يذكرنا فتقتله قال فقطعت الشعر وكسرت القصبة وانصرفت. أنبأنا أبو المظفر عبد المنعم بن عبد الكريم القشيري ثنا أبي قال سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت أبا بكر الرازي يقول سمعت أبا عثمان بن الآدمي قال سمعت إبراهيم الخواص يقول طلبت فقصدت الخ ما تقدم.

قال المصنف رحمه الله قلت: وهذه القصة ان صحت فإن في الروايتين بعض من يتهم فإن اللاطم إبليس وهو الذي هتف به لأن الله تعالى أباح الصيد فلا يعاقب على ما أباحه وكيف يقال له تعمد إلى من يذكرنا فتقتله وهو الذي أباح له قتله وكسب الحلال ممدوح ولو تركنا الصيد وذبح الأنعام لأنها تذكر الله تعالى لم يكن لنا ما يقيم قوي الأبدان لأنه لا يقيمها إلا اللحم فالتحري من أخذ السمك وذبح الحيوان مذهب البراهمة فانظر إلى الجهل ما يصنع وإلى إبليس كيف يفعل. أخبرنا أبو منصور القزاز نا أحمد بن علي بن ثابت نا عبد العزيز بن علي الأزجي ثنا علي بن عبد الله الهمداني ثنا محمد بن جعفر ثنا أحمد بن عبد الله بن عبد الملك قال سمعت شيخاً يكني أبا تراب يقول قيل لفتح الموصلي أنت صياد بالشبكة ولم تصد شيئاً الا وتطعمه لعيالك فلم تصد وتبيع ذلك الناس

فقال أخاف أن أصطاد مطيعاً لله تعالى في جوف الماء فأطعمه عاصياً لله على وجه الأرض.

قال المصنف رحمه الله قلت: إن صحت هذه الحكاية عن فتح الموصلي فهو من التعلل البارد المخالف للشرع والعقل لأن الله تعالى أباح الكسب وندب إليه فإذا قال قائل ربما خبزت خبزاً فأكله عاص كان حديثاً فارغاً لأنه لا يجوز لنا إذاً أن نبيع الخبز لليهود والنصارى.

ذكر تلبيس إبليس على الصوفية في ترك التداوي

قال المصنف رحمه الله: لا يختلف العلماء أن التداوي مباح وإنما رأى بعضهم أن العزيمة تركه. وقد ذكرنا كلام الناس في هذا وبينا بما اخترناه في كتابنا لقط المنافع في الطب. والمقصود ههنا انا نقول إذا ثبت أن التداوي مباح بالإجماع مندوب إليه عند بعض العلماء فلا يلتفت إلى قول قوم قد رأوا أنّ التداوي خارج من التوكل لأن الإجماع على انه لا يخرج من التوكل وقد صح عن رسول الله ﷺ انه تداوى وأمر بالتداوي ولم يخرج بذلك من التوكل ولا أخرج من أمره أن يتداوى من التوكل. وفي الصحيح من حديث عثمان بن عفان رضي الله عنه أن النبي ﷺ رخص إذا اشتكى المحرم عينه أن يضمدها بالصبر. قال ابن جرير الطبري وفي هذا الحديث دليل على فساد ما يقوله ذوو الغباوة من أهل التصوف والعباد من أن التوكل لا يصح لأحد عالج علة به في جسده بدواء إذ ذاك عندهم طلب العافية من غير من بيده العافية والضر والنفع. وفي إطلاق النبي ﷺ للمحرم علاج عينه بالصبر لدفع المكروه أدل دليل على أن معنى التوكل غير ما قاله الذين ذكرنا قولهم. وإن ذلك غير مخرج فاعله من الرضا بقضاء الله كما أن من عرض له كلب الجوع لا يخرجه فزعه إلى الغذاء من التوكل والرضا بالقضاء لأن الله تعالى لم ينزل داء إلا أنزل له دواء إلا الموت وجعل أسباباً لدفع الا دواء كما جعل الأكل سبباً لدفع الجوع. وقد كان قادراً أن يحيي خلقه بغير هذا ولكنه خلقهم ذوي حاجة فلا يندفع عنهم أذى الجوع إلا بما جعل سبباً لدفعه عنهم فكذا الداء العارض والله الهادي.

ذكر تلبيس إبليس على الصوفية
في ترك الجمعة والجماعة بالوحدة والعزلة

قال المصنف: كان خيار السلف يؤثرون الوحدة والعزة عن الناس اشتغالا بالعلم والتعبد إلا أن عزلة القوم لم تقطعهم عن جمعة ولا جماعة ولا عيادة مريض ولا شهود جنازة ولا قيام بحق. وإنما هي عزلة عن الشر وأهله ومخالطة البطالين وقد لبس إبليس على جماعة من المتصوفة فمنهم من أعتزل في جبل كالرهبان يبيت وحده ويصبح وحده ففاتته الجمعة وصلاة الجماعة ومخالطة أهل العلم. وعمومهم اعتزل في الأربطة ففاتهم السعي إلى المساجد وتوطنوا على فراش الراحة وتركوا الكسب وقد قال أبو حامد الغزالي في كتاب الأحياء مقصود الرياضة تفريغ القلب وليس ذلك إلا بخلوة في مكان مظلم فيلف رأسه في جبته أو يتدثر بكساء، أو أزار. ففي مثل هذه الحالة يسمع نداء الحق ويشاهد جلال حضرة الربوبية.

قال المصنف رحمه الله قلت. أنظر إلى هذه الترتيبات والعجب كيف تصدر من فقيه عالم ومن أين له أن الذي يسمعه نداء الحق وأن الذي يشاهده جلال الربوبية وما يؤمنه أن يكون ما يجده من الوساوس والخيالات الفاسدة وهذا الظاهر ممن يستعمل التقلل في المطعم فإنه يغلب عليه الماليخوليا. وقد يسلم الإنسان في مثل هذه الحالة من الوساوس إلا أنه إذا تغشى بثوبه وغمض عينيه تخايل هذه الأشياء لأن في الدماغ ثلاث قوي: قوة يكون بها التخيل وقوة يكون بها الفكرة وقوة يكون بها الذكر وموضع التخيل البطنان المقدمان من بطون الدماغ وموضع التفكر البطن الأوسط من بطون الدماغ وموضع الحفظ الموضع المؤخر فإن أطرق الإنسان وغمض عينيه جال الفكر والتخيل فيرى خيالات فيظنها ما ذكر من حضرة جلال الربوبية إلى غير ذلك نعوذ بالله من هذه الوساوس والخيالات الفاسدة.

أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا رزق الله بن عبد الوهاب نا أبو عبد الرحمن السلمي قال سمعت أبا بكر البجلي يقول سمعت أبا عثمان بن الآدمي قال كان أبو عبيد التستري إذا كان أول يوم من شهر رمضان يدخل البيت ويقول

لامرأته طيني باب البيت والق إليّ كل ليلة من الكوة رغيفاً فإذا كان يوم العيد دخلت فوجدت ثلاثين رغيفاً في الزاوية ولا أكل ولا شرب ولا يتهيأ لصلاة ويبقى على طهر واحد إلى آخر الشهر.

قال المصنف رحمه الله: هذه الحكاية عندي بعيدة عن الصحة من وجهين أحدها بقاء الآدمي شهراً لا يحدث بنوم ولا بول ولا غائط ولا ريح: والثاني ترك المسلم صلاة الجمعة والجماعة وهي واجبة لا يحل تركها فإن صحت هذه الحكاية فما أبقى إبليس لهذا في التلبيس بقية. قال أنبأنا زاهر بن طاهر نا أحمد بن الحسين البيهقي ثنا الحاكم أبو عبد الله النيسابوري وسمعت أبا الحسن البوشنجي الصوفي غير مرة يعاتب في ترك الجمعة والجماعة والتخلف عنها فيقول: ان كانت البركة في الجماعة فإن السلامة في العزلة.

[**فصل**]: وقد جاء النهي عن الانفراد الموجب للبعد عن العلم والجهاد للعدو. أخبرنا ابن الحصين نا أبو علي بن المذهب نا أبو بكر بن مالك ثنا عبدالله ابن أحمد قال حدثني أبي ثنا أبو المغيرة ثنا معان بن رفاعة ثنى علي بن زيد عن القاسم عن أبي امامة قال خرجنا مع رسول الله ﷺ في سرية من سراياه قال فمر رجل بغار فيه شيء من ماء قال فحدث نفسه بأن يقيم في ذلك الغاو فيقوته ما كان فيه وفيه شيء من ماء ويصيب ما حوله من البقل ويتخلى عن الدنيا ثم قال: لو أني أتيت نبي الله ﷺ فذكرت ذلك له فإن أذن لي فعلت والا لم أفعل فأتاه فقال يا نبي الله اني مررت بغار فيه ما يقوتني من الماء والبقل فحدثتني نفسي بأن أقيم فيه وأتخلى من الدنيا. قال فقال نبي الله ﷺ «اني لم أبعث باليهودية ولا بالنصرانية ولكني بعثت بالحنيفية السمحة والذي نفس محمد بيده لغدوة أو روحة في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها ولمقام أحدكم في الصف خير من صلاته ستين سنة.

ذكر تلبيس إبليس على الصوفية
في التخشع ومطأطأة الرأس وإقامة الناموس

قال المصنف رحمه الله: إذا سكن الخوف القلب أوجب خشوع الظاهر ولا يملك صاحبه دفعه فتراه مطرقاً متأدباً متذللاً وقد كانوا يجتهدون في ستر ما

يظهر منهم من ذلك. وكان محمد بن سيرين يضحك بالنهار ويبكي بالليل. ولسنا نأمر العالم بالانبساط بين العوام فإن ذلك يؤذيهم. فقد روى عن علي رضي الله عنه إذا ذكرتم العلم فاكظموا عليه ولا تخلطوه بضحك فتمجه القلوب ومثل هذا لا يسمى رياء لأن قلوب العوام تضيق عن التأويل للعالم إذا تفسح في المباح فينبغي أن يتلقاهم بالصمت والأدب وإنما المذموم تكلف التخشع والتباكي ومطأطأة الرأس ليرى الإنسان بعين الزهد والتهيؤ للمصافحة وتقبيل اليد وربما قيل له ادع لنا فكرة ذلك واشتد عليه. وقد كان في الخائفين من حمله الخوف على شدة الذل والحياء فلم يرفع رأسه إلى السماء وليس هذا بفضيلة لأنه لا خشوع فوق خشوع رسول الله ﷺ. وفي صحيح مسلم من حديث أبي موسى قال كان رسول الله ﷺ كثيراً ما يرفع رأسه إلى السماء. وفي هذا الحديث دليل على استحباب النظر إلى السماء لأجل الاعتبار بآياتها وقد قال الله تعالى (أو لم يروا إلى السماء فوقهم كيف بنيناها) وقال (قل انظروا ماذا في السموات والأرض) وفي هذا رد على المتصوفين فإن أحدهم يبقى سنين لا ينظر إلى السماء. وقد ضم هؤلاء إلى ابتداعهم الرمز إلى التشبيه ولو علموا أن اطراقهم كرفعهم في باب الحياء من الله تعالى لم يفعلوا ذلك غير أن ما شغل إبليس إلا التلاعب بالجهلة. فأما العلماء فهو بعيد عنهم شديد الخوف منهم لأنهم يعرفون جميع أمره ويحتززون من فنون مكره.

أخبرنا محمد بن ناصر وعمر بن ظفر قالا أخبرنا محمد بن الحسن الباقلاني نا القاضي أبو العلاء الواسطي نا أبو نصر أحمد بن محمد نا أبو الخير أحمد بن محمد البزاز ثنا البخاري ثنا إسحاق ثنا محمد بن المفضل ثنا الوليد بن جميع عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال: لم يكن أصحاب رسول الله ﷺ منحرفين ولا متماوتين وكانوا يتناشدون الشعر في مجالسهم ويذكرون أمر جاهليتهم فإذا أريد أحد منهم على شيء من أمر دينه دارت حماليق عينيه كأنه مجنون. أخبرنا عبد الوهاب الحافظ ثنا جعفر بن أحمد نا عبد العزيز الحسن بن إسماعيل الضراب نا أبي ثنا أحمد بن مروان ثنا إبراهيم الحربي ثنا محمد بن الحارث عن المدايني عن محمد بن عبد الله القرشي عن أبيه قال: نظر عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلى شاب قد نكس رأسه فقال له. يا هذا ارفع رأسك فإن الخشوع لا يزيد على ما في

القلب فمن أظهر للناس خشوعاً فوق ما في قلبه فإنما أظهر نفاقاً على نفاق.

أخبرنا عبد الوهاب نا المبارك بن عبد الجبار نا على بن أحمد الملطي ثنا أحمد بن محمد بن يوسف ثنا ابن صفوان نا أبو بكر القرشي ثني يعقوب بن إسماعيل قال: قال عبد الله أخبرنا المعتمر عن كهمس بن الحسين أن رجلاً تنفس عند عمر بن الخطاب كأنه يتحازن فلكزه عمر أو قال لكمه.

أخبرنا محمد بن ناصر نا جعفر بن أحمد نا الحسن بن علي التميمي نا أبو بكر بن مالك ثنا عبد الله بن أحمد ثني أبي ثنا أسود بن عامر نا أبو بكر عن عاصم بن كليب الجرمي: قال لقي أبي عبد الرحمن بن الأسود وهو يمشي وكان إذا مشى يمشي جنب الحائط متخشعاً هكذا. وأمال أبو بكر عنقه شيئاً فقال أبي مالك إذا مشيت مشيت إلى جنب الحائط: أما والله ان عمر إذا مشى لشديد الوطء على الأرض جهوري الصوت.

أخبرنا محمد بن أبي طاهر نا أبو محمد الجوهري نا ابن حياة نا أبو الحسن ابن معروف ثنا الحسين بن الفهم ثنا محمد بن سعد يرفعه إلى سليان بن أبي خيثمة عن أبيه قال قالت الشفا بنت عبد الله ورأت فتياناً يقصرون في المشي ويتكلمون رويداً فقالت ما هذا قالوا نساك.قالت.كان والله عمر إذا تكلم أسمع وإذ مشى أسرع وإذا ضرب أوجع وهو الناسك حقاً.

قال المصنف رحمه الله. قلت وقد كان السلف يسترون أحوالهم ويتصنعون بترك التصنع. وقد ذكرنا عن أيوب السختياني أنه كان في ثوبه بعض الطول ليستر حاله. وكان سفيان الثوري يقول لا أعتد بما ظهر من عملي وقال لصاحب له ورآه يصلي ما أجرأك تصلي والناس يرونك. قال حدثنا محمد بن ناصر ثنا عبد القادر بن يوسف نا ابن المذهب نا القطيعي ثنا عبد الله بن أحمد ثنا أبو عبد الله يعني السلمي ثنا بقية عن محمد بن زياد قال: مر أبو أمامة برجل ساجد فقال يا لها من سجدة لو كانت في بيتك.

أخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر بن ثابت نا الجوهري ثنا محمد بن العباس ثنا محمد بن القاسم الأنباري ثنا الحارث بن محمد ثنا يحيى بن أيوب ثنا شعيب بن حرب ثنا الحسين بن عمار. قال رجل في مجلس الحسن بن عمارة آه

قال. فجعل يتبصره ويقول من هذا حتى ظننا أنه لو عرفه أمر به. أخبرنا إسماعيل بن أحمد المقري نا أحمد بن أحمد الحداد ثنا أبو نعيم الحافظ نا أبو عبد الله محمد بن جعفر ثنا عبد الله بن محمد بن يعقوب ثنا أبو حاتم ثنا حرملة قال سمعت الشافعي رضي الله عنه يقول:

ودع الذين إذا أتوك تنسكوا ... وإذا خلوا فهم ذئاب خفاف

أخبرنا عبد الرحمن بن محمد القزاز نا أحمد بن علي بن ثابت نا أبو عمر الحسن بن عثمان الواعظ نا جعفر بن محمد الواسطي نا الحسين بن عبد الله الابزاري قال سمعت إبراهيم بن سعيد يقول. كنت واقفاً على رأس المأمون فقال لي يا إبراهيم: قلت لبيك قال عشرة من أعمال البر لا يصعد إلى الله والله منها شيء. قلت ما هي يا أمير المؤمنين فقال بكاء إبراهيم على المنبر، وخشوع عبد الرحمن بن إسحاق، وتقشف ابن سماعة، وصلاة خيعويه بالليل، وصلاة عباس الضحى، وصيام ابن السندي الاثنين والخميس، وحديث أبي رجاء، وقصص الحاجي، وصدقة جفصويه وكتاب الشامي ليعلي بن قريش.

ذكر تلبيس إبليس على الصوفية في ترك النكاح

قال المصنف: النكاح مع خوف العنت واجب ومن غير خوف العنت سنة مؤكدة عند جمهور الفقهاء. ومذهب أبي حنيفة وأحمد بن حنبل انه حينئذ أفضل من جميع النوافل لأنه سبب في وجود الولد قال عليه الصلاة والسلام «تناكحوا تناسلوا» وقال رسول الله ﷺ «النكاح من سنتي فمن رغب عن سنتي فليس مني». أخبرنا محمد بن أبي طاهر نا الجوهري نا أبو عمر بن حياة نا أحمد بن معروف ثنا الحسين بن الفهم ثنا محمد بن سعد نا سليمان بن داود الطيالسي نا إبراهيم ابن سعد عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن سعد بن أبي وقاص قال: لقد رد رسول الله ﷺ على عثمان بن مظعون التبتل ولو أذن له في ذلك لاختصينا. قال ابن سعد وأخبرنا ابن عفان نا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس بن مالك «أن نفراً من أصحاب رسول الله ﷺ سألوا أزواج النبي عليه السلام عن عمله في السر فأخبروهم فقال بعضهم لا آكل اللحم وقال بعضهم لا أتزوج النساء لا وقال بعضهم لا أنام الليل على فراش. وقال بعضهم أصوم ولا

أفطر فحمد الله النبي عليه الصلاة والسلام وأثني عليه ثم قال: ما بال أقوام قالوا كذا وكذا لكني أصلي وأنام وأصوم وأفطر وأتزوج النساء. فمن رغب عن سنتي فليس مني » قال ابن سعد وأخبرنا سعيد بن منصور نا أبو عوانة عن عطاء بن السايب عن سعيد بن عبيد قال قال ابن عباس رضي الله عنه: « إن خير هذه الأمة كان أكثرها نساء » قال ابن سعد وأخبرنا أحمد ابن عبد الله بن قيس ثنا ميذل عن أبي رجاء الجزري عن عثمان بن خالد بن محمد بن مسلم قال قال شداد بن أوس زوجوني فإن رسول الله ﷺ أوصاني أن لا ألقي الله عزباً. وأخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد ثني أبي ثنا عبد الرزاق نا محمد بن راشد عن مكحول عن رجل عن أبي ذر قال. دخل على رسول الله ﷺ رجل يقال له عكاف بن بشر التميمي الهلالي فقال له النبي ﷺ « يا عكاف هل لك من زوجة قال لا قال ولا جارية قال لا قال وأنت موسر بخير قال وأنا موسر قال أنت إذاً من إخوان الشياطين لو كنت من النصاري لكنت من رهبانهم إن سنتنا النكاح شراركم عزابكم وأراذل موتاكم عزابكم أبا لشياطين تمرسوم ما للشياطين من سلاح أبلغ في الصالحين من ترك النساء ». أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر نا عبد الله بن أحمد بن حنبل ثني أبي ثني أيوب بن النجار عن طيب بن محمد عن عطاء بن أبي رباح عن أبي هريرة قال: « لعن رسول الله ﷺ مخنثي الرجال الذين يتنسبهون بالنساء والمترجلات من النساء المتشبهات بالرجال. والمتبتلين من الرجال الذين يقولون لا نتزوج والمتبتلات من النساء اللاتي يقلن ذلك ».. أخبرنا محمد بن ناصر نا عبد القادر بن محمد قال نا أبو بكر الخياط نا أبو الفتح بن أبي الفوارس نا أحمد بن جعفر الجيلي ثنا أحمد بن محمد بن عبد الخالق ثنا أبو بكر المروزي قال سمعت أبا عبد الله أحمد بن حنبل يقول: ليس العزوبة من أمر الإسلام في شيء النبي عليه الصلاة والسلام تزوج أربع عشرة امرأة ومات عن تسع ثم قال لو كان بشر بن الحارث تزوج كان قد تم أمره كله. لو ترك الناس النكاح لم يغزوا ولم يحجوا ولم يكن كذا ولم يكن كذا وقد كان النبي عليه الصلاة والسلام يصبح وما عندهم شيء وكان يختار النكاح ويحث عليه وينهي عن التبتل فمن رغب عن فعل النبي عليه الصلاة والسلام فهو على غير غير الحق. ويعقوب عليه السلام في حزنه

قد تزوج وولد له. والنبي عليه الصلاة والسلام قال حبب إليّ النساء: قلت فإن إبراهيم ابن آدم يحكى عنه بأنه قال لروعة صاحب عيال فما قدرت أن أتم الحديث حتى صاح بي وقال وقعنا في بنيات الطريق أنظر عافاك الله ما كان عليه نبينا محمد ﷺ وأصحابه ثم قال: لبكاء الصبي بين يدي أبيه يطلب منه خبزاً أفضل من كذا وكذا اني يلحق المتعبد المتعزب المتزوج.

[**فصل**]: وقد لبس إبليس على كثير من الصوفية فمنعهم من النكاح فقد ماؤهم تركوا ذلك تشاغلا بالتعبد ورأوا النكاح شاغلا عن طاعة الله عز وجل وهؤلاء وإن كانت بهم حاجة إلى النكاح أو بهم نوع تشوق إليه فقد خاطروا بأبدانهم وأديانهم وان لم يكن بهم حاجة إليه فأتتهم الفضيلة. وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال «وفي بضع أحدكم صدقة قالوا يأتي أحدنا شهوته ويكون له فيها أجر قال أرأيتم لو وضعها في حرام أكان عليه وزر قالوا نعم قال وكذلك إذا وضعها في الحلال كان له أجر» ثم قال «أفتحتسبون الشر ولا تحتسبون الخير» ومنهم من قال النكاح يوجب النفقة والكسب صعب. وهذه حجة للترفه عن تعب الكسب وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ انه قال «دينار أنفقته في سبيل الله ودينار أنفقته في رقبة ودينار أنفقته في الصدقة ودينار أنفقته على عيالك أفضلها الدينار الذي أنفقته على عيالك» ومنهم من قال النكاح يوجب الميل إلى الدنيا فروينا عن أبي سليمان الداراني انه قال: إذا طلب الرجل الحديث أو سافر في طلب المعاش أو تزوج فقد ركن إلى الدنيا.

قال المصنف رحمه الله قلت: وهذا كله مخالف للشرع وكيف لا يطلب الحديث والملائكة تضع أجنحتها لطالب العلم. وكيف لا يطلب المعاش وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لأن أموت من سعى على رجلي أطلب كفاف وجهي أحب إليّ من أن أموت غازياً في سبيل الله. وكيف لا يتزوج وصاحب الشرع يقول «تناكحوا تناسلوا» فما أرى هذه الأوضاع إلا على خلاف الشرع. فأما جماعة من متأخري الصوفية فانهم تركوا النكاح ليقال زاهد والعوام تعظم الصوفي إذا لم تكن له زوجة فيقولون ما عرف امرأة قط فهذه رهبانية تخالف شرعنا. قال أبو حامد ينبغي أن لا يشغل المريد نفسه بالتزويج فإنه يشغله عن

السلوك ويأنس بالزوجة ومن أنس بغير الله شغل عن الله تعالى.

قال المصنف رحمه الله: وإني لأعجب من كلامه أتراه ما علم أن من قصد عفاف نفسه ووجود ولد أو عفاف زوجته فإنه لم يخرج عن جادق السلوك أو يرى الأنس الطبيعي بالزوجة ينافي أنس القلوب بطاعة الله تعالى والله تعالى قد منّ على الخلق بقوله (وجعل لكم من أنفسكم أزواجاً لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة). وفي الحديث الصحيح عن جابر رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال له «هلا تزوجت بكراً تلاعبها وتلاعبك» وما كان بالذي ليدله على ما يقطع أنسه بالله تعالى. أترى رسول الله ﷺ لما كان ينبسط إلى نسائه ويسابق عائشة رضي الله عنها أكان خارجاً عن الأنس بالله. هذه كلها جهالات بالعلم.

[**فصل**]: واعلم انه إذا دام ترك النكاح على شبان الصوفية أخرجهم إلى ثلاثة أنواع: النوع الأول المرض بحبس الماء فإن المرء إذا طال احتقانه تصاعد إلى الدماغ منه منيه. قال أبو بكر محمد بن زكريا الرازي. أعرف قوماً كانوا كثيري المنى فلما منعوا أنفسهم من الجماع لضرب من التفلسف (وانكحوا الأيامي منكم والصالحين من عبادكم) وقول الرسول ﷺ «تناكحوا تناسلوا فإني أباهي بكم الأمم يوم القيامة ولو بالسقط» وقد طلب الأنبياء عليهم الصلاة والسلام الأولاد. فقال تعالى حكاية عنهم (رب هب لي من لدنك ذرية طيبة إنك سميع الدعاء) (رب اجعلني مقيم الصلاة ومن ذريتي) إلى غير ذلك من الآيات. وتسبب الصالحون إلى وجودهم ورب جماع حدث منه ولد مثل الشافعي وأحمد بن حنبل فكان خيراً من عبادة ألف سنة. وقد جاءت الأخبار باثابة المباضعة والانفاق على الأولاد والعيال ومن يموت له ولد ومن يخلف ولداً بعده فمن أعرض عن طلب الأولاد والتزوج فقد خالف المسنون والأفضل وحرم أجراً جسيماً ومن فعل ذلك فإنما يطلب الراحة. أخبرنا عمر بن ظفر نا جعفر بن أحمد بن السراج نا أبو القاسم الأزجي ثنا ابن جهضم ثنا الخلدي قال سمعت الجنيد يقول: الأولاد عقوبة شهوة الحلال فما ظنكم بعقوبة شهوة الحرام.

قال المصنف رحمه الله: وهذا غلط فإن تسمية المباح عقوبة لا يحسن لأنه لا يباح شيء ثم يكون ما تجدد منه عقوبة ولا يندب إلى شيء إلا وحاصله مثوبة.

ذكر تلبيس إبليس على الصوفية في الأسفار والسياحة

قد لبس إبليس على خلق كثير منهم فأخرجهم إلى السياحة لا إلى مكان معروف ولا إلى طلب علم وأكثرهم يخرج على الوحدة ولا يستصحب زاداً ويدعي بذلك الفعل التوكل فكم تفوته من فضيلة وفريضة وهو يرى أنه في ذلك على طاعة وأنه يقرب بذلك من الولاية وهو من العصاة المخالفين لسنة رسول الله ﷺ. وأما السياحة والخروج لا إلى مكان مقصود فقد نهى رسول الله ﷺ عن السعي في الأرض في غير أرب حاجة. أخبرنا محمد بن ناصر نا المبارك بن عبد الجبار نا إبراهيم ابن عمر البرمكي نا ابن حياة نا عبيد الله ابن عبد الرحمن السكري قال: سمعت أبا محمد ابن قتبة يقول. ثني محمد بن عبيد عن معاوية عن عمرو عن أبي إسحاق عن سفيان عن ابن جريج عن مسلم عن طاوس أن رسول الله ﷺ قال: «لا زمام ولا خزام ولا رهبانية ولا تبتل ولا سياحة في الإسلام» قال ابن قتيبة الزمام في الأنف والخزام حلقة من شعر في أحد جانبي المخرين. وأراد ﷺ ما كان عباد بني إسرائيل يفعلونه من خزم التراقي وزم الأنوف والتبتل ترك النكاح والسياحة مفارقة الأمصار والذهاب في الأرض. وروى أبو داود في سننه من حديث أبي أمامة أن رجلاً قال يا رسول الله إئذن لي في السياحة فقال النبي ﷺ: «إن سياحة أمتي الجهاد في سبيل الله».

قال المصنف رحمه الله. وقد ذكرنا فيا تقدم من حديث ابن مظعون إنه قال يا رسول الله. إن نفسي تحدثني بأن أسيح في الأرض. فقال النبي ﷺ له «مهلا يا عثمان فإن سياحة أمتي الغزو في سبيل الله والحج والعمرة». وقد روى إسحاق بن إبراهيم بن هانىء عن أحمد بن حنبل أنه سئل عن الرجل يسيح يتعبد أحب إليك أو المقيم في الأمصار قال. ما السياحة من الإسلام في شيء ولا من فعل النبيين ولا الصالحين.

[فصل]: وأما الخروج على الوحدة فقد نهى رسول الله ﷺ أن يسافر الرجل وحده. فأخبرنا عبد الرحمن بن محمد نا أحمد بن علي بن ثابت نا محمد بن الطيب الصباغ نا أحمد بن سليان النجاد ثنا يحيى بن جعفر بن أبي طالب ثنا علي بن عاصم ثنا عبد الرحمن بن يزيد ثنا عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده

أن النبي ﷺ قال «الراكب شيطان والاثنان شيطانان والثلاثة ركب» أخبرنا هبة الله بن محمد نا الحسن بن علي نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد ثني أبي ثنا أيوب بن النجار عن طيب بن محمد عن عطاء بن أبي رباح عن أبي هريرة قال «لعن رسول الله ﷺ راكب الفلاة وحده».

[**فصل**]: وقد يمشون بالليل أيضاً على الوحدة. وقد نهى النبي ﷺ عن ذلك. وأخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد ثني أبي ثنا محمد بن عبيد ثنا عاصم عن أبيه عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال النبي ﷺ. لو يعلم الناس ما في الوحدة ما سار أحد وحده بليل أبداً. قال عبد الله وحدثني أبي ثنا محمد. بن أبي عدى ثنا محمد بن إسحاق عن محمد بن إبراهيم عن عطاء بن يسار عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال. قال رسول الله ﷺ «أقلو الخروج إذا هدأت الرجل فإن الله تعالى يبث في خلقه ما شاء».

قال المصنف رحمه الله. وفيهم من جعل دأبه السفر والسفر لا يراد لنفسه قال النبي ﷺ: «السفر قطعة من العذاب فإذا قضى أحدكم نهمته من سفره فليجعل إلى أهله. فمن جعل دأبه السفر فقد جمع بين تضييع العمر وتعذيب النفس وكلاهما مقصود فاسد. أنبأنا عبدالمنعم بن عبدالكريم ثنا أبي قال سمعت محمد بن أبي الطيب العكي يقول سمعت أبا الحسن المصري يقول سمعت أبا حمزة الخراساني يقول كنت قد بقيت محرماً في عباء أسافر كل سنة ألف فرسخ تطلع الشمس عليّ وتغرب كلما أحللت أحرمت.

ذكر تلبيسه عليهم في دخول الفولا بغير زاد

قال المصنف رحمه الله: قد لبس على خلق كثير منهم فأوهمهم أن التوكل ترك الزاد وقد بينا فساد هذا فيما تقدم إلا أنه قد شاع هذا في جهلة القوم، وجاء حمقى القصاص يحكون ذلك عنهم على سبيل المدح لهم به فيتضمن ذلك تحريض الناس على مثل ذلك وبأفعال ألئك ومدح هؤلاء لهؤلاء فسدت الأحوال وخفيت على العوام طرق الصواب. والاخبار عنهم بذلك كثيرة وأنا أذكر منها نبذة: أنبأنا محمد بن عبدالملك نا أبو بكر نا رضوان بن محمد الدينوري ثنا طاهر بن عبدالله ثنا الفضل بن الفضل الكندي ثني أبو بكر محمد بن عبدالواحد بن

جعفر الواسطي ثنا محمد بن السفاح عن علي بن سهل المصري قال أخبرني فتح الموصلي قال خرجت حاجاً فلما توسطت البادية إذا أنا بغلام صغير فقلت يا عجبا بادية بيداء وأرض فقراء، وغلام صغير فأسرعت فلحقته فسلمت عليه ثم قلت يا بني إنك غلام صغير لم تجر عليك الأحكام قال يا عم قد مات من كان أصغر سناً مني فقلت وسع خطاك فإن الطريق بعيد حتى تلحق المنزل. فقال يا عم عليّ المشي وعلى الله البلاغ، أما قرأت قوله تعالى: «والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا». فقلت له مالي لا أرى معك لا زاداً ولا راحلة. فقال يا عم: زادي يقيني وراحلتي رجائي. قلت: سألتك عن الخبز والماء قال يا عم أخبرني لو أن أخاً من إخوانك أو صديقاً من أصدقائك دعاك إلى منزله أكنت تستحسن أن تحمل معك طعاماً فتأكله في منزله. فقلت أزودك فقال إليك عني يا بطال هو يطعمنا ويسقينا قال فتح. فما رأيت صغيراً أشد توكلا منه ولا رأيت كبيراً أشد زهداً منه.

قال المصنف رحمه الله: بمثل هذه الحكاية تفسد الأمور ويظن أن هذا هو الصواب ويقول الكبير إذا كان الصغير قد فعل هذا فأنا أحق بفعله منه. وليس العجب من الصبي بل من الذي لقيه كيف لم يعرفه إن هذا الذي يفعله منكر وإن الذي استدعاك أمرك بالتزود ومن ماله يتزود ولكن مضى على هذا كبار القوم فكيف الصغار. أخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر أحمد ابن علي الحافظ أبو نعيم الأصفهاني قال سمعت محمد بن الحسن بن علي اليعظي يقول حضرت أبا عبدالله الجلاء وقيل له عن هؤلاء الذين يدخلون البادية بلا زاد ولا عدة يزعمون أنهم متوكلون فيموتون في البراري. فقال هذا فعل رجال الحق فإن ماتوا فالدية على القاتل أخبرنا ابن ناصر أنبأنا أحمد بن علي بن خلف نا أبو عبدالرحمن السلمي قال سمعت أبا الحسين الفارسي يقول سمعت أحمد بن علي يقول: قال رجل لأبي عبدالله بن الجلاء. ما تقول في الرجل يدخل البادية بلا زاد قال: هذا من فعل رجال الله، قال فإن مات قال: الدية على القاتل.

قال المصنف رحمه الله: قلت هذه فتوى جاهل بحكم الشرع إذ لا خلاف بين فقهاء الإسلام انه لا يجوز دخول البادية بغير زاد وإن من فعل ذلك فمات

بالجوع فإنه عاص الله تعا مستحق لدخول النار. وكذلك إذا تعرض بما غالبه العطب فإن الله جعل النفوس وديعة عندنا فقال: (ولا تقتلوا أنفسكم) وقد تكلمنا فيما تقدم في وجوب الاحتراز من المؤذي ولم لم يكن المسافر بغير زاد إلا أنه خالف أمر الله في قوله: «وتزودوا». أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق نا ابن باكويه قال: سمعت أبا أحمد الكبير يقول سمعت أبا عبدالله بن خفيف قال خرجت من شيراز في السفرة الثالثة فتهت في البادية وحدي وأصابني من الجوع والعطش ما أسقط من أسناني ثمانية وانتثر شعري كله.

قال المصنف رحمه الله: قلت هذا قد حكى عن نفسه ما ظاهره طلب المدح على ما فعل والذم لا حق به: أخبرنا أبو منصور القزاز نا أحمد بن علي بن ثابت نا عبدالكريم بن هوزان قال: سمعت أبا عبدالرحمن السلمي يقول سمعت محمد ابن عبدالله الواعظ. وأخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق نا أبو عبدالله بن باكويه واللفظ له ثنا أبو الفضل يوسف بن علي البلخي ثنا محمد بن عبدالله أبو حمزة الصوفي. قال: اني لأستحي من الله أن أدخل البادية وأنا شبعان وقد اعتقدت التوكل لئلا يكون شبعي زاداً تزودته. قال المصنف رحمه الله: قلت وقد سبق الكلام عليّ مثل هذا وإن هؤلاء القوم ظنوا أن التوكل ترك الأسباب. ولو كان هكذا لكان رسول الله ﷺ حين تزود لما خرج إلى الغار قد خرج من التوكل. وكذلك موسى لما طلب الخضر تزود حوتا. وأهل الكهف حين خرجوا فاستصبحوا دراهم واستخفوا ما معهم وإنما خفى على هؤلاء معنى التوكل لجهلهم وقد اعتذر لهم أبو حامد. فقال لا يجوز دخول المفازة بغير زاد إلا بشرطين أحدهما أن يكون الإنسان قد راض نفسه حيث يمكنه الصبر على الطعام اسبوعا ونحوه والثاني أن يمكنه التقوت بالحشيش ولا تخلوا البادية من أن يلقاه آدمي بعد أسبوع أو ينتهي إلى حلة أو حشيش يرجى به وقته.

قال المصنف رحمه الله قلت: أقبح ما في هذا القول انه صدر من فقيه فإنه قد لا يلقى أحداً وقد يضل وقد يمرض فلا يصلح له الحشيش وقد يلقى من لا يطعمه ويتعرض بمن لا يضيفه وتفوته الجماعة قطعاً وقد يموت ولا يليه أحد. ثم قد ذكرنا ما جاء في الوحدة ثم ما المخرج إلى هذه المحن إن كان يعتمد فيها على

عادة أو لقاء شخص والاجتزاء بحشيش وأي فضيلة في هذه الحال حتى يخاطر فيها بالنفس. وأين أمر الإنسان أن يتقوت بحشيش ومن فعل هذا من السلف وكأن هؤلاء القوم يجزمون على الله سبحانه هل يرزقهم في البادية. ومن طلب الطعام في البرية فقد طلب ما لم تجر به العادة ألا ترى، أن قوم موسى عليه السلام لما سألوا من بقلها وقثائها وفومها وعدسها وبصلها أوحى الله إلى موسى (ان اهبطوا مصرا) وذلك لأن الذي طلبوه في الأمصار فهؤلاء القوم على غاية الخطأ في مخالفة الشرع والعقل والعمل بموافقات النفس.

أخبرنا محمد بن ناصر نا المبارك بن عبدالجبار نا عبدالعزيز بن علي الازجي نا إبراهيم بن محمد بن جعفر الساجي نا أبو بكر عبدالعزيز بن جعفر ثنا أبو بكر أحمد بن محمد الخلال نا الحسن بن أحمد الكرماني ثنا أبو بكر ثنا شبابة ثنا ورقاء عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس. قال كان أهل اليمن يحجون ولا يتزودون ويقولون نحن متوكلون فيحجون فيأتون إلى مكة فيسألون الناس فأنزل الله عز وجل (وتزودوا فإن خير الزاد التقوى). أخبرنا أبو المعمر الانصاري نا يحيى بن عبدالوهاب بن منده نا أبو طاهر محمد بن أحمد بن عبدالرحيم نا محمد بن حسان ثنا أبو بكر أحمد بن هارون المردنجي ثنا عبدالله بن الأزهر ثنا أسباط ثنا محمد بن موسى الجرجاني قال سألت محمد بن كثير الصنعاني عن الزهاد الذين لا يتزودون ولا ينتعلون ولا يلبسون الخفاف. فقال سألتني عن أولاد الشياطين ولم تسألني عن الزهاد. فقلت له: فأي شيء الزهد: قال التمسك بالسنة والتشبيه بأصحاب النبي ﷺ أخبرنا محمد بن ناصر نا أبو الحسين بن عبد الجبار نا عبد العزيز بن علي الأزجي نا ابراهيم بن محمد الساجي نا أبو بكر عبد العزيز بن جعفر نا أبو بكر أحمد بن محمد الخلال نا أحمد بن الحسين بن حسان. أن أبا عبدالله أحمد بن حنبل سئل عن الرجل يريد المفازة بغير زاد فأنكره إنكاراً شديداً وقال أف أف لا لا ومد بها صوته إلا بزاد ورفقاء قافلة. قال الخلال: وقال أبو بكر المروزي وجاء رجل إلى أبي عبدالله فقال رجل يريد سفراً ايما أحب اليك يحمل معه زاداً أو يتوكل. فقال له أبو عبدالله: يحمل معه زاداً ويتوكل حتى لا يتشرف للناس قال الخلال: وأخبرني إبراهيم بن الخليل أن أحمد بن نصر حدثهم أن رجلا سأل أبا عبدالله أيخرج الرجل إلى مكة متوكلا لا

يحمل معه شيئاً قال لا يعجبني فمن أين يأكل قال فيتوكل فيعطيه الناس قال فإذا لم يعطوه اليس يتشرف لهم حتى يعطوه لا يعجبني هذا. لم يلغني أن أحداً من أصحاب النبي ﷺ والتابعين فعل هذا. قال الخلال: وأخبرنا محمد بن علي السمسار أن محمد بن موسى بن مسيس حدثهم أن عبدالله سأله رجل فقال أحج بلا زاد فقال لا. اعمل واحترف وأخرج النبي ﷺ زود أصحابه[1] فقال: فهؤلاء الذين يعرفون ويحجون بلا زادهم على الخطأ قال نعم هم على الخطأ. قال الخلال وأخبرني محمد بن أحمد بن جامع الرازي قال سمعت الحسين الرازي قال شهدت أحمد بن حنبل وجاءه رجل من أهل خراسان فقال له يا أبا عبدالله معي درهم أحج بهذا الدرهم. فقال له أحمد اذهب إلى باب الكرخ فاشتر بهذا الدرهم حبا واحمل على رأسك حتى يصير عندك ثلثمائة درهم فحج. قال يا أبا عبدالله أما ترى مكاسب الناس قال أحمد لا تنظر إلى هذا فإنه من رغب في هذا يريد أن يفسد على الناس معايشهم قال يا أبا عبدالله أنا متوكل قال فتدخل البادية وحدك أو مع الناس قال لا مع الناس قال كذبت إذن لست بمتوكل فادخل وحدك وإلا فأنت متوكل على جراب الناس.

سياق ما جرى للصوفية في أسافرهم وسياحاتهم من الأفعال المخالفة للشرع

أخبرنا أبو منصور عبدالرحمن بن محمد القزاز نا أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت نا محمد بن عبدالباقي نا حمد بن أحمد نا أبو نعيم الحافظ ثنا أحمد بن محمد بن مقسم ثني أبو بدر الخياط الصوفي قال سمعت أبا حمزة يقول: سافرت سفرة على التوكل فبينا أنا أسير ذات ليلة والنوم في عيني إذ وقعت في بئر فرأيتني قد حصلت فيها فلم أقدر على الخروج لبعد مرتقاها فجلست فيها فبينا أنا جالس إذ وقف على رأس البئر رجلان فقال أحدهما لصاحبه نجوز ونترك هذا البئر في طريق المسلمين السابلة والمارة، فقال الآخر: فما نصنع قال: فبدرت نفسي أن أناديها فنوديت تتوكل علينا وتشكو بلاءنا إلى سوانا. فسكت فمضيا ثم رجعا ومعهما شيء فجعلاه على أرسها غطوها به. فقالت لي نفسي أمنت طمها ولكن

---

(١) قوله واخرج النبي الخ هذه الجملة غير موجودة في بعض النسخ ولعلها حشو.

حصلت فيها مسجوناً. فمكثت يومي وليلتي فلما كان الغد ناداني شيء يهتف بي ولا أراه تمسك بي شديداً فمددت يدي فوقعت على شيء خشن فتمسكت به فعلاها وطرحني فوق الأرض فإذا هو سبع فلما رأيته لحق نفسي من ذلك ما يلحق من مثله فهتف بي هاتف وهو يقول: يا أبا حمزة استنقذناك من البلاء بالبلاء وكفيناك ما تخاف بما تخاف. أخبرنا محمد بن ناصر نا محمد بن أبي نصر الحميدي نا أبو بكر محمد ابن أحمد الأردستاني ثنا أبو عبدالرحمن السلمي قال سمعت محمد بن حسن المخرمي سمعت ابن المالكي يقول: قال أبو حمزة الخراساني حججت سنة من السنين فبينا أنا أمشي في الطريق وقعت في بئر فنازعتني نفسي أن أستغيث فقلت لا والله لا أستغيث فما أتممت هذا الخاطر حتى مر برأس البئر رجلان فقال أحدهما للآخر تعال نسد رأس هذا البئر في هذا الطريق فأتوا بقصب وبارية فهممت فقلت إليّ من هو أقرب إليك منهما وسكت حتى طموا رأس البئر فإذا بشيء قد جاء فكشف عن رأس البئر ودلى رجليه وكان يقول في همهمة له تعلق بي فتعلقت به فأخرجني فنظرت فإذا هو سبع فهتف بي هاتف وهو يقول يا أبا حمزة أليس ذا حسن نجيناك من التلف بالتلف. أخبرنا أبو منصور القزاز نا أحمد بن علي بن ثابت نا أبو القاسم رضوان بن محمد بن الحسن الدينوري قال سمعت أحمد بن محمد بن عبدالله النيسابوري يقول: سمعت أبا عبدالله محمد بن نعيم يحكي عن أبي حمزة الصوفي الدمشقي أنه لما خرج من البئر أنشد يقول:

نهاني حيائي منك أن أكشف الهوى	فأغنيتني بالقرب منك عن الكشف
تراءيت لي بالغيب حتى كأنني	تبشرني بالغيب إنك في الكف
أراك وبي من هيبتي لك وحشة	وتؤنسني بالعطف منك وباللطف
وتحي محباً أنت في الحب حتفه	وذا عجب كون الحياة مع الحتف

قال المصنف رحمه الله قلت: اختلفوا في أبي حمزة هذا الواقع في البئر فقال أبو عبدالرحمن السلمي: هو أبو حمزة الخراساني وكان من أقران الجنيد. وقد ذكرنا في رواية أخرى أنه دمشقي. وقال أبو نعيم الحافظ: هو أبو حمزة البغدادي واسمه محمد بن إبراهيم وذكره الخطيب في تاريخه وذكر له هذه

الحكاية، وأيهم كان فهو مخطىء في فعله مخالف للشرع بسكوته معين بصمته على نفسه وقد كان يجب عليه أن يصيح ويمنع من طم البئر كما يجب عليه أن يدفع عن نفسه من يقصد قتله. وقوله لا أستغيث كقول القائل: لا آكل الطعام ولا أشرب الماء وهذا جهل من فاعله ومخالفة الحكمة في وضع الدنيا فإن الله تعالى وضع الأشياء على حكمة فوضع للآدمي يداً يدافع بها ولساناً ينطق به وعقلا يهديه إلى دفع المضار واجتلاب المصالح وجعل الأغذية والأدوية لمصلحة الآدميين فمن أعرض عن استعمال ما خلق له وأرشد إليه فقد رفض أمر الشرع وعطل حكمة الصانع. فإن قال جاهل فكيف احترز مع أمر القدر قلنا وكيف لا يحترز مع أمر المقدر وقد قال الله تعالى «خذوا حذركم» وقد اختفى النبي ﷺ في الغار وقال لسراقة «اخف عنا واستأجر دليلا إلى المدينة» ولم يقل اخرج على التوكل وما زال ببدنه مع الأسباب وبقلبه مع المسبب. وقد أحكمنا هذا الأصل فيما تقدم. وقول أبي حمزة فنوديت من باطني هذا من حديث النفس الجاهلة التي قد استقر عندها بالجهل أن التوكل ترك التمسك بالأسباب لأن الشرع لا يطلب من الإنسان ما نهاه عنه وهلا نافره باطنه في مديده وتعليقه بذلك المتدلى اليه وتمسكه به فإن ذلك أيضاً نقض لما دعاه من ترك الأسباب الذي يسميه التوكل لأنه أي فرق بين قوله أنا في البئر وبين تمسكه بما تدلى عليه لا بل هذا آكد لأن الفعل آكد من القول فهلا سكت حتى يحمل بلا سبب. فإن قال: هذا بعثه الله لي. قلنا: والذي جاز على البئر من بعثه واللسان المستغيث من خلقه فإنه لو استغاث كان مستعملا للأسباب التي خلقها الله تعالى لينتفع بها للدفع عنه فلم يستمعها وإنما بسكوته عطل الأسباب التي خلقها الله تعالى له ودفع الحكمة فصح لومه على ترك السبب. وأما تخليصه بالأسد فإن صح هذا فقد يتفق مثله ثم لا ينكر أن الله تعالى يلطف بعبده إنما ينكر فعله المخالف للشرع.

أخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت ثنا عبدالعزيز ابن أبي الحسن قال سمعت علي بن عبدالله بن جهضم المكي يقول: ثنا الخالدي قال: قال الجنيد قال لي محمد السمين: كنت في طريق الكوفة بقرب الصحراء التي بين قباء والصخرة التي تفريقنا منها والطريق منقطع فرأيت على الطريق جملا قد سقط ومات وعليه سبعة أو ثمانية من السباع تتناهش لحمه يحمل بعضها على بعض فلما

أن رأيتهم كأن نفسي اضطربت وكانوا على قارعة الطريق. فقالت لي نفسي تميل يميناً أو شمالا فأبيت عليها إلا أن آخذ على قارعة الطريق فحملتها على أن مشيت حتى وقفت عليهم بالقرب منهم كأحدهم ثم رجعت إلى نفسي لأنظر كيف فإذا هي الروع معي قائم فأبيت أن أبرح وهذه صفتي فقعدت بينهم ثم نظرت بعد قعودي فإذا الروع معي فأبيت أن أبرح هذه صفتي فوضعت جنبي فنمت مضطجعاً فتغاشاني النوم فنمت وأنا على تلك الهيئة والسباع في المكان الذي كانوا عليه فمضى به وقت وأنا نائم فاستيقظت فإذا السباع قد تفرقت ولم يبق منها شيء وإذا الذي كنت أجده قد زال فقمت وأنا على تلك الهيئة فانصرفت.

قال المصنف رحمه الله قلت: فهذا الرجل قد خالف الشرع في تعرضه للسباع ولا يحل لأحد أن يتعرض لسبع أو لحية بل يجب عليه أن يفر مما يؤذيه أو يهلكه. وفي الصحيحين أن النبي ﷺ: قال «إذا وقع الطاعون وأنتم بأرض فلا تقدموا عليه» وقال ﷺ: «فرّ من المجذوم فرارك من الأسد» ومر عليه الصلاة والسلام بحائط مائل فأسرع. وهذا الرجل قد أراد من طبعه أن لا ينزعج. وهذا شيء ما سلم منه موسى عليه السلام فإنه لما رأى الحية خاف وولى مدبراً. قال صح ما ذكره وهو بعيد الصحة لأن طباع الآدمين تتساوى فمن قال لا أخاف السبع بطبعي كذبناه كما لو قال أنا لا أشتهي النظر إلى المستحسن وكأنه قهر نفسه حتى نام بينهم استسلاماً للهلاك لظنه أن هذا هو التوكل. وهذا خطأ لأنه لو كان هذا هو التوكل ما نهى عن مقاربة ما يخاف شره. ولعل السباع اشتغلت عنه وشبعت من الجمل والسبع إذا شبع لا يفترس. ولقد كان أبو تراب النخشبي من كبار القوم فلقيته السباع البرية فنهشته فمات. ثم لا ينكر أن يكون الله تعالى لطف به ونجاه بحسن ظنه فيه غير أنا نبين خطأ فعله للعامي الذي إذا سمع هذه الحكاية ظن أنها عزيمة عظيمة ويقين قوي وربما فضل حالته على حالة موسى عليه السلام إذ هرب من الحية. وعلى حالة نبينا ﷺ إذ مر بجدار مائل فهرول. وعلى لبسه ﷺ الدرع في غزواته كلها وقت الحرب حتى قال عليه الصلاة والسلام في غزوة الخندق «ليس لنبي أن يلبس لامة حربه ثم ينزعها من غير قتال» وعلى حالة أبي بكر رضي الله عنه إذ سد خروق الغار اتقاء ذي الحيات: وهيهات أن تعلو مرتبة هذا المخالف للشرع على مرتبة النبيين

والصديقين بما يخايل له ظنه الفاسد من أن هذا الفعل هو التوكل.

وقد أخبرنا عنه أبو منصور القزاز نا أبو بكر الخطيب نا إسماعيل بن أحمد الجبري ثنا محمد بن الحسين السلمي قال سمعت محمد بن الحسين البغدادي يقول سمعت محمد بن عبدالله الفرغاني قال سمعت مؤملا المغابي يقول: كنت أصحب محمد بن السمين فسافرت معه ما بين تكريت والموصل فبينا نحن في برية نسير إذ زأر السبع من قريب منا فجزعت وتغيرت وظهر ذلك على وجهي وهممت أن أبادر فأفر فضبطني وقال يا مؤمل التوكل ههنا ليس في المسجد الجامع.

قال المصنف رحمه الله؛ قلت لا أشك في أن التوكل يظهر أثره في المتوكل عند الشدائد. ولكن ليس من شروطه الاستسلام للسبع فإنه لا يجوز.

أخبرنا عمر بن ظفر نا ابن السراج نا عبدالعزيز بن علي الأزجي نا ابن جهضم ثنا إبراهيم بن أحمد بن علي العطار. قال له الخواص: حدثني بعض المشايخ أنه قيل لعلي الرازي. ما لنا لا نراك مع أبي طالب الجرجاني. قال: خرجنا في سياحة فنمنا في موضع فيه سباع فلما نظر إليّ رآني لم أنم طردني. وقال: لا تصحبني بعد هذا اليوم.

قال المصنف رحمه الله: لقد تعدى هذا الرجل إذا أراد من صاحبه أن يغير ما طبع عليه وليس ذلك في قدرته ولا في وسعه. ولا يطالبه بمثله الشرع وما قدر على هذه الحالة موسى عليه السلام حين هرب من الحية فهذا كله مبناه على الجهل.

أخبرنا ابن ظفرنا ابن السراج نا الأزجي ثنا بن جهضم قال سمعت الخلدي يقول: سمعت إبراهيم الخواص يقول: سمعت حسناً أخا سنان يقول: كنت أسلك طريق مكة فتدخل في رجلي الشوكة فيمنعني ما أعتقده من التوكل أن أخرجها من رجلي فأدلك رجلي على الأرض وامشي.

أخبرنا محمد بن عبدالباقي بن أحمد أنبأنا أبو علي الحسن بن محمد بن الفضل الكرماني نا سهل بن على الحساب نا عبدالله بن علي السراج قال سمعت أحمد ابن علي الوجدي يقول: حج الدينوري اثنتي عشرة حجة حافياً مكشوف الرأس وكان إذا دخل في رجله شوك يمسح رجله في الأرض ويمشي ولا يتطأطىء إلى

الارض من صحة توكله.

قال المصنف رحمه الله: قلت: انظروا إلى ما يصنع الجهل بأهله وليس من طاعة الله تعالى أن يقطع الإنسان تلك البادية حافياً لأنه يؤذي نفسه غاية الأذى. ولا مكشوف الرأس وأي قربة تحصل بهذا ولولا وجوب كشف الرأس في مدة الإحرام لم يكن لكشفه معنى. فمن ذا الذي أمره ألا يخرج الشوك من رجله وأي طاعة تقع بهذا ولو أن رجله انتفخت بما يبقى فيها من الشوك وهلك كان قد أعان على نفسه وهل ذلك الرجل بالأرض ألا دفع بعض شر الشوك فهلا دفع الباقي بالإخراج. وأين التوكل من هذه الأفعال المخالفة للعقل والشرع لأنها يقضيان بجلب المنافع للنفس ودفع المضار عنها. ولذلك أجاز الشرع لمن أدركه ضرر في إحرامه أن يخرق حرمة الإحرام ويلبس ويغطي رأسه ويفدي. ولقد سمعت أبا عبيد يقول: اني لأتبين عقل الرجل بأن يدع الشمس ويمشي في الظل.

أخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر الخطيب ثنا عبدالعزيز بن أبي الحسن القرميسيني قال سمعت على بن عبدالله بن جهضم قال سمعت أبا بكر الرقي يقول حدثني أبو بكر الدقاق قال: خرجت في وسط السنة إلى مكة وأنا حدث السن في وسطي نصف جل وعلى كتفي نصف جل فرمدت عيني في الطريق وكنت أمسح دموعي بالجل فأقرح الجل الموضع فكان يخرج الدم مع الدموع فمن شدة الإرادة وقوة سروري بحالي لم أفرق بين الدموع والدم وذهبت عيني في تلك الحجة وكانت الشمس إذا أثرت في بدني قبلت يدي ووضعتها على عيني سروراً منـي بالبلاء. أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا أحمد بن أحمد الحداد نا أبو نعيم الحافظ قال سمعت أبا الفضل أحمد بن أبي عمران يقول سمعت محمد بن داود الرقي يقول سمعت أبا بكر الدقاق يقول: كان سبب ذهاب بصري أني خرجت في وسط السنة أريد مكة وفي وسطي نصف جل وعلى وسطي نصف جل فرمدت إحدى عيني فمسحت الدموع بالجل فقرح المكان وكانت الدموع والدم تسيلان من عيني. أخبرنا محمد بن أبي القاسم أنا أبو محمد التميمي أنا عبدالرحمن السلمي قال سمعت أبا بكر الرازي يقول قلت لأبي بكر الدقاق. وكان بفرد عين ما سبب ذهاب عينك قال كنت أدخل البادية على التوكل

فجعلت على نفسي أن لا آكل لأهل المنازل شيئاً وتورعاً فسألت إحدى عيني على خدي من الجوع.

قال المصنف رحمه الله: إذا سمع مبتدىء حالة هذا الرجل ظن ان هذه مجاهدات وقد جمعت هذه السفرة التي افتخر فيها فنوناً من المعاصي والمخالفات منها خروجه في تنصيف السنة على الوحدة، ومشيه بلا زاد ولا راحلة، ولباسه الجل، ومسح عينيه به وظنه أن ذلك يقربه إلى الله تعالى وإنما يتقرب إلى الله تعالى بما أمر به وشرعه لا بما نهى وكف عنه، فلو أن إنساناً قل أريد أن أضرب نفسي بعصا لأنها عصت أتقرب بذلك إلى الله كان عاصياً. وسرور هذا الرجل بهذا خطأ قبيح لأنه إنما يفرح بالبلاء إذا كان بغير تسبب منه لنفسه فلو أن إنساناً كسر رجل نفسه ثم فرح بهذه المصيبة كان نهاية في الحماقة ثم تركه السؤال وقت الاضطرار وحمله على النفس في شدة المجاعة حتى سالت عينه ثم يسمي هذا تورعاً حماقات زهاد أكبرها الجهل والبعد عن العلم. وقد أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا حمد بن أحمد نا أبو نعيم الحافظ ثنا سليمان بن أحمد ثنا محمد بن العباس بن أيوب الأصفهاني ثنا عبدالرحمن بن يوسف الرقي ثنا مطرف ابن مازن عن سفيان الثوري. قال: من جاع فلم يسأل حتى مات دخل النار

قال المصنف رحمه الله: فانظر إلى كلام الفقهاء ما أحسنه. ووجهه ان الله تعالى قد جعل للجائع مكنة التسبب فإذا عدم الأسباب الظاهرة فله قدرة السؤال التي هي كسب مثله في تلك الحال فإذا تركه فقد فرط في حق نفسه التي هي وديعة عنده فاستحق العقاب. وقد روى لنا في ذهاب عين هذا الرجل ما هو أظرف مما ذكرنا فأخبرنا محمد بن عبدالباقي بن أحمد ثنا حمد بن أحمد الحداد ثنا أبو نعيم قال سمعت أبا أحمد القلانسي يقول قال أبو علي الروزباري يحكي عن أبي بكر الدقاق قال: استضفت حياً من العرب فرأيت جارية حسناء فنظرت اليها فقلعت عيني التي نظرت بها اليها. وقلت مثلك من نظر لله.

قال المصنف رحمه الله قلت: فانظروا الى جهل هذا المسكين بالشريعة والبعد عنها لأنه ان كان نظر اليها عن غير تعمد فلا إثم عليه وان تعمد فقد أتى صغيرة قد كان يكفيه منها الندم. فضم اليها كبيرة وهي قلع عينه ولم يتب

عنها لأنه اعتقد قلعها قربة إلى الله سبحانه ومن اعتقد المحظور قربة فقد انتهى خطؤه الى الغاية ولعله سمع تلك الحكاية عن بعض بني إسرائيل انه نظر الى امرأة فقلع عينه وتلك مع بعد صحتها ربما جازت في شريعتهم. فأما شريعتنا فقد حرمت هذا، وكأن هؤلاء القوم ابتكروا شريعة سموها بالتصوف وتركوا شريعة نبيهم محمد ﷺ نعوذ من تلبيس إبليس. وقد روي عن بعض عابدات الصوفية مثل هذا. أخبرنا أبو بكر بن حبيب العامري نا أبو سعد بن أبي صادق نا ابن باكويه قال أخبرني أبو الحسن علي بن أحمد البصري غلام شعوانة قال أخبرتني شعوانه انه كان في جيرانها امرأة صالحة فخرجت ذات يوم إلى السوق فرآها بعض الناس فافتتن بها وتبعها إلى باب دارها. فقالت له المرأة أي شيء تريد مني قال فتنت بك فقالت: ما الذي استحسنت مني قال عيناك. فدخلت إلى دارها فقلعت عينها وخرجت إلى خلف الباب ورمت بها إليه وقالت له خذها فلا بارك الله فيك.

قال المصنف رحمه الله: فانظروا اخواني كيف يتلاعب إبليس بالجهلة فإن ذلك الرجل أتى صغيرة بالنظر وأتت هي بكبيرة ثم ظنت انها فعلت طاعة وكان ينبغي أنها لا تكلم رجلا أجنبياً. وقد وجد من القوم ضد هذا كما يروى عن ذي النون المصري وغيره أنه قال لقيت امرأة في البرية فقلت لها وقالت لي وهذا لا يحل له. وقد أنكرت عليه امرأة متيقظة. فأخبرنا عبدالملك بن عبدالله الطروحي نا محمد بن علي بن عمر نا أبو الفضل محمد بن محمد العامي نا أبو سعيد محمد بن أحمد بن علي بن عمر نا أبو نا أبو الفضل محمد بن محمد العامي نا أبو سعيد محمد بن أحمد بن يوسف ثني سكر ثني محمد بن يعقوب العرجي قال سمعت ذي النون يقول: رأيت امرأة بنحو أرض البجة فناديتها فقالت وما للزجال أن يكلموا النساء لولا نقص عقلك لرميتك بشيء. أخبرنا عبدالرحمن بن محمد نا أحمد بن علي بن ثابت ثنا عبدالعزيز الأزجي ثنا علي ابن عبدالله الهمداني ثني علي بن إسماعيل الطلاثني محمد بن الهيثم قال قال لي أبو جعفر الحداد. دخلت البادية بعض السنين على التوكل فبقيت سبعة عشر يوماً لا آكل فيها شيئاً وضعفت عن المشي فبقيت أياماً آخر لم أذق فيها شيئاً فسقطت على وجهي وغشي عليّ وغلب عليّ من القمل شيء ما رأيت مثله ولا سمعت به فبينا أنا

كذلك اذ مربي ركب فرأوني على تلك الحالة فنزل أحدهم عن راحلته فحلق رأسي ولحيتي وشق ثوبي وتركني في الرمضاء وسار فمر بي ركب آخر فحملوني الى حيهم وأنا مغلوب فطرحوني ناحية فجاءتني امرأة فجلست على رأسي وصبت اللبن في حلقي ففتحت عيني قليلا وقلت لهم أقرب المواضع منكم أين قالوا: جبل الشراة فحملوني الى الشراة.

قال المصنف رحمه الله قلت: لو يحكي أن رجلا من المجانين أنحل من السلسلة فأخذ سكيناً وجعل يشرح لحم نفسه ويقول أنا ما رأيت مثل هذا المجنون لصدق على هذا: وإلا فانظروا إلى حال هذا المسكين وبما فعل بنفسه ثم يعتقد أن هذا قربة نسأل الله العافية. أخبرنا أحمد بن ناصر نا أحمد بن علي بن خلف نا أبو عبدالرحمن السلمي قال سمعت أبا بكر الداري يقول سمعت أبا الحسين الريحاني يقول سمعت إبراهيم الخواص يقول: رأيت شيخاً من أهل المعرفة عرج بعد سبعة عشر يوماً على سبب في البرية فنهاه شيخ كان معه فأبى أن يقبل فسقط ولم يرتفع عن حدود الأسباب. قلت هذا قد أراد أن يصبر عن القوت أكثر من هذا وليس الصبر الى هذا الحد وأن أطيق بفضيلة. أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا رزق الله بن عبد الوهاب نا أبو عبد الرحمن محمد بن الحسين. قال سمعت جدي إسماعيل بن نجيد يقول: دخل إبراهيم الهروي مع شبة[1] البرية. فقال يا شبه اطرح ما معك من العلائق قال فطرحتها كلها وأبقيت ديناراً فخطا خطوات ثم قال: اطرح كل ما معك لا تشغل سري قال: فأخرجت الدينار ودفعته اليه فطرحه ثم خطا خطوات وقال اطرح ما معك. قلت ليس معي شيء. قال بعدُ سرى مشتغل ثم ذكرت أن معي دستجة شسوع فقلت ليس معي إلا هذه. قال فأخذها فطرحها ثم قال امشي فمشينا فما احتجت إلى شسع في البادية إلا وجدته مطروحاً بين يدي فقال لي كذا من عامل الله بالصدق.

قال المصنف رحمه الله قلت: كل هذه الأفعال خطأ ورمي المال حرام والعجب ممن يرمي ما يملكه ويأخذ ما لا يدري من أين هو وهل يحل له أخذه أم لا.

---

(١) في نسخة مع سبتية

أخبرنا أبو بكر بن حبيب أبو سعيد بن أبي صادق نا ابن باكويه قال: سمعت نصر بن أبي نصر العطار يقول سمعت علي بن محمد المصري قال سمعت أبا سعيد الخزاز يقول: دخلت البادية مرة بغير زاد فأصابتني فاقة فرأيت المرحلة من بعد فسررت بوصولي ثم فكرت في نفسي أني شكيت وأني توكلت على غيره فآليت أن لا أدخل المرحلة إلا أن حملت اليها فحفزت لنفسي في الرمل حفرة وواريت جسدي فيها إلى صدري فسمعت صوتا في نصف الليل عالياً يا أهل المرحلة إن لله ولياً حبس نفسه في هذا الرمل فالحقوه فجاء جماعة فأخرجوني وحملوني إلى المرحلة.

قال المصنف رحمه الله قلت: لقد تنطع هذا الرجل على طبعه فأراد منه ما يوضع عليه لأن طبع ابن آدم أن يهش إلى ما يحب ولا لوم على العطشان إذا هش إلى الماء ولا على الجائع إذا هش إلى الطعام فكذلك كل من هش إلى محبوب له وقد كان النبي ﷺ: إذا قدم من سفر فلاحت له المدينة أسرع السير حباً للوطن. ولما خرج من مكة تلفت اليها شوقا. وكان بلال يقول لعن الله عتبة وشيبة إذا أخرجونا من مكة ويقول.

ألا ليت شعري هل أبيتن ليلة بواد وحولي إذخر وجليل

فنعوذ بالله من الاقبال على العمل بغير مقتضى العلم والعقل. ثم حبسه نفسه عن صلاة الجماعة قبيح. وأي شيء في هذا من التقرب إلى الله سبحانه إنما هو محض جهل، أنبأنا ابن ناصر نا جعفر بن أحمد السراج نا عبدالعزيز ابن علي بن أحمد ثنا أبو الحسن علي بن جهضم ثنا بكر بن محمد. قال كنت عند أبي الخير النيسابوري فبسطني بمحادثته لي بذكر باديته إلى أن سألته عن سبب قطع يده فقال يد جنت فقطعت. ثم اجتمعت به مع جماعة فسألوه عن ذلك. فقال: سافرت حتى بلغت اسندرية فأقمت بها إثنتي عشرة سنة وكنت قد بينت بها كوخاً فكنت أجيء إليه من ليل إلى ليل وأفطر على ما ينفضه المرابطون وإذا حم الكلاب على قمامة السفر وآكل من البردي في الشتاء فنوديت في سري يا أبا الخير تزعم انك لا تشارك الخلق في أقواتهم وتشير إلى التوكل وأنت في وسط القوم جالس فقلت: إلهي وسيدي وعزتك لأمددت يدي إلى شيء مما تنبته الأرض حتى تكون الموصل إلى رزقي من حيث لا أكون فيه فأقمت اثني عشر يوماً

أصلي الفرض وأتنفل ثم عجزت عن النافلة فأقمت اثني عشر يوماً أصلي الفرض والسنة ثم عجزت عن السنة فأقمت اثني عشر يوماً أصلي الفرض لا غير ثم عجزت عن القيام فأقمت اثني عشر يوماً أصلي جالساً لا غير ثم عجزت عن الجلوس فرأيت ان طرحت نفسي ذهب فرضي فلجأت إلى الله بسري وقلت إلهي وسيدي افترضت عليّ فرضاً تسألني عنه وقسمت لي رزقاً وضمنته لي فتفضل عليّ برزقي ولا تؤاخذني بما عقدته معك فوعزتك لاجتهدن ان لا حللت عقداً عقدته معك فإذا بين يدي قرصان بينهما شيء فكنت أجده على الدوام من الليل إلى الليل ثم طولبت بالمسير إلى الثغر فسرت حتى دخلت الفرما فوجدت في الجامع قاصداً يذكر قصة زكرياء والمنشار ان الله تعالى أوحى إليه حين نشر فقال إن صعدت الى منك انه لأمحونك من ديوان النبوة فصبر حتى قطع شطرين. فقلت لقد كان زكريا صباراً إلهي وسيدي لئن ابتليتني لاصبرن وسرت حتى دخلت انطاكية فرآني بعض إخواني وعلم أني أريد الثغر فدفع إلي سيفا وترسا وحربة فدخلت الثغر وكنت حينئذ أحتشم من الله تعالى أن أتوارى وراء السور خفية من العدو فجعلت مقامي في غابة أكون فيها بالنهار وأخرج بالليل إلى شاطىء البحر فأغرز الحربة على الساحل وأسند الترس اليها محراباً وأتقلد سيفي وأصلي إلى الغداة فإذا صليت الصبح غدوت الى الغابة فكنت فيها نهاري أجمع فبدوت في بعض الأيام فعثرت بشجرة فاستحسنت ثمرها ونسيت عقدي مع الله وقسمي به إني لا أمد يدي إلى شيء مما تنبت الأرض فمددت يدي فأخذت بعض الثمرة فبينا أنا امضغها ذكرت العقد فرميت بها من في وجلست ويدي على رأسي فدار بي فرسان وقالوا لي قم فأخرجوني إلى الساحل فإذا أمير وحوله خيل ورجاله وبين يديه جماعة سودان كانوا يقطعون الطريق وقد أخذهم وافترقت الخيل في طلب من هرب منهم فوجدوني أسود معي سيف وترس وحربة فلما قدمت إلى الأمير قال اين أنت قلت عبد من عبيد الله فقال للسودان تعرفونه قالوا لا ، قال: بلى هو رئيسكم إنما تفدونه بأنفسكم لأقطعن أيديكم وأرجلكم فقدموهم ولم يزل يقدم رجلا رجلا ويقطع يده ورجله حتى انتهى اليّ فقال تقدم مديدك فمددتها فقطعت ثم قال مد رجلك فمددتها ورفعت رأسي إلى السماء وقلت إلهي وسيدي يدي جنت ورجلي ايش عملت

فإذا بفارس قد وقف على الحلقة ورمى بنفسه إلى الأرض وصاح ايش تعملون تريدون أن تنطبق الخضراء على الغبراء. هذا رجل صالح يعرف بأبي الخير فرمى الأمير نفسه وأخذ يدي المقطوعة من الأرض وقبلها وتعلق بي يقبل صدري ويبكي ويقول سألتك بالله أن تجعلني في حل فقلت قد جعلتك في حل من أول ما قطعتها هذه يد قد جنت فقطعت.

قال المصنف رحمه الله: فانظروا رحمكم الله إلى عدم العلم كيف صنع بهذا الرجل وقد كان من أهل الخير ولو كان عنده علم لعلم أن ما فعله حرام عليه وليس لإبليس عون على العباد والزهاد أكثر من الجهل. أخبرنا أبو بكر ابن حبيب نا أبو سعيد بن أبي صادق نا ابن باكويه قال سمعت الحسين بن أحمد الفارسي قال سمعت محمد بن داود الدينوري يقول سمعت ابن حديق يقول دخلنا المصيصة مع حاتم الأصم فقعد أنه لا يأكل فيها شيئاً الا حتى يفتح فمه ويوضع في فيه والا ما يأكل فقال لأصحابه. تفرقوا وجلس فأقام تسعة أيام لا يأكل فيها شيئاً فلما كان في اليوم العاشر جاء إليه إنسان فوضع بين يديه شيئاً يؤكل فقال كل فلم يجبه فقال هذا مجنون فأصلح لقمة وأشار بها إلى فمه فلم يفتح فمه ولم يتكلم فأخرج مفتاحاً كان معه فقال كل وفتح فمه بالمفتاح ودس اللقمة في فمه فأكل ثم قال له إن أحببت أن ينفعك الله به فأطعم أولئك وأشار إلى أصحابه. أنبأنا محمد بن أبي طاهرنا على بن المحسن التنوخي عن أبيه ثني محمد بن هلال بن عبدالله ثني القاضي أحمد بن سيار. قال حدثني رجل من الصوفية قال صحبت شيخاً من الصوفية أنا وجماعة في سفر فجرى حديث التوكل والارزاق وضعف اليقين فيها وقوته فقال الشيخ وحلف علي إيماناً عظيمة لأذقت مأكولا أو يبعث لي بجام فالوذج حارلا آكله إلا بعد أن يحلف عليَّ. قال وكنا نمشي في الصحراء فقالت له الجماعة الا أنك غير مجاهد ومشى ومشينا فانتهينا إلى قرية وقد مضى يوم وليلتان لم يطعم فيها شيء ففارقته الجماعة غيري فطرح نفسه في مسجد القرية مستسلماً للموت ضعفاً. فأقمت عليه فلما كان في ليلة اليوم الرابع وقد انتصف الليل وكاد الشيخ يتلف. إذا بباب المسجد قد فتح وإذا بجارية سوداء معها طبق مغطى. فلما رأتنا قالت أنتم غرباء أو من أهل القرية فقلت غرباء فكشفت الطبق وإذا بجام فالوذج يفور لحرارته فقدمت لنا الطبق وقالت

كلوا فقلت له كل فقال لا أفعل فرفعت الجارية يدها فصفعته صفعة عظيمة وقالت والله لئن لم تأكل لأصفعنك هكذا إلى أن تأكل، فقال كل معي فأكلنا حتى فرغ الجام وهمت الجارية بالانصراف فقلت للجارية ما خبرك وخبر هذا الجام؟ فقالت أنا جارية لرئيس هذه القرية، وهو رجل حاد، طلب منا منذ ساعة فالوذج فقمنا نصلحه له فطال الأمر عليه فاستعجلنا فقلنا نعم! فعاد فاستعجل فقلنا نعم، فحلف بالطلاق لا أكله هو ولا أحد ممن هو داره ولا أحد من أهل القرية ولا يأكله إلا رجل غريب، فخرجنا نطلب في المساجد رجلا غريباً فلم نجد إلى أن انتهينا إليكم ولو لم يأكل هذا الشيخ لقتلته ضرباً إلى أن يأكل لئلا تطلق سيدتي من زوجها، قال: فقال الشيخ: كيف تراه إذا أراد أن يرزق.

قال المصنف رحمه الله: ربما سمع هذا جاهل فاعتقده كرامة وما فعله الرجل من أقبح القبيح فإنه يجرب على الله ويتألى عليه ويحمل على نفسه من الجوع ما لا يجوز له وهذا لا يجوز له ولا ينكر أن يكون لطف به إلا أنه فعل ضد الصواب وربما كان إنفاذ ذلك رديئاً لأنه يعتقد أنه قد أكرم وإن ذلك منزلة. وكذلك حكاية حاتم التي قبلها فإنها إن صحت دلت على جهل بالعلم وفعل لما لا يجوز لأنه ظن أن التوكل إنما هو ترك التسبب فلو عمل بمقتضى واقعته لم يمضغ الطعام ولم ليبلعه فإنه تسبب وهل هذا إلا من تلاعب إبليس بالجهال لقلة علمهم بالشرع ثم أي قربة في هذا الفعل البارد وما أظن غالبه إلا من الماليخوليا. أخبرنا عبد الرحمن بن محمد القزاز نا أحمد ابن علي بن المحسن قال حدثني أبو إسحاق إبراهيم بن أحمد الطبري قال: قال لي جعفر الخلدي: وقفت بعرفة ستاً وخمسين وقفة منها إحدى وعشرون على المذهب. فقلت لأبي إسحق: وأي شيء أراد بقوله- على المذهب- فقال يصعد إلى قنطرة الناشرية فينفض كمية حتى يعلم أنه ليس معه زاد ولا ماء ويلبي ويسير.

قال المصنف رحمه الله: وهذا مخالف للشرع فإن الله تعالى يقول: «وتزودوا» ورسول الله ﷺ قد تزود، ولا يمكن أن يقال إن هذا الآدمي لا يحتاج الى شيء في مدة أشهر فإن احتاج ولم يتزود فعطب اثم وإن سأل الناس أو تعرض لهم لم يف ذلك بدعوى التوكل وإن ادعى أنه يكرم ويرزق بلا سبب

فنظره إلى أنه مستحق لذلك محنة ولو تبع أمر الشرع وحمل الزاد كان أصلح له على كل حال. وأنبأنا أبو زرعة طاهر بن محمد بن طاهر قال: أخبرني أبي عن بعض الصوفية، أنه قدم عليه من مكه جماعة من المتصوفة فقال لهم من صحبتم فقالوا حاج اليمن فقال أوه التصوف قد صار إلى هذا أو التوكل قد ذهب. انتم ما جئتم على الطريقة والتصوف وإنما جئتم من مائدة اليمن إلى مائدة الحرم، ثم قال: وحق الأحباب والفتيان لقد كنا أربعة نفر مصطحبين في هذا الطريق نخرج إلى زيارة قبر النبي ﷺ على التجريد ونتعاهد بيننا أن لا نلتفت إلى مخلوق ولا نستند إلى معلوم، فجئنا الى النبي ﷺ ومكثنا ثلاثة أيام لم يفتح لنا بشيء فخرجنا حتى بلغنا الجحفة ونزلنا وبحذائنا نفر من الأعراب فبعثوا إلينا بسويق فأخذ بعضنا ينظر إلى بعض ويقول: لو كنا من أهل هذا الشأن لم يفتح لنا بشيء حتى ندخل الحرم فشربناه على الماء وكان طعامنا حتى دخلنا مكة.

قلت: إسمعوا إخواني إلى توكل هؤلاء كيف منعهم من التزود المأمور به فأحوجهم إلى أخذ صدقات الناس. ثم ظنهم أن ما فعلوه مرتبة جهل بمعرفة المراتب. وعن عجب ما بلغني عنهم في أسفارهم ما أخبرنا به محمد بن أبي القاسم البغدادي نا أبو محمد التميمي عن أبي عبدالرحمن السلمي قال: بلغني أن أبا شعيب المقفع وكان قد حج سبعين حجة راجلا أحرم في كل حجة بعمرة وحجة من عند صخرة ببيت المقدس، ودخل بادية تبوك على التوكل فلما كان في حجته الأخيرة رأى كلباً في البادية يلهث عطشاً، فقال: من يشتري حجة بشربة ماء قال: فدفع إليه إنسان شربة ماء فسقى الكلب ثم قال هذا خير لي من حجي لأن النبي ﷺ قال: «في كل ذات كبد حراء أجر». أخبرنا عبدالأول بن عيسى نا ابن أبي الكوفاني ثنا أبو محمد الحسن بن محمد بن مورى الحبوساني نا ابو نصر عبدالله بن علي الطوسي المعروف بابن السراج قال: سمعت الوجهي يقول سمعت أبا علي الروزباري يقول: كان في البادية جماعة ومعنا أبو الحسين العطوفي فربما كانت تلحقنا القافلة ويظلم علينا الطريق وكان أبو الحسين يصعد تلا فيصيح صياح الذئب حتى تسمع كلاب الحي فينبحون فيمر على بيوتهم ويحمل إلينا من عندهم معونة، قلت: وإنما ذكرت مثل هذه الأشياء ليتنزه العاقل في مبلغ علم هؤلاء وفهمهم للتوكل وغيره ويرى مخالفتهم لأوامر الشرع

وليت شعري كيف يصنع من يخرج منهم ولا شيء معه بالوضوء والصلاة وإن تخرق ثوبه ولا إبرة معه فكيف يفعل. وقد كان بعض مشايخهم يأمر المسافر بأخذ العدة قبل السفر. فأخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر الخطيب نا أبو القاسم عبدالكريم بن هوازن القشيري قال: سمعت أبا عبدالرحمن السلمي يقول سمعت أبا العباس البغدادي يقول: سمعت الفرغاني يقول: كان إبراهيم الخواص مجرداً في التوكل يدقق فيه وكان لا تفارقه إبرة وخيوط وركوة ومقراض فقيل له يا أبا إسحاق لم تجمع هذا وأنت تمنع من كل شيء، فقال: مثل هذا لا ينقض التوكل لأن الله تعالى علينا فرائض والفقير لا يكون عليه إلا ثوب واحد فربما يتخرق ثوبه وإن لم يكن معه إبرة وخيوط تبدو عورته فتفسد عليه صلواته وإن لم يكن معه ركوة تفسد عليه طهارته وإذا رأيت الفقير بلا ركوة ولا أبرة ولا خيوط فاتهمه في صلاته.

ذكر تلبيس إبليس على الصوفية إذا قدموا من السفر

قال المصنف رحمه قلت: من مذهب القوم المسافر إذا قدم فدخل الرباط وفيه جماعة لم يسلم عليهم حتى يدخل الميضة فإذا توضأ جاء وصلى ركعتين ثم سلم على الشيخ ثم سلم على الجماعة وهذا ما ابتدعه متأخرهم على خلاف الشريعة لأن فقهاء الإسلام أجمعوا على أن من دخل على قوم سن له أن يسلم عليهم سواء كان على طهارة أو لم يكن إلا أن يكونوا أخذوا هذا من مذهب الأطفال فإنه إذا قيل للطفل لا تسلم علينا قال ما غسلت وجهي بعد أو لعل الأطفال علموه من هؤلاء المبتدعين. أخبرنا ابن الحصين نا ابو علي بن المذهب نا أبو بكر بن مالك ثنا عبدالله بن أحمد ثني أبي ثنا عبدالرزاق ثنا معمر عن همام بن منبه ثنا أبو هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ليسلم الصغير على الكبير والمار على القاعد والقليل على الكثير» أخرجاه في الصحيحين ومن مذهب القوم تغميز القادم من السفر مساء. أنبأنا أبو زرعة طاهر بن محمد عن أبيه. قال باب السنة في بغميزهم القادم من السفر أول ليلة لتعبه واحتج بحديث عمر رضي الله عنه دخلت على النبي ﷺ وغلام له حبشي يغمز ظهره فقلت ما شأنك يا رسول الله قال إن الناقة قد اقتحمني.

قال المصنف رحمه الله: أنظروا إخواني إلى فقه هذا المحتج فإنه كان ينبغي

أن يقول باب السنة في تغميز من رمت به ناقته، وتكون السنة تغميز الظهر لا القدم ومن أين له إنه كان في سفر وانه غمز ليلة ثم يجعل تغميز النبي ﷺ كما اتفق لأجل ألم ظهره سنة لقد كان ترك استخراج هذا الفقه الدقيق أحسن من ذكره، ومن مذهبهم عمل دعوة للقادم. قال ابن طاهر: باب اتخاذهم العتيرة[1] للقادم واحتج بحديث عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ سافر سفراً فنذرت جارية من قريش إن الله تعالى رده أن تضرب في بيت عائشة رضي الله عنها بدف فلما رجع فقال: النبي ﷺ إن كنت نذرت فاضربي

قال المصنف رحمه الله: قد بينا أن الدف مباح ولما نذرت هذه المرأة مباحاً أمرها أن تفي فكيف يحتج بهذا على الغناء والرقص عند قدوم المسافر.

ذكر تلبيس إبليس على الصوفية إذا مات لهم ميت

له في ذلك تلبيسان الأول. أنهم يقولون لا يبكي على هالك ومن بكى على هالك خرج عن طريق أهل المعارف قال ابن عقيل: وهذه دعوى تزيد على الشرع فهي حديث خرافة وتخرج عن العادات والطباع فهي انحراف عن المزاج المعتدل فينبغي أن يطالب لها بالعلاج بالأدوية المعدلة للمزاج فإن الله تعالى أخبر عن نبي كريم فقال: (وابيضت عيناه من الحزن فهو كظيم) وقال: (يا أسفي على يوسف). وبكى رسول الله ﷺ عند موت ولده وقال: «إن العين لتدمع» وقال «واكرباه» وقالت فاطمة رضي الله عنها -واكرب أبتاه فلم ينكر وسمع عمر بن الخطاب رضي الله عنه متمماً يندب أخاه ويقول:

وكنـا كندمـاني جزيـمة حقبـة ... من الدهر حتى قيل لن يتصدعا

فقال عمر رضي الله عنه ليتني كنت أقول الشعر فأندب أخي زيداً فقال متمم لو مات أخي كما مات أخوك ما رثيته، وكان مالك مات على الكفر وزيد قتل شهيداً فقال عمر: ما عزاني أحد في أخي كمثل تعزيتك، ثم لا تزال الإبل الغليظة الأكباد تحن الى مآلفها من الأعطان والأشخاص وترعوا للفصلان وحمام

---

(١) العتيرة بوزن الذبيحة الشاة وكانت الجاهلية تذبح للأصنام فيصب دمها على رأسها نهي الشرع عن ذلك ففيه تشبيه بالمشركين أيضاً.

الطير ترجع. وكل مأخوذ من البلاء فلا بد أن يتضرع ومن لم تحركه المسار والمطربات تزعجه المخزيات فهو إلى الجهاد به أقرب. وقد أبان النبي عليه الصلاة والسلام عن العيب في الخروج عن سمت الطبع فقال للذي قال: لم أقبل أحداً من ولدي- وكان له عشرة من الولد- فقال: «أو أملك لك ان نزع الله الرحمة من قلبك» وجعل يلتفت إلى مكة لما خرج فالمطالب لما يخرج عن الشرائع وينبو عن الطبـاع جاهل يطالب بجهل. وقد قنع الشرع منا أن لا نلطم خداً ولا نشق جيباً فأما دمعة سائلة وقلب حزين فلا عيب في ذلك. التلبيس الثاني: أنهم يعملون عند موت الميت دعوة ويسمونها عرساً ويغنون فيها ويرقصون ويلعبون ويقولون نفوح للميت إذ وصل إلى ربه، والتلبيس في هذا عليهم من ثلاثة أوجه أحدها ان المسنون أن يتخذ لأهل الميت طعام لاشتغالهم بالمصيبة عن اعداد الطعام لأنفسهم وليس من السنة أن يتخذه أهل الميت ويطعمونه إلى غيرهم والأصل في اتخاذ الطعام لأجل الميت. أخبرنا به أبو الفتح الكروخي نا أبو عامر الأزدي وأبو بكر العروجي قال أخبرنا الجراحي ثنا المحبوبي ثنا الترمذي ثنا احمد بن منيع وعلي بن حجر قالا حدثنا سفيان بن عيينة عن جعفر ابن خالد عن أبيه عن عبدالله بن جعفر قال: لما جاء نعي جعفر فقال النبي ﷺ: «اصنعوا لآل جعفر طعاماً فإنه قد جاءهم ما يشغلهم» قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح. والثاني انهم يفرحون للميت ويقولون وصل إلى ربه ولا وجه للفرح لأنا لا نتيقن انه غفر له وما يؤمنا أن نفرح له وهو في المعذبين. وقد قال عمر بن زر لما مات ابنه لقد شغلني الحزن لك عن الحزن عليك. أخبرنا عبدالأول نا ابن المظفر نا ابن عين ثنا الفربري ثنا البخاري ثنا أبو اليمان نا شعيب عن الزهري ثني خارجة بن زيد الأنصاري عن أم العلاء قالت: لما مات عثمان بن مظعون دخل علينا رسول الله ﷺ فقلت رحمة الله عليك أبا السايب فشهادتي عليك لقد أكرمك الله فقال النبي ﷺ: «وما يدريك أن الله أكرمه». والثالث انهم يرقصون ويلعبون في تلك الدعوة فيخرجون بهذا عن الطباع السليمة التي يؤثر عندها الفراق. ثم ان كان ميتهم قد غفر له فما الرقص واللعب بشكرهم وان كان معذباً فأين أثر الحزن.

ذكر تلبيس إبليس على الصوفية في ترك التشاغل بالعلم

قال المصنف رحمه الله: اعلم أن أول تلبيس إبليس على الناس صدهم عن العلم لأن العلم نور فإذا أطفأ مصابيحهم خبطهم في الظلم كيف شاء. وقد دخل على الصوفية في هذا الفن من أبواب. أحدها انه منع جمهورهم من العلم أصلا وأراهم انه يحتاج الى تعب وكلف فحسن عندهم الراحة فلبسوا المراقع وجلسوا على بساط البطالة. أخبرنا إسماعيل بن أحمد السمرقندي نا حمد بن أحمد الحداد نا أبو نعيم الأصفهاني ثنا أبو حامد بن حيان ثنا أبو الحسن البغادي ثنا ابن صاعد قال سمعت الشافعي رضي الله عنه يقول: أسس التصوف على الكسل. وبيان ما قاله الشافعي ان مقصود النفس اما الولايات وأما استجلاب الدنيا بالعلوم يطول ويتعب البدن وهل يحصل المقصود أو لا يحصل. والصوفية قد تعجلوا الولايات فإنهم يرون بعين الزهد. واستجلاب الدنيا فانها اليهم سريعة.

أخبرنا عبد الحق نا المبارك بن عبد الجبار نا أبو الفرج الطناجيري ثنا أبو حفص بن شاهين قال: ومن الصوفية من ذم العلماء ورأى أن الاشتغال بالعلم بطالة وقالوا ان علومنا بلا واسطة وإنما رأوا بعد الطريق في طلب العلم فقصروا الثياب ورقعوا الجباب وحملوا الركاء وأظهروا الزهد.

والثاني انه قنع قوم منهم باليسير منه ففاتهم الفضل الكثير في كثرته فاقتنعوا بأطراف الأحاديث وأوهمهم أن علو الاسناد والجلوس للحديث كله رياسة ودينا وأن للنفس في ذلك لذة. وكشف هذا التلبيس انه ما من مقام عال إلا وله فضيلة وفيه مخاطرة فإن الامارة والقضاء والفتوى كله مخاطرة وللنفس فيه لذة ولكن فضيلة عظيمة كالشوك في جوار الورد فينبغي أن تطلب الفضائل ويتقي ما في ضمنها من الآفات. فأما ما في الطبع من حب الرياسة فإنه إنما وضع لتجتلب هذه الفضيلة كما وضع حب النكاح ليحصل الولد وبالعلم يتقوم قصد العالم كما قال يزيد بن هرون. طلبنا العلم لغير الله فإني الا أن يكون لله. ومعناه انه دلنا على الاخلاص ومن طالب نفسه بقطع ما في طبعه لم يمكنه. والثالث انه أوهم قوماً منهم أن المقصود العمل وما فهموا أن التشاغل بالعلم من أوفى الأعمال ثم ان العالم وان قصر سير عمله فإنه على الجادة والعابد بغير علم على غير

الطريق. والرابع انه أرى خلقاً كثيراً منهم أن العالم ما اكتسب من البواطن حتى ان أحدهم يتخايل له وسوسة فيقول حدثني قلبي عن ربي وكان الشبلي يقول:

اذا طالبوني بعلم الورق   برزت عليهم بعلم الخرق

وقد سموا علم الشريعة علم الظاهر وسموا هواجس النفوس العلم الباطن واحتجوا له بما أخبرنا به عبدالحق بن عبدالخالق نا الحسين بن علي الطناجيري نا أبو حفص بن شاهين ثنا علي بن محمد بن جعفر بن أحمد بن عنبسة العسكري ثني دارم بن قبيصة بن بهشل الصنعاني قال سمعت يحيى بن الحسين بن زيد بن علي قال سمعت يحيى بن عبد الله بن حسين عن يحيى بن زيد بن علي عن أبيه عن جده عن الحسن بن علي عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه عن النبي ﷺ انه قال: «علم الباطن سر من سر الله عز وجل وحكم من أحكام الله تعالى يقذفه الله عز وجل قلوب من يشاء من أوليائه».

قال المصنف رحمه الله قلت: وهذا حديث لا أصل له عن النبي ﷺ وفي إسناده مجاهيل لا يعرفون. أنبأنا محمد بن ناصر نا أبو الفضل محمد بن علي السهلكي نا أبو علي عبدالله بن إبراهيم النيسابوري ثنا أبو الحسن علي ابن عبدالله بن جهضم ثنا أبو الفتح أحمد بن الحسن ثنا علي بن جعفر عن أبي موسى قال: كان في ناحية أبي يزيد رجل فقيه عالم تلك الناحية فقصد أبا يزيد وقال له قد حكى لي عنك عجايب. فقال أبو يزيد: وما لم تسمع من عجايبي أكثر. فقال له علمك هذا يا أبا يزيد عن من ومن أين ومن من. فقال أبو يزيد علمي من عطاء الله تعالى. ومن حيث قال ﷺ: «من عمل بما يعلم ورثه الله علم ما لم يعلم» ومن حيث قال ﷺ: «العلم علمان علم ظاهر وهو حجة الله تعالى على خلقه وعلم باطن وهو العلم النافع» وعلمك يا شيخ نقل من لسان عن لسان التعليم وعلمي من الله إلهام من عنده. فقال له الشيخ علمي عن الثقات عن رسول الله ﷺ عن جبريل عن ربه عز وجل. فقال له أبو يزيد: يا شيخ كان للنبي ﷺ علم عن الله لم يطلع عليه جبريل ولا ميكائيل قال نعم: ولكن أريد أن يصح لي علمك الذي تقول هو من عند الله، قال: نعم أبينه لك قدر ما يستقر في قلبك معرفته. ثم قال: يا شيخ علمت أن الله تعالى كلم موسى تكليما

وكلم محمداً ﷺ ورآه كفاحاً. وإن حلم الأنبياء وحي قال نعم قال أما علمت أن كلام الصديقين والأولياء بالهام منه وفوائده من قلوبهم حتى أنطهم بالحكمة ونفع بهم الأمة: ومما يؤكد ما قلت ما ألهم الله تعالى أم موسى أن تلقي موسى في التابوت فألقته وألهم الخضر في السفينة والغلام والحائط قوله موسى (وما فعلته عن أمري) وكما قال أبو بكر لعائشة رضي الله عنها: إن ابنة خارجة حاملة ببنت: وألهم عمر رضي الله عنه فنادى يا سارية الجبل. أنبأنا ابن ناصر أنبأنا أبو الفضل السهلكي قال سمعت أبا عبدالله الشيرازي يقول سمعت يوسف بن الحسين يقول سمعت إبراهيم سبيته يقول حضرت مجلس أبي يزيد والناس يقولون فلان لقي فلاناً وأخذ من علمه وكتب منه الكثير وفلان لقي فلاناً. فقال أبو يزيد: مساكين أخذوا علمهم ميتاً عن ميت وأخذنا علمنا عن الحي الذي لا يموت.

قال المصنف رحمه الله: هذا الفقه في الحكاية الأولى من قلة العلم إذا لو كان عالما لعلم أن الالهام للشيء لا ينافي العلم ولا يتسع به عنه ولا ينكر ان الله عز وجل يلهم الإنسان الشيء كما قال النبي ﷺ: «إن في الأمم محدثين وإن يكن في أمتي فعمر» والمراد بالتحديث الهام الخير إلا أن الملهم لو ألهم ما يخالف العلم لم يجزله أن يعمل عليه: وأما الخضر فقد قيل انه نبي ولا ينكر للأنبياء الإطلاع بالوحي على العواقب وليس الإلهام من العلم في شيء إنما هو ثمرة العلم والتقوى فيوفق صاحبها للخير ويلهم الرشد: فأما أن يترك العلم ويقول أنه يعتمد على الإلهام والخواطر فليس هذا بشيء إذ لولا العلم النقلي ما عرفنا ما يقع في النفس أمن الإلهام للخير أو الوسوسة من الشيطان. واعلم أن العلم الإلهامي الملقي في القلوب لا يكفي عن العلم المنقول كما أن العلوم العقلية لا تكفي عن العلوم الشرعية فإن العقلية كالأغذية والشرعية كالأدوية ولا ينوب هذا عن هذا. وأما قوله أخذوا علمهم ميتاً عن ميت. أصلح ما ينسب اليه هذا القائل أنه ما يدري ما في ضمن هذا القول والا فلهذا طعن على الشريعة. أنبأنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أبو حفص بن شاهين، قال: من الصوفية من رأى الاشتغال بالعلم بطالة وقالوا نحن علومنا بلا واسطة. قال وما كان المتقدمون في التصوف إلا رؤساً في القرآن والفقه والحديث والتفسير ولكن هؤلاء أحبوا البطالة. وقال أبو

حامد الطوسي اعلم أن ميل أهل التصوف إ ىالإلهية دون التعليمية ولذلك لم يتعلموا ولم يحرصوا على دراسة العلم وتحصيل ما صنفه. بل قالوا: الطريق تقديم المجاهدات بمحو الصفات المذمومة وقطع العلائق كلها والاقبال على الله تعالى بكنه الهمة وذلك بأن يقطع الانسان همه عن الأهل والمال والولد والعلم ويخلو نفسه في زاوية ويقتصر على الفرائض والرواتب ولا يقرن همه بقراءة قرآن ولا بالتأمل في نفسه ولا يكتب حديثاً ولا غيره ولا يزال يقول الله الله الله الله إلى أن ينتهي إلى حال يترك تحريك اللسان ثم يمحي عن القلب صورة اللفظ.

قال المصنف رحمه الله قلت: عزيز عليّ أن يصدر هذا الكلام من فقيه فإنه لا يخفي قبحه فإنه على الحقيقة طي لبساط الشريعة التي حثت على تلاوة القرآن وطلب العلم. وعلى هذا المذهب فقد رأيه فضلاء من علماء الأمصار فإنهم ما سلكوا هذه الطريق وإنما تشاغلوا بالعلم أولا. وعلى ما قد رتب أبو حامد تخلو النفس بوساوسها وخيالاتها ولا يكون عندها من العلم ما يطرد ذلك فيلعب بها إبليس أي ملعب فيريها الوسوسة محادثة. ومناجاة ولا ننكر أنه إذا طهر القلب انصبت عليه أنوار الهدى فينظر بنور الله إلا أنه ينبغي أن يكون تطهيره بمقتضى العلم لا بما ينافيه فإن الجوع الشديد والسهر وتضييع الزمان في التخيلات أمور ينهي الشرع عنها فلا يستفاد من صاحب الشرع شيء ينسب[1] إلى ما نهى عنه كما لا تستباح الرخص في سفر قد نهى عنه. ثم لا تنافي بين العلم والرياضة بل العلم يعلم كيفية الرياضة ويعين على تصحيحها وانما تلاعب الشيطان باقوام ابعدوا العلم واقبلوا على الرياضة بما ينهي عنه العلم والعلم بعيد عنهم فتارة يفعلون الفعل المنهى عنه. وتارة يؤثرون ما غيره أولى منه وإنما كان يفتي في هذه الحوادث العلم وقد عزلوه فنعوذ بالله من الخذلان. أنبأنا ابن ناصر عن أبي علي بن البنا قال: كان عندنا بسوق السلاح رجل كان يقول القرآن حجاب، والرسول حجاب ليس الا عبد ورب فافتتن جماعة به فأهملوا العبادات واختفى مخافة القتل. أنبأنا محمد بن عبدالملك نا أحمد ابن علي بن ثابت نا أبو الحسن محمد بن عبيدالله بن حمد الجبائي ثنا أحمد بن سليمان النجاد ثنا محمد بن عبدالله بن

(١) في النسخة الثانية بسبب قد نهى عنه الخ.

سليمان ثنا هشام بن يونس ثنا المحاربي عن بكر بن حنش عن ضار بن عمرو قال إن قوماً تركوا العلم ومجالسة أهل العلم واتخذوا محاريب فصلوا وصاموا حتى يبس جدل أحدهم على عظمه وخالفوا السنة فهلكوا فوالله الذي لا إله غيره ما عمل عامل قط على جهل إلا كان ما يفسد أكثر مما يصلح.

[**فصل**]: وقد فرق كثير من الصوفية بين الشريعة والحقيقة. وهذا جهل من قائله لأن الشريعة كلها حقائق. فإن كانوا يريدون بذلك الرخصة والعزيمة فكلاهما شريعة. وقد أنكر عليهم جماعة من قدمائهم في إعراضهم عن ظواهر الشرع. وعن أبي الحسن غلام شعوانة بالبصرة يقول سمعت أبا الحسن بن سالم يقول جاء رجل إلى سهل بن عبدالله وبيده محبرة وكتاب فقال لسهل جئت أن أكتب شيئاً ينفعني الله به. فقال اكتب، ان استطعت أن تلقى الله وبيدك الحبرة والكتاب فافعل: قال يا أبا محمد أفدني فائدة. فقال: الدنيا كلها جهل إلا ما كان علماً، والعلم كله حجة إلا ما كان عملا، والعمل كله موقوف إلا ما كان منه على الكتاب والسنة. وتقوم السنة على التقوى وعن سهل بن عبدّالله أنه قال احفظوا السواد على البياض فما أحد ترك الظاهر إلا تزندق وعن سهل بن عبدالله انه قال ما من طريق إلى الله أفضل من العلم فإن عدلت عن طريق العلم خطوة تهت في الظلام أربعين صباحاً. وعن أبي بكر الدقاق قال: سمعت أبا سعيد الخزاز يقول: كل باطن يخالف ظاهراً فهو باطل. وعن أبي بكر الدقاق انه قال: كنت ماراً في تية بني إسرائيل فخطر ببالي أن علم الحقيقة مباين للشريعة فهتف بي هاتف من تحت شجرة كل حقيقة لا تتبعها الشريعة فهي كفر.

قال المصنف رحمه الله: وقد نبه الإمام أبو حامد الغزالي في كتاب الأحياء فقال: من قال ان الحقيقة تخالف الشريعة أو الباطن يخالف الظاهر فهو إلى الكفر أقرب منه إلى الإيمان. وقال ابن عقيل جعلت الصوفية الشريعة إسما وقالوا المراد منها الحقيقة قال وهذا قبيح لأن الشريعة وضعها الحق لمصالح الشياطين وتعبداتهم فما الحقيقة بعد هذا سوى شيء واقع في النفس من القاء الشياطين وكل من رام الحقيقة في غير الشريعة فمغرور مخدوع.

ذكر تلبيس إبليس على جماعة من القوم في دفنهم كتب العلم وإلقائها في الماء

قال المصنف رحمه الله: قد كان جماعة منهم تشاغلوا بكتابة العلم ثم لبس عليهم إبليس وقال ما المقصود إلا العمل ودفنوا كتبهم. فقد روي أن أحمد ابن أبي الحواري رمى كتبه في البحر، وقال: نعم الدليل كنت الاشتغال بالدليل بعد الوصول محال. ولقد طلب احمد بن أبي الحواري الحديث ثلاثين سنة فلما بلغ منه الغاية حمل كتبه إلى البحر فغرقها. وقال: يا علم لم أفعل بك هذا تهاوناً ولا استخفافاً بحقك ولكني كنت أطلبك لأهتدي بك إلى ربي فلما اهتديت بك استغنيت عنك. أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق ابن باكويه قال سمعت أبا الحسن غلام شعوانة بالبصرة يقول سمعت أبا الحسن بن سالم عن أبي عبدالله محمد بن عبدالله الحافظ قال أحمد بن محمد بن إسماعيل. أبو الحسين بن الخلال كان حسن الفهم له صبر على الحديث وانه كان يتصوف ويرمي بالحديث مدة ثم يرجع ويكتب. ولقد أخبرت انه رمى بجملة من سماعاته القديمة في دجلة. فأول ما سمع على أبي العباس الأصم وطبقته وكتب الكثير. أنبأنا زاهر بن طاهر نا أحمد بن الحسين البيهقي قال: سمعت أبا عمرو بن أبي جعفر يقول سمعت أبا طاهر الجنايدي يقول. لقد كان موسى بن هرون يقرأ علينا فإذا فرغ من الجزء رمى بأصله في دجلة ويقول قد أديته.

أخبرنا محمد بن ناصر نا أحمد بن علي بن خلف نا أبو عبد الرحمن السلمي قال سمعت أبا نصر الطوسي يقول: سمعت جماعة من مشايخ الري يقولون- ورث أبو عبدالله المقري عن أبيه خمسين الف دينار سوى الضياع والعقار فخرج عن جميع ذلك وأنفقها على الفقراء قال: فسألت أبا عبدالله عن ذلك فقال: أحرمت وأنا غلام حدث وخرجت إلى مكة على الوحدة حين لم يبق لي شيء أرجع اليه. وكان اجتهادي أن أزهد في الكتب وما جمعت من العلم والحديث أشد عليّ من الخروج إلى مكة والتقطع في الأسفار والخروج عن ملكي. أخبرنا أبو منصور القزاز نا أحمد بن علي بن ثابت نا إسماعيل الحيري ثنا محمد ابن الحسين السلمي قال سمعت أبا العباس بن الحسين البغدادي يقول سمعت الشبلي يقول: أعرف من لم يدخل في هذا الشأن حتى أنفق جميع ملكه وغرق في هذه الدجلة سبعين قمطراً مكتوباً بخطه وحفظ وقرأ بكذا وكذا رواية يعني بذلك نفسه.

قال المصنف رحمه الله: قد سبق القول بأن العلم نور وان إبليس يحسن للانسان إطفاء النور ليتمكن منه في الظلمة ولا ظلمة كظلمة الجهل. ولما خاف إبليس أن يعاود هؤلاء مطالعة الكتب فربما استدلوا بذلك على مكايده حسن لهم دفن الكتب وإتلافها وهذا فعل قبيح محظور وجهل بالمقصود بالكتب وبيان هذا أن أصل العلوم القرآن والسنة فلما علم الشرع أن حفظهما يصعب أمر بكتابة المصحف وكتابة الحديث فأما القرآن فإن رسول الله ﷺ كان إذا نزلت عليه آية دعى بالكاتب فأثبتها وكانوا يكتبونها في العسب والحجارة وعظام الكتف ثم جمع القرآن بعده في المصحف أبو بكر صوناً عليه ثم نسخ من ذلك عثمان بن عفان رض الله عنه وبقية الصحابة وكل ذلك لحفظ القرآن لئلا يشذ منه شيء. وأما السنة. فإن النبي ﷺ قصر الناس في بداية الإسلام على القرآن وقال لا تكتبوا عني سوى القرآن فلما كثرت الأحاديث ورأى قلة ضبطهم أذن لهم في الكتابة. فروي عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه شكى إلى رسول الله ﷺ قلة الحفظ فقال. ابسط رداءك فبسط رداءه وحدثه النبي عليه الصلاة والسلام وقال ضمه إليك. فقال أبو هريرة فلم أنس بعد ذلك شيئاً بما حدثنيه رسول الله ﷺ. وفي رواية أنه قال استعن على حفظك بيمينك يعني بالكتابة. وروي عنه ﷺ عبدالله بن عمرو انه قال «قيدوا العلم فقلت يا رسول الله وما تقييده. قال الكتابة». وروي عنه أيضاً رافع بن خديج قال قلنا يا رسول الله إنا نسمع منك أشياء أفنكتبها قال. اكتبوا ولا حرج.

قال المصنف رحمه الله: واعلم أن الصحابة ضبطت ألفاظ رسول الله ﷺ وحركاته وأفعاله واجتمعت الشريعة من رواية هذا ورواية هذا. وقد قال رسول الله ﷺ: بلغوا عني: وقال نضر الله امر أسمع مقالتي فوعاها فأداها كما سمعها وتأدية الحديث كما يسمع لا يكاد يحصل إلا من الكتابة لأن الحفظ خوان. وقد كان أحمد بن حنبل رضي الله عنه يحدث بالحديث فيقال له: إمله علينا: فيقول لا بل من الكتاب. وقد قال علي بن المديني. أمرني سيدي أحمد بن حنبل أن لا أحدث إلا من الكتاب فإذا كانت الصحابة قد روت السنة وتلقتها التابعون وسافر المحدثون وقطعوا شرق الأرض وغربها لتحصيل كلمة من ههنا وكلمة من هنا وصححوا ما صح وزيفوا ما لم يصح وجرحوا الرواة وعدلوا

وهذبوا السنن وصنفوا ثم من يغسل ذلك فيضيع التعب ولا يعرف حكم الله في حادثة فما عوندت الشريعة بمثل هذا. فهل لشريعة من الشرائع قبلنا إسناد إلى نبيهم وإنما هذه خصيصة لهذه الأمة. وقد روينا عن الإمام أحمد بن حنبل مع كونه طاف الشرق والغرب في طلب الحديث انه قال لابنه ما كتبت عن فلان؟ فذكر له أن النبي عليه الصلاة والسلام «كان يخرج يوم العيد من طريق ويرجع من أخرى» فقال الإمام أحمد بن حنبل إنا لله سنة من سنن رسول الله ﷺ لم تبلغني وهذا قوله ما إكثاره وجمعه فكيف بمن لم يكتب وإذا كتب غسل أفتري إذا غسلت الكتب ودفنت على ما يعتمد في الفتاوي والحوادث على فلان الزاهد أو فلان الصوفي أو على الخواطر فيما يقع لها نعوذ بالله من الضلال بعد الهدى.

[فصل]: قال المصنف رحمه الله: ولا تخلو هذه الكتب التي دفنوها أن يكون فيها حق أو باطل أو قد اختلط الحق بالباطل. فإن كان فيها باطل فلا لوم على دفنها وان كان قد اختلط الحق بالباطل ويكن تمييزه كان عذراً إتلافها فإن أقواماً كتبوا عن ثقات وعن كذابين واختلط الأمر عليهم فدفنوا كتبهم. وعلى هذا يحمل ما يروى عن دفن الكتب عن سفيان الثوري وان كان فيها الحق والشرع فلا يحل إتلافها بوجه لكونها ضابطة العلم وأموالا وليسأل من يقصد إتلافها عن مقصودة فإن قال تشغلني عن العبادة. قيل له جوابك من ثلاثة أوجه: أحدها انك لو فهمت لعلمت أن التشاغل بالعلم أو في العبادات. والثاني أن اليقظة التي وقعت لك لا تدوم فكأني بك وقد ندمت على ما فعلت بعد الفوات. واعلم أن القلوب لا تبقى على صفاتها بل تصدأ فتحتاج الى جلاء وجلاؤها النظر في كتب العلم. وقد كان يوسف بن أسباط دفن كتبه ثم لم يصبر على التحديث فحدث من حفظه فخلط، والثالث أننا نقدر تمام يقظتك ودوامها والغنى عن هذه الكتب فهلا وهبتها لمبتدىء من الطلاب ممن لم يصل إلى مقامك أو وقفتها على المنتفعين بها أو بعتها وتصدقت بثمنها أما إتلافها فلا يحل بحال. وقد روى المروزي عن احمد بن حنبل انه سئل عن رجل أوصى أن تدفن كتبه فقال ما يعجبني أن يدفن العلم. وأنبأنا محمد بن عبدالملك ويحيى بن علي قال أنبأنا أحمد بن علي بن ثابت نا عبيدالله بن عبدالعزيز البرادعي نا محمد بن

عبدالله السحير ثنا أبو بكر محمد بن أحمد بن النحاس قال سمعت المروزي يقول: سمعت أحمد بن حنبل يقول لا أعرف لدفن الكتب معنى.

ذكر تلبيس إبليس على الصوفية في إنكارهم من التشاغل بالعلم

قال المصنف رحمه الله: لما انقسم هؤلاء بين متكاسل عن طلب العلم وبين ظان أن العلم هو ما يقع في النفوس من ثمرات التعبد وسموا ذلك العلم: العلم الباطن.نهواً عن التشاغل بالعلم الظاهر.

أخبرنا عبدالرحمن بن محمد القزاز نا أبو بكر أحمد بن علي نا علي بن أبي علي البصري ثنا أبو إسحاق ابراهيم بن أحمد بن محمد الطبري قال سمعت جعفراً الخلدي يقول: لو تركني الصوفية لجئتكم باسناد الدنيا لقد مضيت الى عباس الدوري وأنا حدث فكتبت عنه مجلساً واحداً وخرجت من عنده فلقيني بعض من كنت أصحبه من الصوفية فقال: إيش هذا معك. فأريته إياه فقال: ويحك تدع علم الخرق وتأخذ علم الورق. ثم خرق الأوراق فدخل كلامه في قلبي فلم أعد الى عباس.

قال المصنف رحمه الله: وبلغني عن أبي سعيد الكندي قال كنت أنزل رباط الصوفية وأطلب الحديث في خفية بحيث لا يعلمون فسقطت الدواة يوماً من كمي فقال لي بعض الصوفية استر عورتك.

أخبرنا محمد بن ناصر نا أبو القاسم هبةالله بن عبدالله الواسطي نا أبو بكر الخطيب نا أبو الفتح بن أبي الفوارس نا الحسين بن أحمد الصفار قال: كان بيدي محبرة فقال لي الشبلي غيب سوادك عني يكفيني سواد قلبي.

أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق نا ابن باكويه قال سمعت عبدالله الغزال المذكر قال سمعت علي بن مهدي يقول: وقفت ببغداد على حلقة الشبلي فنظر إليّ ومعي محبرة فأنشأ يقول:

تسربلت للحرب ثوب الغرق ... وجبت البلاد لوجد القلق
ففيك هتكت قناع الغويّ[1] ... وعنك نطقت لدى من نطق
اذا خاطبوني بعلم الورق ... برزت عليهم بعلم الخرق

---

(١) في النسخة الثانية: ففيك قناع العزاء

قال المصنف رحمه الله قلت: من أكبر المعاندة لله عز وجل الصد عن سبيل الله وأوضح سبيل الله العلم لأنه دليل على الله وبيان لأحكام الله وشرعه وإيضاح لما يحبه ويكرهه فالمنع منه معاداة الله ولشرعه ولكن الناهين عن ذلك ما تفطنوا لما فعلوا. أخبرنا ابن حبيب قال نا ابن أبي صادق نا ابن باكويه قال سمعت أبا عبدالله بن خفيف يقول: اشتغلوا بتعلم العلم ولا يغرنكم كلام الصوفية فإني كنت أخبىء محبرتي في جيب مرقعتي والكاغد في حزة سراويلي وكنت أذهب خفية الى أهل العلم فإذا علموا بي خاصموني وقالوا لا تفلح ثم احتاجوا إليَّ بعد ذلك. وقد كان الامام أحمد بن حنبل يرى المحابر بأيدي طلبة العلم فيقول: هذه سرج الاسلام. وكان هو يحمل المحبرة على كبر سنه فقال له رجل الى متى يا أبا عبدالله فقال: المحبرة إلى المقبرة وقال في قوله عليه الصلاة والسلام «لا تَزال طائفة من أمتي منصورين لا يضرهم من خذلهم حتى تقوم الساعة» فقال أحمد: ان لم يكونوا أصحاب الحديث فلا أدري من هم. وقال أيضاً ان لم يكن أصحاب الحديث الابدال فمن يكون. وقيل له ان رجلا قال في أصحاب الحديث انهم كانوا قوم سوء فقال أحمد: هو زنديق وقد قال الامام الشافعي رحمه الله: اذا رأيت رجلا من أصحاب الحديث فكأني رأيت رجلا من أصحاب رسول الله ﷺ وقال يوسف بن أسباط بطلبه الحديث يدفع الله البلاء عن أهل الأرض.

أخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر الخطيب ثنا عبدالعزيز بن علي ثنا ابن جهضم ثنا محمد بن جعفر ثنا أحمد بن مسروق قال: رأيت كأن القيامة قد قامت والخلق مجتمعون إذ نادى مناد. الصلاة جامعة فاصطف الناس صفوفا فأتاني ملك فتأملته فإذا بين عينيه مكتوب جبريل أمين الله. فقلت أين النبي ﷺ فقال مشغول بنصب الموائد لاخوانه الصوفية. فقلت وأنا من الصوفية فقيل نعم. ولكن شغلك كثرة الحديث.

قال المصنف رحمه الله: معاذ الله أن ينكر جبريل التشاغل بالعلم. وفي إسناد هذه الحكاية ابن جهضم وكان كذاباً ولعلها عمله. وأما ابن مسروق فأخبرني القزاز نا أبو بكر الخطيب حدثني علي بن محمد بن نصر قال سمعت حمزة بن يوسف قال سمعت الدارقطني يقول أبو العباس بن مسروق ليس بالقوي يأتي بالمعضلات.

ذكر تلبيس إبليس على الصوفية في كلامهم في العلم

قال المصنف رحمه الله: اعلم أن هؤلاء القوم لما تركوا العلم وانفردوا بالرياضيات على مقتضى آرائهم لم يصبروا عن الكلام في العلوم فتكلموا بواقعاتهم فوقعت الأغاليط القبيحة منهم فتارة يتكلمون في تفسير القرآن وتارة في الحديث وتارة في الفقة وغير ذلك ويسوقون العلوم الى مقتضى عملهم الذي انفردوا به والله سبحانه لا يخلي الزمان من أقوام قوام بشرعه يردون على المتخرصين ويبنيون غلط الغالطين.

ذكر نبذة من كلامهم في القرآن

أخبرنا أبو منصور عبدالرحمن بن محمد القزاز نا أبو بكر أحمد بن علي ابن ثابت نا أبو القاسم عبدالواحد بن عثمان البجلي قال سمعت جعفر بن محمد الخلدي قال حضرت شيخنا الجنيد وقد سأله كيسان عن قوله عز وجل (سنقرئك فلا تنسى) فقال الجنيد لا تُنسى العمل به، وسأله عن قوله تعالى (ودرسوا ما فيه) فقال له الجنيد تركوا العمل به، فقال لا يفضض الله فاك قلت: أما قوله- لا تنسى العمل به- فتفسير لا وجه له والغلط فيه ظاهر. لأنه فسره على أنه نهى وليس كذلك إنما هو خبر لا نهي وتقديره- فما تنس- إذ لو كان نهياً كان مجزوماً فتفسيره على خلاف إجماع العلماء وكذلك قوله (ودرسوا ما فيه) إنما هو من الدرس الذي هو التلاوة من قوله عز وجل (وبما كنتم تدرسون). لا من دروس الشيء الذي هو اهلاكه. أخبرنا محمد بن عبدالباقي نا حمد بن أحمد ثنا أبو نعيم الحافظ قال سمعت أحمد بن محمد ابن مقسم يقول حضرت أبا بكر الشبلي. وسئل عن قوله عز وجل (إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب) فقال: لمن كان الله قلبه. وأخبرنا عمر بن ظفر نا جعفر بن أحمد نا عبدالعزيز بن علي نا ابن جهضم ثنا محمد بن جرير قال سمعت أبا العباس بن عطاء وقد سئل عن قوله: (فنجيناك من الغم). قال نجيناك من الغم بقومك وفتناك بنا عن من سوانا.

قال المصنف رحمه الله: وهذه جرأة عظيمة على كتاب الله عز وجل ونسبة الكليم إلى الافتتان بمحبة الله سبحانه. وجعل محبته تفتن غاية في القباحة.

أخبرنا أبو منصور القزاز نا أحمد بن علي الحافظ نا أبو حازم عمر ابن إبراهيم العبدري قال سمعت أبا بكر محمد بن عبدالله الرازي يقول سمعت أبا العباس بن عطاء يقول في قوله عز وجل: (وأما إن كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم) فقال الروح انظر إلى وجه الله عز وجل والريحان الاستماع لكلامه وجنة نعيم هو أن لا يحجب فيها عن الله عز وجل. قلت: هذا كلام بالواقع على خلاف اقوال المفسرين وقد جمع ابو عبدالرحمن السلمي في تفسير القرآن من كلامهم الذي أكثره هذيان لا يحل نحة مجلدين سماها التفسير. فقال في فاتحة الكتاب عنهم أنهم قالوا إنما سميت فاتحة الكتاب لأنها أوائل ما فاتحناك به من خطابنا فإن تأدبت بذلك وإلا حرمت لطائف ما بعد.

قال المصنف رحمه الله: وهذا قبيح لأنه يختلف المفسرون أن الفاتحة ليست من أول ما نزل. وقال في قول الإنسان (آمين) أي قاصدون نحوك.

قال المصنف رحمه الله: وهذا قبيح لأنه ليس من أم لأنه لو كان كذلك لكانت الميم مشددة. وقال في قوله: (وان يأتوكم أسارى) قال قال أبو عثمان: غرقى في الذنوب. وقال الواسطي: غرقى في رؤية أفعالهم. وقال الجنيد. أسارى في أسباب الدنيا تفدوهم إلى قطع العلائق. قلت. وإنما الآية على وجه الإنكار ومعناها إذا أسرتموهم فديتموهم وإذا حاربتموهم قبلتموهم وهؤلاء قد فسروها على ما يوجب المدح. وقال محمد بن علي. (يحب التوابين) من توبتهم وقال النوري: (يقبض ويبسط). أي يقبضك بإياه ويبسطك لإياه. وقال في قوله: (ومن دخله كان آمناً) أي من هواجس نفسه ووساوس الشيطان. وهذا غاية في القبح لأن لفظ الآية الحبر ومعناه الأمر وتقديرها من دخل الحرم فأمنوه. وهؤلاء قد فسروها على الخبر ثم لا يصح لهم لأنه كم من داخل إلى الحرم ما أمن من الهواجس ولا الوساوس وذكر في قوله (إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه). قال أبو تراب هي الدعاوي الفاسدة (والجار ذي القربى). قال سهل هو القلب (والجار الجنب) النفس (وابن السبيل) الجوارح. وقال في قوله. (وهمّ بها) قال أبو بكر الوراق الهمان لها ويوسف ما هم بها. قلت: هذا خلاف لصريح القرآن وقوله. (ما هذا بشراً). قال محمد بن علي ما هذا بأهل أن يدعي إلى المباشرة. وقال الزنجاني الرعد صعقات الملائكة والبرق زفرات أفئدتهم والمطر بكاؤهم.

وقال في قوله. (ولله المكر جميعا) قال الحسين لا مكر أبين فيه من مكر الحق بعباده حيث أوهمهم ان لهم سبيلا اليه بحال. أو للحدث اقتران مع القدم.

قال المصنف رحمه الله: ومن تأمل معنى هذا علم أنه كفر محض لأنه يشير إلى أنه كالهزء واللعب. ولكن الحسين هذا هو الحلاج وهذا يليق بذاك. وقال في قوله (لعمرك) أي بعمارتك سرك بمشاهدتنا. قلت: وجميع الكتاب من هذا الجنس ولقد هممت أن أثبت منه ها هنا كثيراً فرأيت أن الزمان يضيع في كتابه شيء بين الكفر والخطأ والهذيان. وهو من جنس ما حكينا عن الباطنية، فمن أراد أن يعرف جنس ما في الكتاب فهذا انموذجة ومن اراد الزيادة فلينظر في ذلك الكتاب وذكر أبو نصر السراج في كتاب اللمع قال: للصوفية استنباط منها قوله: « ادعوا إلى الله على بصيرة » قال الواسطي: معناه لا أرى نفسي، وقال الشبلي: لو اطلعت على الكل مما سوانا لوليت منهم فراراً إلينا. قلت: هذا لا يحل لأن الله تعالى إنما أراد أهل الكهف. وهذا السراج يسمي هذه الأقوال في كتابه مستنبطات. وقد ذكر أبو حامد الطوسي في كتاب ذم المال في قوله عز وجل « واجنبني وبني أن نعبد الأصنام » قال: إنما عني الذهب والفضة إذ رتبة النبوة أجل من أن يخشى عليها أن تعبد الآلهة والأصنام، وإنما عنى بعبادته حبه والاغترار به.

قال المصنف رحمه الله: وهذا شيء لم يقله أحد من المفسرين، وقد قال شعيب « وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله ربنا » ومعلوم أن ميل الأنبياء إلى الشرك أمر ممتنع لأجل العصمة لا أنه مستحيل، ثم قد ذكر مع نفسه من يتصور في حقه الإشراك والكفر فجاز أن يدخل نفسه معهم، فقال « واجنبني وبني » ومعلوم أن العرب أولاده وقد عبد أكثرهم الأصنام.

أخبرنا عبد الحق بن عبد الخالق نا المبارك بن عبد الجبار نا الحسين بن علي الطناجيري نا أبو حفص بن شاهين قال: وقد تكلمت طائفة من الصوفية في نفس القرآن القرآن بما لا يجوز فقالت في قوله: (إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولى الألباب » فقال هم لآيات لي، فأضافوا إلى الله تعالى ما جعله لأولى الألباب » وهذا تبديل للقرآن وقالوا (ولسليمان الريح)

قالوا: ولي سليمان.

وأخبرنا ابن ناصر نا أحمد بن علي بن خلف ثنا أبو عبدالرحمن السلمي قال: قال أبو حمزة الخراساني: قد يقطع بأقوام في الجنة فيقال: «كلوا واشربوا هنيئاً بما أسلفتم في الأيام الخالية» فشغلهم عنه بالأكل والشرب ولا مكر فوق هذا ولا حسرة أعظم منه.

قال المصنف رحمه الله: أنظروا وفقكم الله إلى هذه الحماقة وتسمية المغنم به مكراً، وإضافة المكر بهذا إلى الله سبحانه وتعالى. وعلى مقتضى قول هذا أن الانبياء لا يأكلون ولا يشربون بل يكونون مشغولين بالله عز وجل. فما أجرأ هذا القائل على مثل هذه الألفاظ القباح. وهل يجوز أن يوصف الله عز وجل بالمكر على ما نعلقه من معنى المكر. وإنما معنى مكره وخداعه أنه مجازي الماكرين والخادعين. وإني لأتعجب من هؤلاء وقد كانوا يتورعون من اللقمة والكلمة كيف انبسطوا في تفسير القرآن إلى ما هذا حده. وقد أخبرنا علي بن عبيدالله وأحمد بن الحسن وعبدالرحمن ابن محمد قالوا: حدثنا عبدالصمد بن المأمون نا علي بن عمر الحربي ثنا أحمد بن الحسن بن عبدالجبار الصوفي ثنا بشر ابن الوليد ثنا سهيل أخو حزم ثنا أبو عمران الجوني عن جندب قال: قال رسول الله ﷺ «من قال في القرآن برأيه فقد أخطأ». أخبرنا هبةالله بن محمد نا الحسن بن علي نا أبو بكر بن حمدان ثنا عبدالله ابن أحمد ثني أبي ثنا وكيع عن الثوري عن عبد الأعلى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ «من قال في القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار».

قال المصنف رحمه الله: وقد رويت لنا حكاية عن بعضهم فيما يتعلق بالمكر إني لأقشعر من ذكرها لكني أنبه بذكرها على قبح ما يتخايله هؤلاء الجهلة. أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق نا أبو عبدالله ابن باكويه قال: أخبرنا أبو عبدالله بن خفيف قال سمعت رويما يقول: اجتمع ليلة بالشام جماعة من المشايخ فقالوا ما شهدنا مثل هذه الليلة وطيبها فتعالوا نتذاكر مسألة لئلا تذهب ليلتنا فقالوا: نتكلم في المحبة فإنها عمدة القوم فتكلم كل واحد من حيث هو. وكان في القوم عمرو بن عثمان المكي فوقع عليه البول ولم يكن من

عادته فقام وخرج إلى صحن الدار فإذا ليلة مقمرة فوجد قطعة رق مكتوب فأخذه وحمله اليهم وقال: يا قوم اسكنوا فإن هذا جوابكم. انظروا ما في هذه الرسالة فإذا فيها مكتوب مكار مكار وكلكم تدعون حبه وأحرم البعض وافترقوا فما جمعهم إلا الموسم.

قال المصنف رحمه الله، قلت: هذه بعيدة الصحة وابن خفيف لا يوثق به وإن صحت فإن شيطاناً ألقى ذلك الرق، وإن كانوا قد ظنوا أنها رسالة من الله بظنونهم الفاسدة. وقد بينا أن معنى المكر منه المجازاة على المكر. فأما أن يقال عنه مكار ففوق الجهل وفوق الحماقة.

وقد أخبرنا ابن ظفر نا ابن السراج نا الأزجي ثنا ابن جهضم ثنا الخالدي قال سمعت رويما يقول: إن الله غيب أشياء في أشياء غيب مكره في عمله. وغيب خداعه في لطفه وغيب عقوباته في باب كراماته. قلت وهذا تخليط من ذلك الجنس وجرأة. أخبرنا محمد بن ناصر نا أبو الفضل السهلكي قال سمعت محمد بن إبراهيم يقول سمعت خالي يقول قال الحسن بن علوية. خرج أبو يزيد لزيارة أخ له فلما وصل إلى نهر جيحون التقى له حافتا النهر. فقال سيدي. ايش هذا المكر الخفي. وعزتك ما عبدتك لهذا ثم رجع ولم يعبر. قال السهلكي. وسمعت محمد بن أحمد المذكر يذكران أبا يزيد قال من عرف الله عز وجل صار للجنة بوابا وصارت الجنة عليه وبالا.

قلت: وهذه جرأة عظيمة في إضافة المكر إلى الله عز وجل وجعل الجنة التي هي نهاية المطالب وبالا وإذا كانت وبالا للعارفين فكيف تكون لغيرهم. وكل هذا منبعة من قلة العلم وسوء الفهم. أخبرنا ابن حبيب نا ابن أبي صادق نا ابن باكويه ثنا أبو الفرج الورياني ثنا أحمد بن الحسن بن محمد ثنى محمد بن جعفر الوراق ثنا أحمد بن العباس المهلبي قال سمعت طيفور وهو أبو يزيد يقول العارفون في زيارة الله تعالى في الآخرة على طبقتين طبقة تزوره متى شاءت وانى شاءت. وطبقة تزوره مرة واحدة ثم لا تزوره بعدها أبداً فقيل له كيف ذلك قال. إذا رآه العارفون أول مرة جعل لهم سوقاً ما فيه شراء ولا بيع إلا الصور من الرجال والنساء فمن دخل منهم السوق لم يرجع الى زيارة الله أبداً

قال وقال أبو يزيد . في الدنيا يخدعك بالسوق وفي الآخرة يخدعك بالسوق فأنت أبداً عبدالسوق .

قال المصنف رحمه الله: تسمية ثواب الجنة خديعة وسبباً للانقطاع عن الله عز وجل قبيح وإنما يجعل لهم السوق ثواباً لا خديعة فإذا أذن لهم في أخذ ما في السوق ثم عوقبوا بمنع الزيارة فقد صارت المثوبة . ومن أين له أن من اختار شيئاً من ذلك السوق لم يعد إلى زيارة الله تبارك وتعالى ولا يراه أبداً نعوذ بالله من هذا التخليط والتحكم في العلم والاخبار عن هذه المغيبات التي لا يعلمها إلا نبي فمن أين له علمها وكيف يكون كما قال أبو هريرة راوي الحديث لسعيد بن المسيب: جمعني الله وإياك في سوق الجنة أفتراه طلب ترك العقوبة بالبعد عن الله عز وجل لكن بعد هؤلاء عن العلم واقتناعهم بواقعاتهم الفاسدة أوجب هذا التخليط وليعلم أن الخواطر والواقعات إنما هي ثمرات علمه فمن كان عالماً كانت خواطره صحيحة لأنها ثمرات علمه ومن كان جاهلا فثمرات الجهل كلها حظه. ورأيت بخط ابن عقيل: جاز أبو يزيد على مقابر اليهود فقال ما هؤلاء حتى تعذبهم كتف عظام جرت عليهم القضايا أعف عنهم.

قال المصنف رحمه الله: وهذا قلة علم وهو أن قوله- كف عظام- احتقار للآدمي فإن المؤمن إذا مات كان كف عظام: وقوله- جرت عليهم القضايا- فكذلك جرى على فرعون، وقوله، أعف عنهم، جهل بالشريعة لأن الله عز وجل أخبر أنه لا يغفر أن يشرك به لمن مات كافراً فلو قبلت شفاعته في كافر لقبل سؤال إبراهيم صلوات الله وسلامه عليه في أبيه، ومحمد ﷺ في أمه فنعوذ بالله من قلة العلم.

أنبأنا أبو الوقت عبد الأول بن عيسى نا أبو بكر أحمد بن أبي نصر الكوفاني ثنا أبو محمد الحسن بن محمد بن قوري الحوييانى نا أبو نصر عبدالله بن علي الطوسي المعروف بالسراج قال كان ابن سالم يقول عبر أبو يزيد على مقبرة اليهود. فقال: معذورين. ومر بقبر المسلمين. فقال مغرورين. قال المصنف رحمه الله. وفسره السراج فقال كأنه لما نظر إلى ما سبق لهم من الشقاوة. من غير فعل كان موجوداً في الازل وان الله عز وجل جعل نصيبهم السخط فذلك عذر.

قال المصنف رحمه الله: وتفسير السراج قبيح لأنه يوجب أن لا يعاقب فرعون ولا غيره.

ومن كلامهم في الحديث وغيره. أخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر الخطيب نا الأزهري نا أحمد بن ابراهيم بن الحسن ثنا عبدالله بن أحمد ابن حنبا قال جاء أبو تراب النخشي إلى أبي فجعل أبي يقول: فلان ضعيف وفلان ثقة فقال أبو تراب. يا شيخ لا تغتب العلماء فالتفت أبي إليه وقال له: ويحك هذه نصيحة ليست هذه غيبة. أنبأنا يحيى بن علي المدبر نا أحمد بن علي ابن ثابت نا رضوان بن محمد بن الحسن الدينوري قال سمعت أحمد بن محمد بن عبدالله النيسابوري يقول سمعت أبا الحسن علي بن محمد البخاري يقول سمعت محمد بن الفضل العباسي يقول: كنا عند عبدالرحمن بن أبي حاتم وهو يقرأ علينا كتاب الجرح والتعديل فقال اظهر أحوال أهل العلم من كان منهم ثقة أو غير ثقة. فقال له يوسف بن الحسين. استحييت إليك يا أبا محمد كم من هؤلاء القوم قد حطوا رواحلهم في الجنة منذ مائة سنة أو مائتي سنة وأنت تذكرهم وتغتابهم على أديم الأرض. فبكى عبدالرحمن وقال يا أبا يعقوب لو سمعت هذه الكلمة قبل تصنيفي هذا الكتاب لم أصنفه. قلت عفا الله عن ابن أبي حاتم فإنه لو كان فقيهاً لرد عليه كما رد الإمام أحمد على أبي تراب. ولولا الجرح والتعديل من أين كان يعرف الصحيح من الباطل. ثم كون القوم في الجنة لا يمنع أن نذكرهم بما فيهم وتسمية ذلك غيبة حديث سوء. ثم من لا يدري الجرح والتعديل كيف هو يزكي كلامه. وينبغي ليوسف ان يشتغل بالعجائب التي تحكي عن مثل هذا.

أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق نا ابن باكويه قال سمعت عبدالله بن يزيد الاردبيلي يقول سمعت أبا العباس بن عطاء يقول من عرف الله أمسك عن رفع حوائجه إليه لما علم أنه العالم بأحواله. قلت هذا سد لباب السؤال والدعاء وهو جهل بالعلم.

أخبرنا محمد بن عبدالملك بن خيرون نا أحمد بن الحسن الشاهد قال قرىء عليّ محمد بن الحسن الاهوازي وأنا أسمع أبا بكر الديف الصوفي وقال سمعت الشبلي وقد سأله شاب يا أبا بكر لم تقول الله ولا تقول لا إله إلا الله، فقال

الشبلي. استحي أن أوجه إثباتاً بعد نفي. فقال الشاب أريد حجة أقوى من هذه فقال أخشى أني أؤخذ في كلمة الوجود ولا أصل إلى كلمة الاقرار.

قال المصنف رحمه الله: أنظروا إلى هذا العلم الدقيق فإن رسول الله ﷺ كان يأمر بقول لا إله إلا الله ويحث عليها. وفي الصحيحين عنه أنه كان يقول في كل دبر صلاة لا إله إلا الله وحده لا شريك له وكان يقول إذا قام لصلاة الليل لا إله إلا أنت. وذكر الثواب العظيم لمن يقول لا إله إلا الله فانظروا إلى هذا التعاطي على الشريعة وختيار ما لم يختره رسول الله ﷺ.

أخبرنا محمد بن عبدالباقي ثنا أبو علي الحسن بن محمد بن الفضل نا سهل ابن علي الحساب نا عبدالله بن علي السراج قال بلغني أن أبا الحسن النوري شهدوا عليه أنه سمع أذان المؤذن فقال طعنة سم الموت وسمع نباح كلب فقال لبيك وسعديك فقيل له في ذلك فقال: ان الرجل المؤذن أغار عليه أن يذكر الله وهو غافل ويأخذ عليه الأجرة ولولاها ما أذن فلذلك قلت طعنه سم الموت والكلب يذكر الله عز وجل بلا رياء فإنه قد قال (وان من شيء إلا يسبح بحمده)

قال المصنف رحمه الله: انظروا اخواني عصمنا الله وإياكم من الزلل إلى هذا الفقه الدقيق والاستنباط الطريف.

أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق نا ابن باكويه ثنا أبو يعقوب الخراط نا النوري أنه رأى رجلا قابضا على لحية نفسه قال فقلت له نح يدك عن لحية الله فرفع ذلك إلى الخليفة فطلبت وأخذت فلما دخلت عليه قال بلغني أنه نبح كلب فقلت لبيك ونادى المؤذن فقلت طعنه قال نعم قال الله عز وجل (وإن من شي إلا يسبح بحمده) فقلت لبيك لأنه ذكر الله. فأما المؤذن فإنه يذكر الله وهو متلوث بالمعاصي غافل عن الله تعالى قال وقولك للرجل. نح يدك عن لحية الله. قال نعم. أليس العبد لله ولحيته لله وكل ما في الدنيا والآخرة له. قلت عدم العلم أوقع هؤلاء في هذا التخبيط وما الذي أحوجه إلى أن يوهم أن صفة الملك صفة الذات.

أخبرنا ابن حبيب قال ابن أبي صادق نا ابن باكويه قال سمعت أحمد ابن محمد بن عبدالعزيز قال سمعت الشبلي يقول: وقد سئل عن المعرفة. فقال: ويحك

ما عرف الله من قال الله. والله لو عرفوه ما قالوه. قال ابن باكويه وسمعت أبا القاسم أحمد بن يوسف البراداني يقول سمعت الشبلي يقول يوماً لرجل يسأله. ما اسمك؟ قال آدم. قال وبلك. أتدري ما صنع آدم؟ باع ربه بلقمة. ثم كان يقول سبحان من عذرني بالسوداء قال ابن باكويه وسمعت بكران بن أحمد الجيلي يقول: كان للشبلي جليس فأعلمه أنه يريد التوبة فقال: بع مالك. واقض دينك، وطلق امرأتك. ففعل. فقال: أيتم أولادك بأن تؤيسهم من التعلق بك فقال قد فعلت فجاء بكسر قد جمعها فقال اطرحها بين يدي الفقراء وكل معهم.

أنبأنا أبو المظفر عبدالمنعم بن عبدالكريم نا أبي. قال: سمعت بعض الفقراء يقول سمعت أبا الحسن الحرفاني يقول لا إله إلا الله من داخل القلب محمد رسول الله من القرط.

أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق ثنا ابن باكويه قال أخبرنا أحمد بن محمد الحلفاوي قال: رأى الشبلي في الحمام غلاماً شاباً بلا مئزر. فقال له يا غلام ألا تغطي عورتك. فقال له: اسكت يا بطال: إن كنت على الحق فلا تشهد إلا بالحق، وإن كنت على الباطل فلا تشهد إلا الباطل. لأن الحق مشتغل بالحق، والباطل مشتغل بالباطل.

أنبأنا أبو بكر محمد بن أبي طاهر نا علي بن المحسن التنوخي عن أبيه ثني أبو القاسم عبدالرحيم بن جعفر السيرافي الفقيه. قال حضرت بشيراز عند قاضيها أبي سعيد بشر بن الحسن الداودي- وقد ارتفع اليه صوفي وصوفية- قال وأمر الصوفية هناك مفرط جداً حتى يقال ان عددهم الوف فاستعدت الصوفية على زوجها إلى القاضي فلما حضرا قالت له: أيها القاضي، ان هذا زوجي ويريد أن يطلقني وليس له ذلك فإن رأيت أن تمنعه. قال: فأخذ القاضي أبو سعيد يتعجب- وحنق على مذهب الصوفية- ثم قال لها. وكيف ليس له ذلك قالت: لأنه تزوج بي ومعناه قائم بي والآن هو يذكر ان معناه قد انقضى مني وأنا معناي قائم فيه ما أنقضى فيجب عليه أن يصير حتى ينقضي معناي منه كما انقضى منعاه مني فقال لي أبو سعيد: كيف ترى هذا الفقه: ثم أصلح بينهما وخرجا من غير طلاق. وقد ذكر أبو حامد الطوسي في كتاب الأحياء ان بعضهم قال: للربوبية سر لو أظهر بطلت النبوة وللنبوة سر لو كشف لبطل

العلم. وللعلماء بالله سر لو أظهروه لبطلت الأحكام.

قلت: فانظروا إخواني إلى هذا التخليط القبيح والادعاء على الشريعة أن ظاهرها يخالف باطنها قال أبو حامد: ضاع لبعض الصوفية ولد صغير فقيل له: لو سألت الله أن يرده عليك فقال: اعتراضي عليه فيما يقضي أشد علي من ذهاب ولدي.

قلت: لقد طال تعجبي من أبي حامد كيف يحكي هذه الأشياء في معرض الاستحسان والرضى عن قائلها وهو يدري أن الدعاء والسؤال ليس باعتراض وقال أحمد الغزالي: دخل يهودي الى أبي سعيد بن أبي الخير الصوفي. فقال له أريد أن أسلم على يديك فقال: لا ترد فاجتمع الناس وقالوا: يا شيخ تمنعه من الاسلام فقال له: تريد بلا بد قال: نعم. قال له برئت من نفسك ومالك قال: نعم قال: هذا الاسلام عندي احملوه الآن إلى الشيخ أبي حامد يعلم لا لا المنافقين. يعني لا إله إلا الله قلت: وهذا الكلام أظهر عيباً من أن يعاب فإنه في غاية القبح. ومما يقارب هذه الحكاية في دفع من أراد الاسلام. ما أخبرنا به أبو منصور القزاز نا أبو بكر بن ثابت أخبرني محمد بن أحمد بن يعقوب نا محمد بن نعيم الضبي قال سمعت أبا علي الحسين بن محمد بن أحمد الماسر خسي يحكي عن جده وغيره من أهل بيته قال كان الحسن والحسين ابنا عيسى بن ماسر خس أخوين يركبان فيتحير الناس من حسنها وزيها فاتفقا على أن يسلما فقصدا حفص بن عبدالرحمن ليسلما على يده فقال لهما حفص أنتما من أجل النصارى وعبدالله بن المبارك خارج في هذه السنة الحج وإذا أسلمتما على يده كان ذلك أعظم عند المسلمين فإنه شيخ أهل المشرق والمغرب فانصرفا فمرض الحسين ومات على نصرانيته قبل قدوم ابن المبارك فلما قدم أسلم الحسن قلت: وهذه المحنة إنما جلبها الجهل فليعرف قدر العلم لأنه لو كان عنده حظ من علم لقال اسلما الآن ولا يجوز تأخير ذلك لحظة وأعجب من هذا أبو سعيد الذي قال لليهودي ما قال لأنه يريد الإسلام. وذكر أبو نصر السراج في كتاب اللمع لمع المتصوفة قال: كان سهل بن عبدالله اذا مرض أحد من أصحابه يقول له: إذا أردت أن تشتكي فقل أوه فهو اسم من أسماء الله تعالى يستريح اليه المؤمن ولا تقل أفرج فإنه من أسماء الشيطان. فهذه نبذة من كلام القوم وفقههم نبهت على

علمهم وسوء فهمهم وكثرة خطئهم. وقد سمعت أبا عبدالله حسين بن علي المقري يقول سمعت أبا محمد عبدالله بن عطاء الهروي يقول سمعت عبدالرحمن بن محمد ابن المظفر يقول سمعت أبا عبدالرحمن بن الحسين يقول سمعت عبدالله بن الحسين السلامي يقول سمعت علي بن محمد المصري يقول سمعت أيوب بن سليمان يقول سمعت محمد بن محمد ادريس الشافعي يقول سمعت أبي يقول: صحبت الصوفية عشرة سنين ما استفدت منه إلا هذين الحرفين الوقت سيف، وأفضل العصمة أن لا تقدر.

ذكر تلبيس إبليس في الشطح والدعاوي

قال المصنف رحمه الله: اعلم أن العلم يورث الخوف واحتقار النفس وطول الصمت واذا اعتبرت علماء السلف رأيت الخوف غالباً عليهم والدعاوي بعيدة عنهم كما قال أبو بكر: ليتني كنت شعرة في صدر مؤمن. وقال عمر عند موته الويل لعمر ان لم يغفر له وقال ابن مسعود: ليتني إذا مت لا أبعث وقالت عائشة رضي الله عنها: ليتني كنت نسياً منسياً. وقال سفيان الثوري لحماد بن سلمة عند الموت ترجو أن يغفر لمثلي.

قال المصنف رحمه الله: وإنما صدر مثل هذا عن هؤلاء السادة لقوة علمهم بالله وقوة العلم به تورث الخوف والخشية. قال الله عز وجل «إنما يخشى الله من عبادة العلما» وقال ﷺ «أنا أعرفكم بالله وأشدكم له خشية» ولما بعد عن العلم أقوام من الصوفية لاحظوا أعمالهم واتفق لبعضهم من اللطف ما يشبه الكرامات فانبسطوا بالدعاوي.

أخبرنا محمد بن ناصر الحافظ نا أبو الفضل محمد بن علي السهلكي قال: سمعت أبا عبدالله محمد بن عبدالله الشيرازي يقول ثنا أبو بكر عمر بن يمن ثنا أبو عمر الرهاوي ثنا أحمد بن محمد الجزري قال سمعت أبا موسى الدئيلي يقول سمعت أبا يزيد البسطامي يقول: وددت ان قد قامت القيامة حتى أنصب خيمتي على جهنم فسأله رجل ولم ذاك يا أبا يزيد فقال: اني أعلم أن جهنم إذا رأتني تخمد فأكون رحمة للخلق. أخبرنا أبو بكر بن حبيب العامري نا أبو سعد بن أبي صادق ثنا ابن باكويه ني إبراهيم بن محمد ني حسن بن علوية ني طيفور بن

عيسى ني أبو موسى الشبلي قال: سمعت أبا يزيد يقول: إذا كان يوم القيامة وأدخل أهل الجنة وأهل النار فسأله أن يدخلني النار فقيل له لم: قال حتى تعلم الخلائق أن بره ولطفه في النار مع أوليائه.

قال المصنف رحمه الله: هذا الكلام من أقبح الأقوال لأنه يتضمن تحقير ما عظم الله عز وجل أمره من النار فإنه عز وجل بالغ في وصفها فقال: (واتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة) وقال: (إذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظاً وزفيراً) إلى غير ذلك من الآيات. وقد أخبرنا عبدالأول ابن المظفر نا ابن أعين ثنا الفربري ثنا البخاري ثنا إسماعيل ثنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال: «قال رسول الله ﷺ: ان ناركم هذه ما يوقد بنوا آدم جزء من سبعين جزءاً من حر جهنم. قالوا له الصحابة والله ان كانت لكافية يا رسول الله. قال فإنها فضلت عليها بتسعة وستين جزءاً كلهن مثل حرها أخرجاه في الصحيحين. وفي أفراد مسلم من حديث ابن مسعود عن النبي ﷺ انه قال: يؤتى بجهنم يومئذ لها سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها». أخبرنا محمد بن ناصر نا جعفر بن أحمد نا أبو علي التميمي نا أبو بكر بن مالك ثنا عبدالله بن أحمد ثني أبي ثنا بهز بن أسد ثنا جعفر بن سليمان ثنا علي بن زيد عن مطرف عن كعب قال قال عمر بن الخطاب: يا كعب خوفنا يا أمير المؤمنين اعمل عمل رجل لو وافيت القيامة بعمل سبعين نبياً لازدرأت عملك مما ترى فأطرق عمر رضي الله عنه ملياً ثم أفاق قال: زدنا يا كعب قلت: يا أمير المؤمنين لو فتح من جهنم قدر منخر ثور بالمشرق ورجل بالمغرب لغلي دماغه حتى يسيل من حرها. فأطرق عمر ملياً ثم أفاق فقال: زدنا يا كعب قلت: يا أمير المؤمنين ان جهنم لتزفر يوم القيامة زفرة لا يبقى ملك مقرب ولا نبي مصطفى إلا خر جاثياً على ركبتيه ويقول رب نفسي نفسي لا أسألك اليوم غير نفسي. أخبرنا محمد بن عبد الباقي بن أحمد نا حمد الحداد ثنا أبو نعيم الحافظ ثنا أبي ثنا أحمد بن محمد ابن الحسن البغدادي ثنا ابراهيم بن عبدالله الجنيد ثنا عبدالله بن محمد بن عائشة ثنا سالم الخواص عن فرات بن السائب عن زاذان قال: سمعت كعب الأحبار يقول: إذا كان يوم القيامة جمع الله الأولين والآخرين في صعيد واحد ونزلت الملائكة وصارت صفوفاً فيقول يا جبرائيل ائتني بجهنم فيأتي جبريل فتقاد

بسبعين ألف زمام حتى إذا كانت من الخلائق على قدر مائة عام زفرت زفرة طارت لها أفئدة الخلائق ثم زفرت ثانية فلا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل إلا جثى على ركبتيه ثم تزفر ثالثة فتبلغ القلوب الحناجر وتذهل العقول فيفزع كل امرىء الى عمله حتى أن إبراهيم الخليل يقول بخلتي لا أسألك إلا نفسي. ويقول موسى بمناجاتي لا أسألك إلا نفسي. وإن عيسى ليقول بما أكرمتني لا أسألك إلا نفسي لا أسألك مريم التي ولدتني. قلت وقد روينا أن النبي ﷺ قال يا جبرائيل مالي أرى ميكائيل لا يضحك فقال: ما ضحك ميكائيل مذ خلقت النار وما جفت لي عين مذ خلقت جهنم مخافة أن أعصي الله فيجعلني فيها. وبكى عبدالله بن رواحة يوماً فقالت: امرأته ما لك تبكي قال أنبئت اني وارد ولم أنبأ أني صادر.

قال المصنف رحمه الله: فإذا كانت هذه حالة الملائكة والأنبياء والصحابة وهم المطهرون من الأدناس وهذا انزعاجهم لأجل النار فكيف هانت عند هذا المدعي ثم انه يقطع لنفسه بما لا يدري به من الولاية والنجاة وهل قطع بالنجاة إلا لقوم مخصوصين من الصحابة. وقد قال ﷺ: «من قال اني في الجنة فهو في النار» وهذا محمد بن واسع يقول عند موته يا أخوتاه أتدرون أين يذهب بي يذهب بي والله الذي لا إله إلا هو الى النار أو يعفو عني. قلت وهذا ان صح عن هذا المدعي فهذا غاية من تلبيس إبليس. وقد كان ابن عقيل يقول: قد حكى عن أبي يزيد انه قال: وما النار والله لئن رأيتها لأطفأنها بطرف مرقعتي أو نحو هذا قال. ومن قال هذا كائن من كان فهو زنديق يجب قتله فإن الأهوان للشيء ثمرة الجحد لأن من يؤمن بالجن يقشعر في الظلمة ومن لا يؤمن لا ينزعج وربما قال يا جن خذوني. ومثل هذا القائل ينبغي أن يقرب الى وجهه شمعة فإذا انزعج قيل له هذه جذوة من نار. أنبأنا محمد بن ناصر نا أبو الفضل السهلكي قال سمعت أبا عبدالله الشيرازي يقول ثنا أبو إسحاق ابراهيم بن محمد قال سمعت الحسن بن علوية يقول: سمعت طيفور الصغير يقول سمعت عمي خادم أبي يزيد يقول. سمعت أبا يزيد يقول سبحاني سبحاني ما أعظم شأني. ثم قال: حسبي من نفسي حسبي: قلت هذا إن صح عنه فربما يكون الراوي لم يفهم لأنه يحتمل أن يكون قد ذكر تمجيد الحق نفسه فقال فيه. «سبحاني». حكاية

عن الله لا عن نفسه. وقد تأوله له الجنيد بشيء إن لم يرجع إلى ما قلته فليس بشيء. فأنبأنا ابن ناصر نا السهلكي نا محمد بن القاسم الفارسي سمعت الحسن بن علي المذكر سمعت جعفر الخلدي يقول: قيل للجنيد إن أبا يزيد يقول سبحاني سبحاني أنا ربي الأعلى: فقال الجنيد. ان الرجل مستهلك في شهود الجلال فنطق بما استهلكه، أذهله الحق عن رؤيته إياه فلم يشهد إلا الحق فنعته. قلت وهذا من الخرافات. أنبأنا الحسن عن محمد بن الفضل الكرماني نا سهل بن علي الخشاب، وأنبأنا أبو الوقت عبدالأول نا أحمد بن أبي نصر الكوفاني نا الحسن بن محمد بن فوزي نا عبدالله ابن علي السراج قال سمعت أحمد بن سالم البصري بالبصرة يقول في مجلسه يوماً فرعون —يقل ما قال أبو يزيد لأن فرعون قال: «أنا ربكم الأعلى» والرب يسمى به المخلوق رب الدر. وقال أبو يزيد سبحاني سبحاني لا يجوز إلا الله. فقلت قد صح عندك هذا عن أبي يزيد فقال قد قال ذلك. فقلت يحتمل ان يكون لهذا الكلام مقدمات يحكي بأن الله يقول سبحاني لأنا لو سمعنا رجلا يقول «لا إله إلا أنا» علمنا أنه يقرأ. وقد سألت جماعة من أهل بسطام من بيت أبي يزيد عن هذا فقالوا لا تعرف هذا. أنبأنا ابن ناصر نا أبو الفضل السهلكي قال سمعت أبا عبدالله الشيرازي يقول سمعت عامر بن أحمد قال سمعت الكتاني يقول حدثني أبو موسى الدئيلي قال سمعت أبا يزيد يقول: كنت أطوف حول البيت أطلبه فلما وصلت اليه رأيت البيت يطوف حولي. قال الشيرازي: وحدثنا إبراهيم بن محمد قال سمعت الحسن بن علوية يقول سمعت طيفور الصغير يقول سمعت أبا يزيد يقول حججت أو حجة فرأيت البيت: وحججت الثانية فرأيت صاحب البيت ولم أر البيت. وحججت الثالثة فلم أر البيت ولا صاحب البيت. قال الشيرازي وسمعت محمد بن دادوية يقول سمعت عبدالله بن سهل يقول سمعت أبا موسى الدئيلي يقول سمعت أبا يزيد «وسئل عن اللوح المحفوظ». قال- أنا اللوح المحفوظ قال الشيرازي وسمعت المظفر بن عيسى المراغي. يقول سيرين يقول سمعت أبا موسى الدئيلي يقول قلت لأبي يزيد بلغني أن ثلاثة قلوبهم على قلب جبريل قال أنا أولئك الثلاثة فقلت كيف. قال قلبي واحد. وهمي واحد. وروحي واحد. قلت وبلغني أن واحداً قلبه على قلب إسرافيل. قال وأنا ذلك الواحد ومثلي مثل بحر مصطلم لا أول له ولا آخر:

وسألته فقال كذا كان. قال: كنا في سميرية في دجلة فقالوا لأبي الحسين أخرج لنا من دجلة سمكة فيها ثلاثة أرطال وثلاث أواقيّ فحرك شفتيه. فإذا سمكة فيها ثلاثة أرطال وثلاث أواقي ظهرت من الماء حتى وقعت في السميرية. فقيل لأبي الحسين: سألناك بالله إلا أخبرتنا بماذا دعوت فقال: قلت وعزتك لئن لم تخرج من الماء حوتاً فيها ثلاث أرطال وثلاث أواقي أغرقن نفسي في دجلة.
أخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر ابن ثابت قال أخبرني عبدالصمد بن محمد الخطيب ثنا الحسن بن الحسين الهمداني قال سمعت جعفراً الخلدي سمعت الجنيد يقول سمعت النوري يقول: كنت بالرقة فجاءني المريدون الذين كانوا بها. وقالوا: نخرج ونصطاد السمك. فقالوا لي يا أبا الحسين هات. من عبادتك واجتهادك وما أنت عليه من الاجتهاد سمكة يكون فيها ثلاثة أرطال لا تزيد ولا تنقص. فقلت لمولاي إن لم تخرج إلي الساعة سمك فيها ما قد ذكروا لأرمين بنفسي في الفرات. فأخرجت سمكة فوزنتها فإذا فيها ثلاثة أرطال لا زيادة ولا نقصان. قال الجنيد: فقلت له يا أبا الحسين لو لم تخرج كنت ترمي بنفسك قال نعم. أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق نا ابن باكويه نا أبو يعقوب الخراط. قال قال لي أبو الحسين النوري كان في نفسي من هذه الكرامات شيء وأخذت من الصبيان قصبة وقمت بين زورقين وقلت وعزتك لئن لم تخرج لي سمكة فيها ثلاثة أرطال لا تزيد ولا تنقص لا آكل شيئاً. قال فبلغ ذلك الجنيد فقال: كان حكمة أن تخرج له أفعى تلدغه. أخبرنا ابن حبيب نا ابن أبي صادق نا ابن باكويه قال سمعت الحسين بن أحمد الفارسي يقول سمعت الرقي يقول سمعت علي بن محمد بن أبان قال سمعت أبا سعيد الخراز يقول: أكبر ذنبي إليه معرفتي إياه.

قال المصنف رحمه الله: هذا ان حمل على معنى اني لما عرفته لم أعمل بمقتضى معرفته فعظم ذنبي كما يعظم جرم من علم وعصى وإلا فهو قبيح. أخبرنا ابن حبيب نا ابن أبي صادق نا ابن باكويه ثني أحمد الحلفاي قال سمعت الشبلي يقول: أحبك الخلق لنعمائك وأنا أحبك لبلائك. أخبرنا محمد بن أبي القاسم أنبأنا الحسن بن حمد بن الفضل الكرماني نا سهل بن علي الخشاب. وأخبرنا أبو الوقت نا أحمد بن أبي نصر نا الحسن بن محمد بن فوري قالا نا عبدالله ابن علي السراج

قال سمعت أبا عبدالله أحمد بن محمد الهمداني يقول: دخلت على الشبلي فلما قمت لأخرج كان يقول لي ولمن معي إلى أن خرجنا من الدار مروا أنا معكم حيث ما كنتم وأنتم في رعايتي وكلاءتي. نا محمد بن ناصر نا أبو عبدالله الحميدي نا أبو بكر محمد بن أحمد الاردستاني نا أبو عبدالرحمن السلمي قال سمعت منصور بن عبدالله يقول: دخل قوم على الشبلي في مرض موته الذي مات فيه. فقالوا كيف تجدك يا أبا بكر فأنشأ يقول:

ان سلطـــــان حبـــــه قـــــا لا أقبـــــل الرشا
فسلوه فديتـــــــــــه مـــــا لقتـــــلي تحرشا

قال ابن عقيل وقد حكى عن الشبلي أنه قال أن الله سبحانه وتعالى. قال (ولسوف يعطيك ربك فترضى). والله لا رضى محمد ﷺ وفي النار من أمته أحد. ثم قال ان محمداً يشفع في أمته وأشفع بعده في النار حتى لا يبقى فيها أحد قال ابن عقيل والدعوى الأولى على النبي ﷺ كاذبة فإن النبي ﷺ يرضى بعذاب الفجار. كيف وقد لعن في الخمر عشرة. فدعوى أنه لا يرضى بتعذيب الله عز وجل للفجار دعوى باطلة وإقدام على جهل بحكم الشرع. ودعواه بأنه من أهل الشفاعة في الكل وأنه يزيد على محمد ﷺ كفر لأن الإنسان متى قطع لنفسه بأنه من أهل الجنة كان من أهل النار فكيف وهو يشهد لنفسه على مقام يزيد على مقام النبوة بل يزيد على المقام المحمود وهو الشفاعة العظمى. قال ابن عقيل والذي يمكنني في حق أهل البدع لساني وقلبي ولو اتسعت قدرتي في السيف لرويت الثري من دماء خلق.

أخبرتنا شهدة بنت أحمد قالت أخبرنا جعفر بن أحمد ثنا أبو طاهر محمد ابن علي العلاف سمعت أبا الحسين بن سمعون سمعت أبا عبدالله العلقي صاحب أبا العباس بن عطاء سمعت أبا العباس بن عطاء يقول: قرأت القرآن فما رأيت الله عز وجل ذكر عبداً فأثنى عليه حتى ابتلاه. فسألت الله تعالى أن يبتليني فما مضت الأيام والليالي حتى خرج من داري نيف وعشرون ميتاً ما رجع منهم أحد. قال وذهب ماله، وذهب عقله، وذهب ولده وأهله. فمكث بحكم الغلبة سبع سنين أو نحوها. وكان أول شيء قاله بعد صحوه من غلبته

قال السهلكي وقرأ رجل عند أبي يزيد « إن بطش ربك لشديد » فقال أبو يزيد وحياته إن بطشي أشد من بطشه . وقيل لأبي يزيد . بلغنا انك من السبعة قال: أنا كل السبعة . وقيل له . إن الخلق كلها تحت لواء سيدنا محمد ﷺ فقال: والله ان لوائي أعظم من لواء محمد لوائي نور من تحته الجن والإنس كلهم مع النبيين ، وقال أبو يزيد : سبحاني سبحاني ما أعظم سلطاني ليس مثلي في السماء يوجد ولا مثلي صفة في الأرض تعرف أنا هو وهو أنا وهو هو . أخبرنا المحمدان بن ناصر وابن عبدالباقي قالا نا حمد بن أحمد نا أبو نعيم الحافظ ثنا أحمد ابن أبي عمران ثنا منصور بن عبدالله قال سمعت أبي يقول قيل لأبي يزيد إنك من الابدال السبعة الذين هم أوتاد الأرض ، فقال: أنا كل السبعة. أنبأنا ابن ناصر نا أبو الفضل السهلكي قال سمعت أبا الحسين محمد بن القاسم الفارسي قال سمعت أبا نصر بن محمد بن اسماعيل البخاري يقول سمعت أبا الحسين علي بن محمد الجرجاني يقول سمعت الحسن بن علي بن سلام يقول دخل أبو يزيد مدينة فتبعه منها خلق كثير فالتفت اليهم فقال: « إني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدوني ». فقالوا: جن أبو يزيد فتركوه ، قال: الفارسي وسمعت أبا بكر أحمد بن محمد النيسابوري قال: سمعت أبا بكر أحمد بن إسرائيل قال سمعت خالي علي بن الحسين يقول سمعت الحسن ابن علي بن حياة يقول سمعت عمي وهو أبو عمران موسى بن عيسى بن أخي أبي يزيد قال سمعت أبي يقول قال أبو يزيد : رفع بي مرة حتى قمت بين يديه . فقال لي: يا أبا يزيد إن خلقي يحبون أن يروك قلت يا عزيزي وأنا أحب أن يروني . فقال يا أبا يزيد إني أريد أريكهم . فقلت يا عزيزي إن كانوا يحبون أن يروني وأنت تريد ذلك وأنا لا أقدر على مخالفتك . قربني بواحدانيتك ، وألبسني ربانيتك ، وارفعني إلى أحديتك . حتى إذا رآني خلقك . قالوا رأيناك فيكون أنت ذاك ولا أكون أنا هناك ففعل بي ذلك وأقامني وزيني ورفعني . ثم قال اخرج إلى خلقي فخطوت من عنده خطوة إلى الخلق خارجاً فلما كان من الخطوة الثانية غشى عليَّ فنادى ردوا حبيبي فإنه لا يصبر عني ساعة . أنبأنا ابن ناصر نا السهلكي . قال سمعت محمد بن إبراهيم الواعظ . يقول سمعت محمد بن محمد الفقيه يقول سمعت أحمد بن محمد الصوفي يقول سمعت أبا موسى يقول حكى عن أبي يزيد أنه قال أراد موسى عليه الصلاة والسلام أن يرى الله تعالى . وأنا ما

أردت أن أرى الله تعالى هو أراد أن يراني. أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق الحيري ثنا أبو عبدالله ابن باكويه ثنا أبو الطيب بن الفرغاني قال سمعت الجنيد بن محمد يقول: دخل عليَّ أمس رجل من أهل بسطام فذكر أنه سمع ابا يزيد البسطامي يقول: اللهم ان كان في سابق علمك أنك تعذب أحداً من خلقك بالنار فعظم خلقي حتى لا تسع معي غيري.

قال المصنف رحمه الله: أما ما تقدم من دعاوية فما يخفي قبحها. وأما هذا القول فخطأ من ثلاثة أوجه. أحدها أنه قال ان كان في سابق علمك وقد علمنا قطعاً انه لا بد من تعذيب خلق بالنار وقد سمي الله عز وجل منهم خلقاً. كفرعون وأبي لهب فكيف يجوز أن يقال بعد القطع واليقين إن كان. والثاني قوله تعظم خلقي فلو قال لأدفع عن المؤمنين ولكنه قال حتى لا تسع غيري فاشفق على الكفار أيضاً وهذا تعاط على رحمة الله عز وجل. والثالث أن يكون جاهلا بقدر هذه النار أو واثقاً من نفسه بالصبر وكلا الأمرين معدوم عنده قلت: ثم قال والله لقد تكلمت أمس مع الخضر في هذه المسألة: وكانت الملائكة يستحسنون قولي. والله عز وجل يسمع كلامي فلم يعب عليَّ ولو عاب عليَّ لأخرسني. قلت لولا أن هذا الرجل قد نسب إلى التغير لكان ينبغي أن يرد عليه. وأين الخضر ومن أين له أن الملائكة تستحسن قوله. وكم من قول معيب لم يعاجل صاحبه بالعقوبة وقد بلغني عن ميمون عبده قال بلغني عن سمنون المحب أنه كان يسمي نفسه الكذاب بسبب أبياته التي قال فيها.

وليس لي في شواك حـــظ فكيفما مــا شئــت فامتحــني

فابتلى بحبس البول فلم يقر له قرار فكان بعد ذلك يطوف على المكاتب وبيده قارورة يقطر منها بوله ويقول للصبيان ادعوا لعمكم الكذاب.

قال المصنف رحمه الله: إنه ليقشعر جلدي من هذه أتراه على ما يتقاوى وإنما هذه ثمرة الجهل بالله سبحانه وتعالى ولو عرفه لم يسأله إلا العافية. وقد قال من عرف الله كلَّ لسانه. أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق نا ابن باكويه قال: سمعت محمد بن داود الجوزجاني يقول سمعت أبا العباس بن عطاء يقول: كنت أرد هذه الكرامات حتى حدثني الثقة عن أبي الحسين النوري

حقاً أقول لقد كلفتني شططاً حملي هواك وصبري ان ذا عجب

قلت: قلة علم هذا الرجل أثمر ان سأل البلاء. وفي سؤال البلاء معنى التقاوي وذاك من أقبح القبيح و- الشطط- الجور ولا يجوز أن ينسب إلى الله تعالى. وأحسن ما حمل عليه حاله أن يكون قال هذا البيت في زمان التغير، أخبرنا محمد بن ناصر أنبأنا أحمد بن علي بن خلف نا محمد بن الحسين السلمي سمعت أبا الحسين علي بن إبراهيم الحصري. يقول، دعوني وبلائي ألستم أولاد آدم الذي خلقه الله بيده، ونفخ فيه من روحه، وأسجد له ملائكته، وأمره بأمره فخالفه، إذا كان أول الدن دردي كيف يكون آخره. قال وقال الحصري كنت زماناً إذا قرأت القرآن لا أستعيذ من الشيطان وأقول الشيطان حتى يحضر كلام الحق.

قال المصنف رحمه الله قلت: أما القول الأول بأنه يتسلط على الأنبياء جرأة قبيحة وسوء أدب. وأما الثاني فمخالف لما أمر الله عز وجل به فإنه قال: « فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله » أخبرنا أبو بكر بن أبي طاهر نا عباد بن إبراهيم النسفي ثنا محمد بن الحسين السلمي قال وجدت في كتاب أبي بخطه سمعت أبا العباس أحمد بن محمد الدينوري يقول: قد نقضوا أركان التصوف وهدموا سبيلها وغيروا معانيها بأسامي أحدثوها سموا الطبع زيادة، وسوء الأدب إخلاصاً، والخروج عن الحق شطحاً، والتلذذ بالمذموم طيبة وسوء الخلق صولة، والبخل جلادة. واتباع الهوى ابتلاء، والرجوع الى الدنيا وصولا والسؤال عملا. وبذأ اللسان ملامة وما هذا طريق القوم. وقال ابن عقيل عبرت الصوفية عن الحرام بعبارات غيروا لها الأسماء مع حصول المعنى فقالوا في الاجتماع على الطيبة والغناء والخنكرة، أوقات. وقالوا في المرادان شب وفي المعشوقة أخت. وفي المحبة مريدة وفي الرقص والطرب وجد، وفي مناخ اللهعود والبطالة رباط. وهذا التغيير للأسماء لا يباح.

بيان جملة مروية على الصوفية من الأفعال المنكرة

قلت: قد سبق ذكر أفعال كثيرة لهم كلها منكرة وإنما نذكر ههنا من أمهات الأفعال وعجائبها. أخبرنا محمد بن عبدالباقي بن أحمد أنبأنا أبو علي الحسن بن

محمد بن الفضل الكرماني نا أبو الحسن سهل بن علي الخشاب نا أبو نصر عبدالله ابن‌علي السراج. قال ذكر عن أبي الكريتي - وكان أستاذ الجنيد - انه أصابته جنابة. وكان عليه مرقعة ثخينة. فجاء إلى شاطىء الدجلة والبرد شديد فحرنت نفسه عن الدخول في الماء لشدة البرد فطرح نفسه في الماء مع المرقعة ولم يزل يغوص ثم خرج. وقال: عقدت أن لا أنزعها عن بدني حتى تجف عليَّ فلم تجف عليه شهراً.

أخبرنا عبدالرحمن بن محمد القزاز نا أحمد بن علي بن ثابت ثنا عبدالعزيز ابن علي ثنا علي بن عبدالله الهمداني ثنا الخلدي ثني جنيد قال سمعت أبا جعفر ابن الكريتي يقول أصبت ليلة جنابة فاحتجت أن أغتسل وكانت ليلة باردة فوجدت في نفسي تأخراً وتقصيراً وحدثتني نفسي لو تركت حتى تصبح ويسخن لك الماء. أو تدخل حماماً. والا أعبأ على نفسك. فقلت واعجبا أنا أعامل الله تعالى في طول عمري. يجب له علي حق لا أجد المسارعة اليه. وأجد الوقوف والتباطؤ والتأخر. آليت لا أغتسل إلا في نهر. وآليت لا اغتسلت إلا في نهر. وآليت لا اغتسلت الا في مرقعتي هذه. وآليت لا أعصرنها وآليت لأجففنها في شمس أو كما قال. قلت قد سبق في ذكر المرقعات وصف هذه المرقعة لابن الكريتي وأنه وزن أحد كميها فكان فيه أحد عشر رطلا وإنما ذكر هذا للناس ليبين أني فعلت الحسن الجميل. وحكوه عنه ليبين فضله وذلك جهل محض لأن هذا الرجل عصى الله سبحانه وتعالى بما فعل. وإنما يعجب هذا الفعل العوام الحمقى لا العلماء. ولا يجوز لأحد أن يعاقب نفسه فقد جمع هذا المسكين لنفسه فنوناً من التعذيب: إلقاؤها في الماء البارد، وكونه في مرقعة لا يمكنه الحركة فيها كما يريد. ولعله قد بقي من مغابنه ما لم يصل إليه الماء لكثافة هذه المرقعة، وبقاءها عليه مبتلة شهراً وذلك يمنعه لذة النوم. وكل هذا الفعل خطأ واثم وربما كان ذلك سبباً لمرضه أو قتله.

أخبرنا المحمدان بن ناصر وابن عبد الباقي قال أخبرنا حمد بن أحمد بن عبد الله الاصبهاني، قال: كانت أم علي زوجة احمد بن حضرويه قد أحلت زوجها احمد من صداقها على أن يزورها أبا يزيد البسطامي فحملها اليه فدخلت عليه وقعدت بين يديه مسفرة عن وجهها. فلما قال لها أحمد: رأيت منك عجباً.

أسفرت عن وجهك بين يدي أبي يزيد : قالت لأني لما نظرت اليه فقدت حظوظ نفسي . وكلما نظرت اليك رجعت إليَّ حظوظ نفسي . فلما أراد احمد الخروج من عند أبي يزيد قال له أوصني . قال تعلم الفتوة من زوجتك . أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق نا بن باكويه سمعت أبا بكر الفازي « وفاز قرية بطرسوس » سمعت أبا بكر السباك سمعت يوسف بن الحسين يقول: كان بين احمد بن أبي الحواري وبين أبي سليمان عقد أن لا يخالفه في شيء يؤمره به فجاءه يوماً وهو يتكلم في المجلس فقال ان التنور قد سجرناه فما تأمرنا فما أجابه فأعاد مرة أو مرتين فقال له في الثالثة اذهب واقعد فيه ففعل ذلك . فقال أبو سليمان ألحقوه فإن بيني وبينه عقداً أن لا يخالفني في شيء آمره به فقام وقاموا معه فجاؤا إلى التنور فوجدوه قاعداً في وسطه فأخذ بيده وأقامه فما أصابه خدش .

قال المصنف رحمه الله : هذه الحكاية بعيدة الصحة ولو صحت كان دخوله النار معصية . وفي الصحيحين من حديث علي رضي الله عنه قال بعث رسول الله ﷺ سرية واستعمل عليها رجلا من الأنصار فلما خرجوا وجد عليهم في شيء فقال لهم أليس قد أمركم رسول الله ﷺ أن تطيعوني قالوا بلى قال فاجمعوا حطباً فجمعوا ثم دعا بنار فأضرمها ثم قال عزمت عليكم لتدخلنها قال فهم القوم ان يدخلوها فقال لهم شاب إنما فررتم إلى رسول الله ﷺ من النار فلا تعجلوا حتى تلقوا النبي ﷺ فإن أمركم أن تدخلوها فادخلوا فرجعوا إلى النبي ﷺ فاخبروه فقال لهم رسول الله ﷺ لو دخلتموها ما خرجتم منها أبداً إنما الطاعة في المعروف » . أخبرنا عبد الرحمن بن محمد القزاز نا احمد بن علي بن ثابت نا أبو نعيم الحافظ أخبرني الحسن بن جعفر بن علي أخبرني عبد الله بن إبراهيم الجزري قال: قال أبو الخير الدئيلي كنت جالساً عند خير النساج فأتته امرأة وقالت له اعطيني المنديل الذي دفعته اليك قال نعم فدفعه اليها قالت كم الأجرة قال درهمان قالت ما معي الساعة شيء وأنا قد ترددت اليك مراراً فلم أراك وأنا آتيك به غداً إن شاء الله تعالى فقال لها خير ان أتتيني بها ولم تجديني فارمي بها دجلة فإني إذا جئت أخذتها فقالت المرأة كيف تأخذ من دجلة فقال لها خير هذا التفتيش فضول منك افعلي ما أمرتك . قالت ان شاء الله فمرت المرأة قال أبو الحسين فجئت من الغد وكان خير غائباً وإذا المرأة قد جاءت ومعها

خرقة فيها درهمان فلم تجده فرمت بالخرقة في دجلة وإذا بسرطان قد تعلقت بالخرقة وغاصت وبعد ساعة جاء خير وفتح باب حانوته وجلس على الشط يتوضأ وإذا بسرطان قد خرجت من الماء تسعى نحوه والخرقة على ظهرها فلما قربت من الشيخ أخذها . فقلت له رأيت كذا وكذا فقال أحب أن لا تبوح به في حياتي فأجبته إلى ذلك .

قال المصنف رحمه الله: صحة مثل هذا تبعد ، ولو صح لم يخرج هذا الفعل من مخالفة الشرع لأن الشرع قد أمر بحفظ المال وهذا إضاعة . وفي الصحيح أن النبي ﷺ « نهى عن إضاعة المال » ولا تلتفت إلى قول من يزعم أن هذا كرامة لأن الله عز وجل لا يكرم مخالفاً لشرعه . أخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر بن ثابت نا أبو نعيم الحافظ سمعت أبا الفرج الورياني سمعت علي بن عبد الرحيم يقول: دخلت على النوري ذات يوم فرأيت رجليه منتفختين فسألته عن أمره . فقال طالبتني نفسي بأكل الثمر فجعلت أدافعها فتأبى عليَّ فخرجت فاشتريت . فلما ان اكلت قلت لها قومي فصلي فأبت عليَّ فقلت لله على ان قعدت إلى الأرض أربعين يوماً إلا في التشهد فما قعدت قلت من سمع هذا من الجهال يقول ما أحسن هذه المجاهدة ولا يدري أن هذا الفعل لا يحل لأنه حمل على النفس ما لا يجوز ومنعها حقها من الراحة وقد حكى أبو حامد الغزالي في كتاب الأحياء قال كان بعض الشيوخ في بداية إرادته يكسل عن القيام فالزم نفسه القيام على رأسه طول الليل لتسمح نفسه بالقيام عن طوع قال وعالج بعضهم حب المال بأن باع جميع ماله ورماه في البحر إذا خاف من تفرقته على الناس رعونة الجود ورياء البذل: قال وكان بعضهم يستأجر من يشتمه على ملأ من الناس لعود نفسه الحلم قال وكان آخر يركب البحر في الشتاء عند اضطراب الموج ليصير شجاعاً .

قال المصنف رحمه الله: أعجب من جميع هؤلاء عندي أبو حامد كيف حكى هذه الأشياء ولم ينكرها . وكيف ينكرها وقد أتى بها في معرض التعليم وقال قبل أن يورد هذه الحكايات: ينبغي للشيخ أن ينظر إلى حالة المبتدىء فان رأى معه مالا فاضلا عن قدر حاجته أخذه وصرفه في الخير وفرغ قلبه منه حتى لا يلتفت اليه . وان رأى الكبرياء قد غلب عليه أمره أن يخرج إلى السوق

للكد ويكلفه السؤال والمواظبة على ذلك. وأن رأى الغالب عليه البطالة استخدمه في بيت الماء وتنظيفه وكنس المواضع القذرة وملازمة المطبخ ومواضع الدخان، وان رأى شره الطعام غالباً عليه ألزمه الصوم. وان رآه عزبا ولم تنكسر شهوته بالصوم أمره إن يفطر ليلة على الماء دون الخبز وليلة على الخبز دون الماء ويمنعه اللحم رأساً.

قلت: وأني لأتعجب من أبي حامد كيف يأمر بهذه الأشياء التي تخالف الشريعة وكيف يحل القيام على الرأس طول الليل فينعكس الدم إلى وجهه ويورثه ذلك مرضاً شديداً وكيف يحل رمي المال في البحر. وقد نهى رسول الله ﷺ عن إضاعة المال. وهل يحل سب مسلم بلا سبب . وهل يجوز للمسلم أن يستأجر على ذلك وكيف يجوز ركوب البحر زمان اضطرابه وذلك زمان قد سقط فيه الخطاب بأداء الحج. وكيف يحل السؤال لمن يقدر أن يكتسب. فما أرخص ما باع أبو حامد الغزالي الفقه بالتصوف.

أنبأنا ابن ناصر نا أبو الفضل السهلكي نا أبو علي عبد الله بن إبراهيم النيسابوري ثنا أبو الحسن علي بن جهضم ثنا أبو صالح الدامغاني عن الحسن بن علي الدامغاني. قال: كان رجل من أهل بسطام لا ينقطع عن مجلس أبي يزيد لا يفارقه. فقال له ذات يوم. يا أستاذ. أنا منذ ثلاثين سنة أصوم الدهر وأقوم الليل وقد تركت الشهوات ولست أجد في قلبي من هذا الذي نذكره شيئاً البتة. فقال له أبو يزيد لو صمت ثلاثمائة سنة وقمت ثلاثمائة سنة وأنت على ما آراك لا تجد من هذا العلم زرة. قال ولم يا أستاذ، قال: لأنك محجوب بنفسك فقال له: أفلهذا دواء حتى ينكشف هذا الحجاب قال: نعم ولكنك لم تقبل قال: بلى أقبل واعمل ما تقول. قال أبو يزيد أذهب الساعة إلى الحجام واحلق رأسك ولحيتك وانزع عنك هذا اللباس وابرز بعباءة وعلق في عنقك مخلاة واملأها جوزاً واجمع حولك صبياناً وقل بأعلا صوتك يا صبيان . من يصفعني صفعة أعطيته جوزة وادخل إلى سوقك الذي تعظم فيه. فقال يا أبا يزيد سبحان الله تقول لي مثل هذا ويحسن أن أفعل هذا. فقال أبو يزيد قولك سبحان الله شرك. قال وكيف قال لأنك عظمت نفسك فسبحتها. فقال يا أبا يزيد هذا ليس أقدر عليه ولا أفعله ولكن دلني على غيره حتى أفعله. فقال أبو يزيد ابتدر هذا قبل

كل شيء حتى تسقط جاهك وتذل نفسك ثم بعد ذلك أعرفك ما يصلح لك قال: لا أطيق هذا. قال. انك لا تقبل.

قال المصنف رحمه الله قلت. ليس في شرعنا بحمد الله من هذا شيء بل فيه تحريم ذلك والمنع منه وقد قال نبينا عليه الصلاة والسلام «ليس للمؤمن أن يذل نفسه» ولقد فاتت الجمعة حذيفة فرأى الناس راجعين فاستتر لئلا يرى بعين النقص في قصة الصلاة. وهل طالب الشرع أحداً بمحو أثر النفس وقد قال ﷺ «من أتى شيئاً من هذه القاذورات فيستتر بستر الله» كل هذا للابقاء على جاه النفس. ولو أمر بهلول الصبيان أن يصفعون لكان قبيحاً فنعوذ بالله من هذه العقول الناقصة التي تطالب المبتدىء بما لا يرضاه الشرع فينفر.

وقد حكى أبو حامد الغزالي في كتاب الأحياء عن يحيى بن معاذ انه قال قلت لأبي يزيد هل سألت الله تعالى المعرفة يقال عزت عليه أن يعرفها سواه. فقلت هذا إقرار بالجهل فإن كان يشير إلى معرفة الله تعالى في الجملة وأنه موجود وموصوف بصفات وهذا لا يسمع أحداً من المسلمين جهله وان تخايل له أن معرفته هي اطلاع على حقيقة ذاته وكنهها فهذا جهل به.

وحكى أبو حامد : أن ابا تراب النخشبي قال لمريد له. لو رأيت أبا يزيد مرة واحدة كان أنفع لك من رؤية الله سبعين مرة، قلت. وهذا فوق الجنون بدرجات.

وحكى أبو حامد الغزالي عن ابن الكريني انه قال نزلت في محله فعرفت فيها بالصلاح فنشب في قلبي فدخلت الحمام وعينت على ثياب فاخرة فسرقتها ولبستها ثم لبست مرقعتي وخرجت فجعلت أمشي قليلا قليلا فلحقوني فنزعوا مرقعتي وأخذوا الثياب وصفعوني فصرت بعد ذلك أعرف بلص الحمام فسكنت نفسي. قال أبو حامد . فهكذا كانوا يرضون أنفسهم حتى يخلصهم الله من النظر إلى الخلق ثم من النظر إلى النفس وأرباب الأحوال ربما عالجوا أنفسهم بما لا يفتي به الفقيه مهما رأوا صلاح قلوبهم ثم يتداركون ما فرط منهم من صورة التقصير كما فعل هذا في الحمام. قلت سبحان من أخرج أبا حامد من دائرة الفقه بتصنيفه كتاب الأحياء فليته لم يحك فيه مثل هذا الذي لا يحل: والعجب منه

أنه يحكيه ويستحسنه ويسمى أصحابه أرباب أحوال وأي حالة أقبح وأشد من حال من يخالف الشرع ويرى المصلحة في النهي عنه وكيف يجوز ان يطلب صلاح القلوب بفعل المعاصي وقد عدم في الشريعة ما يصلح به قلبه حتى يستعمل ما لا يحل فيها وهذا من جنس ما تفعله الامراء الجهلة من قطع من لا يجب قطعه وقتل من لا يجوز قتله ويسمونه سياسة ومضمون تلك الشريعة ما تفي بالسياسة. وكيف يحل للمسلم أن يعرض نفسه لأن يقال عنه سارق وهل يجوز أن يقصد وهن دينه ومحو ذلك عند شهداء الله في الأرض ولو أن رجلا وقف مع امرأته في طريق يكلمها ويلمسها ليقول عنه من لا يعلم هذا فاسق لكان عاصياً بذلك، ثم كيف يجوز التصرف في مال الغير بغير إذنه. ثم في نص مذهب احمد والشافعي أن من سرق من الحمام ثياباً عليها حافظ وجب قطع يده ثم من أرباب الأحوال حتى يعملوا بواقعاتهم كلا والله إن لنا شريعة لو رام أبو بكر الصديق أن يخرج عنها إلى العمل برأيه لم يقبل منه. فعجبي من هذا الفقيه المستلب عن الفقه بالتصوف أكثر من تعجبي من هذا المستلب الثياب.

أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق نا بن باكويه قال: سمعت محمد بن احمد النجاري يقول. كان علي بن بابويه من الصوفية فاشترى يوماً من الأيام قطعة لحم فأحب أن يحمله إلى البيت فاستحيا من أهل السوق فعلق اللحم في عنقه وحمله إلى بيته.

قلت: واعجبا من قوم طالبوا أنفسهم بمحو أثر الطبع وذلك أمر لا يمكن ولا هو مراد الشرع. وقد ركز في الطباع إن الإنسان لا يحب أن يرى إلا متجملا في ثيابه وأنه يستحي من العري وكشف الرأس. والشرع لا ينكر عليه هذا. وما فعله هذا الرجل من الإهانة لنفسه بين الناس أمر قبيح في الشرع والعقل فهو إسقاط مروءة لا رياضة كما لو حمل نعليه على رأسه.

وقد جاء في الحديث «الأكل في السوق دناءة» فان الله أكرم الآدمي وجعل لكثير من الناس من يخدمه. فليس من الدين إذلال الرجل نفسه بين الناس. وقد تسمى قوم من الصوفية بالملامتية فاقتحموا الذنوب فقالوا مقصودنا أن نسقط من أعين الناس فنسلم من آفات الجاه والمرائين: وهؤلاء مثلهم كمثل رجل زنى بامرأة فأحبلها. فقيل له: لم تعزل. فقال بلغني أن العزل مكروه.

فقيل له: وما بلغك أن الزنا حرام. هؤلاء الجهلة قد أسقطوا جاههم عند الله سبحانه ونسوا أن المسلمين شهداء الله في الأرض. أخبرنا ابن حبيب نا أبن أبي صادق نا بن باكويه قال سمعت أبا احمد الصغير سمعت أبا عبد الله بن خفيف سمعت أبا الحسن المديني. يقول خرجت مرة من بغداد إلى نهر الناشرية وكان في إحدى قرى ذلك النهر رجل يميل إلى أصحابنا فبينا أنا أمشي على شاطىء النهر رأيت مرقعة مطروحة ونعلا وخريقة فجمعتها وقلت هذه لفقير. ومشيت قليلا فسمعت همهمة وتخبيطاً في الماء. فنظرت فإذا بأبي الحسن النوري قد ألقى نفسه في الماء والطين وهو يتخبط ويعمل بنفسه كل بلاء، فلما رأيته علمت أن الثياب له فنزلت اليه فنظر إليّ، وقال يا أبا الحسن أما ترى ما يعمل بي. قد أماتني موتات وقال لي مالك منا إلا الذكر الذي لسائر الناس. وأخذ يبكي ويقول ترى ما يفعل بي. فما زلت أرفق به حتى غسلته من الطين وألبسته المرقعة وحملته إلى دار ذلك الرجل. فأقمنا عنده إلى العصر ثم خرجنا إلى المسجد فلما كان وقت المغرب رأيت الناس يربون ويغلقون الأبواب ويصعدون السطوح فسألناهم فقالوا: السباع تدخل القرية بالليل. وكان حوالي القرية أجمة عظيمة وقد قطع منها القصب وبقيت أصوله كالسكاكين. فلما سمع النوري هذا الحديث قام فرمى بنفسه في الأجمة على أصول القصب المقطوع ويصيح ويقول. أين أنت يا سبع. فما شككنا أن الأسد قد افترسه أو قد هلك في أصول القصب. فلما كان قريب الصبح. جاء فطرح نفسه وقد هلكت رجلاه فأخذنا بالمنقاش ما قدرنا عليه فبقي أربعين يوماً لا يمشي على رجليه. فسألته أي شيء كان ذلك الحال. قال: لما ذكر والسبع وجدت في نفسي فزعاً فقلت لأطرحنك إلى ما تفزعين منه.

قلت: لا يخفى على عاقل تخبيط هذا الرجل قبل أن يقع في الماء والطين. وكيف يجوز للانسان أن يلقى نفسه في ماء وطين وهل هذا إلا فعل المجانين وأين الهيبة والتعظيم من قوله: ترى ما يفعل بي وما وجه هذا الانبساط وينبغي أن تجف الألسن في أفواهها هيبة. ثم ما الذي يريده غير الذكر ولقد خرج عن الشريعة بخروجه إلى السبع ومشيه على القصب المقطوع. وهل يجوز في الشرع أن يلقي الإنسان نفسه إلى سبع. أترى أراد منها أن يغير ما طبعت عليه من خوف السباع ليس هذا في طوقها ولا طلبه الشرع منها. ولقد سمع هذا الرجل بعض

أصحابه يقول مثل هذا القول فأجابه بأجود جواب. أخبرنا محمد بن عبد الله بن حبيب نا علي بن أبي صادق نا ابن باكويه نا يعقوب الحواط نا ابو احمد المغازي قال: رأيت النوري وقد جعل نفسه إلى اسفل ورجليه إلى فوق وهو يقول: من الخلق أوحشتني ومن النفس والمال والدنيا افقرتني. ويقول ما معك إلا علم وذكر قال فقلت له إن رضيت وإلا فانطح برأسك الحائط. أخبرنا محمد بن أبي القاسم أنبأنا الحسن بن محمد بن الفضل الكرماني نا سهل بن علي الخشاب نا عبد الله بن علي السراج قال سمعت أبا عمرو بن علوان يقول حمل أبو الحسين النوري ثلاثمائة دينار ثمن عقار بيع له: وجلس على قنطرة وجعل يرمي واحداً منها إلى الماء ويقول. جئتي- تريدي أن تخدعيني منك بمثل هذا. قال السراج. فقال بعض الناس لو نفقها في سبيل الله كان خيراً له. فقلت. إن كانت تلك الدنانير تشغله عن الله طرفة عين كان الواجب أن يرميها في الماء دفعة واحدة حتى يكون أسرع لخلاصه من فتنتها كما قال الله عز وجل (فطفق مسحاً بالسوق والأعناق) قلت: لقد أبان هؤلاء القوم عن جهل بالشرع وعدم عقل. وقد بينا فيما تقدم أن الشرع أمر بحفظ المال وأن لا يسلم إلا الى رشيد، وجعله قواماً للآدمي ، والعقل يشهد بأنه انما خلق للمصالح: فاذا رمى به الانسان فقد أفسد ما هو سبب صلاحه وجهل حكمة الواضع، واعتذار السراج له أقبح من فعله. لأنه ان كان خاف فتنته فينبغي أن يرميه الى فقير ويتخلص، ومن جهل هؤلاء حملهم تفسير القرآن على رأيهم الفاسد لأنه يحتج بمسح السوق والأعناق، ويظن بذلك جواز الفساد والفساد لا يجوز في شريعة ، وإنما مسح بيده عليها وقال أنت في سبيل الله وقد سبق بيان هذا، وقال أبو نصر السراج في كتاب اللمع قال أبو جعفر الدراج، خرج أستاذي يوماً يتطهر فأخذت كتفه ففتشه فوجدت فيه شيئاً من الفضة مقدار أربعة دراهم وكان ليلا وبات لم يأكل شيئاً. فلما رجع قلت له، في كتفك كذا وكذا درهما ونحن جياع، فقال أخذته؟ رده، ثم قال لي بعد ذلك: خذه واشتر به شيئاً، فقلت له، بحق معبودك ما أمر هذه القطع فقال: لم يرزقني الله من الدنيا شيئاً غيرها فأردت أن أوصي أن تدفن معي فاذا كان يوم القيامة رددتها إلى الله وأقول هذا الذي أعطيتني من الدنيا. أخبرنا ابن حبيب نا ابن أبي صادق نا ابن باكويه ثنا عبد الواحد بن بكر قال سمعت أبا

بكر الجوال سمعت أبا عبد الله الحصري يقول، مكث أبو جعفر الحداد عشرين سنة يعمل كل يوم بدينار وينفقه على الفقراء ويصوم ويخرج بين العشائين فيتصدق من الأبواب ما يفطر عليه.

قال المصنف رحمه الله قلت: لو علم هذا الرجل أن المسألة لا تجوز لمن يقدر على الاكتساب لم يفعل، ولو قدرنا جوازها، فأين أنفقه النفس من ذل الطلب، أخبرنا هبة الله بن محمد نا الحسن بن علي التميمي نا احمد بن جعفر ثنا عبد الله ابن احمد بن حنبل ثنى أبي ثنا اسماعيل ثنا معمر عن عبد الله بن مسلم أخي الزهري عن حمزة بن عبد الله بن عمر عن أبيه. قال قال رسول الله ﷺ. لا تزال المسألة بأحدكم حتى يلقي الله عز وجل وما على وجهه مزعة لحم. قال احمد وحدثنا حفص بن غياث عن هشام عن أبيه عن الزبير ابن العوام قال: قال رسول الله ﷺ لأن يأخذ الرجل حبلا فيحتطب ثم يجيء فيضعه في السوق فيبيعه ثم يستغني به فنفقه على نفسه خير له من أن يسأل الناس أعطوه أو منعوه.؛ قلت: انفرد به البخاري واتفقنا على الذي قبله، وفي حديث عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ انه قال: لا تحل الصدقة لغني ولا لذي مرة سوى- والمرة- القوة، وأصلها من شدة فتل الحبل يقال أمررت الحبل اذا أحكمت فتله. فمعنى المرة في الحديث شدة أمر الخلق وصحة البدن التي يكون معها احتمال الكل والتعب. قال الشافعي رضي الله عنه: لا تحل الصدقة لمن يجد قوة يقدر بها على الكسب. أخبرنا عبد الرحمن بن محمد القزاز نا أبو بكر بن ثابت أنبأنا أبو سعد الماليني قال سمعت أبا بكر محمد بن عبد الواحد الهاشمي سمعت أبا الحسن يونس بن أبي بكر الشبلي يقول قام أبي ليلة فترك فرد رجل على السطح والأخرى على الدار. فسمعته يقول لئن أطرفت لأرمين بك إلى الدار فما زال على تلك الحال حتى أصبح فلما أصبح قال لي: يا بني ما سمعت الليلة ذاكراً لله عز وجل إلا ديكا يساوي دانقين.

قال المصنف رحمه الله: هذا الرجل قد جمع بين شيئين لا يجوزان. أحدهما: مخاطرته بنفسه فلو غلبه النوم فوقع كان معيناً على نفسه ولا شك أنه لو رمى بنفسه كان قد أتى معصية عظيمة. فتعرضه للوقوع معصية، والثاني. انه منع عينه حظها من النوم. وقد قال ﷺ ان لجسدك عليك حقاً وان لزوجتك عليك

حقاً. وان لعينك عليك حقاً وقال: اذا نعس أحدكم فليرقد. ومر بحبل قد مدته زينب فاذا فترت أمسكت به فأمر بحله. وقال ليصل أحدكم نشاطه فاذا كسل أو فتر فليقعد وقد تقدمت هذه الأحاديث في كتابنا هذا. أخبرنا محمد بن ناصر نا أبو عبد الله الحميدي نا أبو بكر الأردستاني ثنا أبو عبد الرحمن السلمي قال سمعت أبا العباس البغدادي يقول: كنا نصحب أبا الحسن بن أبي بكر الشبلي ونحن أحداث، فأضافنا ليلة فقلنا بشرط أن لا تدخل علينا أباك، فقال لا يدخل. فدخلنا داره فلما أكلنا اذا نحن بالشبلي وبين كل أصبعين من أصابعه شمعة- ثمان شموع- فجاء وقعد وسطنا فاحتشمنا منه، فقال يا سادة عدوني فيما بينكم طشت شموع، ثم أين غلامي أبو العباس فتقدم اليه فقال غني الصوت الذي كنت تغني:

ولما بلغ الحيرة حادي جملي حارا
فقلت احطط بها رحلي ولا تحفل بمن سارا[1]

فغنيته وألقى الشموع من يده وخرج. أخبرنا ابن ناصر ثنا هبة الله ابن عبد الله الواسطي نا أبو بكر أحمد بن علي الحافظ نا محمد بن أحمد بن أبي الفوارس نا الحسين بن أحمد بن عبد الرحمن الصفار قال خرج الشبلي يوم عيد وقد حلق اشفار عينيه وحاجبيه وتعصب بعصابة وهو يقول:

للناس فطر وعيد اني فريد وحيد

أخبرنا عبد الرحمن بن محمد نا احمد بن علي بن ثابت نا التنوخي ثنا أبو الحسن علي بن محمد بن أبي صابر الدلال قال: وقفت علي الشبلي * قبة الشعراء في جامع المنصور والناس مجتمعون عليه فوقف عليه في الحلقة غلام جميل لم يكن ببغداد في ذلك الوقت أحسن وجها منه يعرف بابن مسلم فقال له؛ تنح فلم يبرح فقال له الثانية تنح يا شيطان عنا فلم يبرح فقال له الثالثة تنح وإلا والله خرقت كل ما عليك وكانت عليه ثياب في غاية الحسن تساوي جملة كثيرة فانصرف الفتى فقال الشبلي:

طرحوا اللحم للبزا ة على ذروتي عدن

(١) كذا في النسخة وسقطت هذه الحكاية وما بعدها في النسخة الثانية.

ثم لاموا البزاة إذ خلعوا منهم الرسن
لو أرادوا صلاحنـــــا ستروا وجهـــــك الحسن

قال ابن عقيل من قال هذا فقد أخطأ طريق الشرع. لأنه يقول ما خلق الله عز وجل هذا الانسان إلا للافتتان به. وليس كذلك وإنما خلقه للاعتبار والامتحان فان الشمس خلقت لتضيء لا لتعبد. وباسناد عن احمد بن محمد النهاوندي يقول مات للشبلي ابن ولد كان اسمه علياً فجزّت أمه شعرها عليه. وكان للشبلي لحية كبيرة فأمر بحلقها جميعها فقيل له: يا أستاذ ما حملك على هذا فقال. جزت هذه شعرها على مفقود، ألا أحلق أنا لحيتي على موجود. وباسناد عن عبد الله بن علي السراج قال: ربما كان الشبلي يلبس ثياباً مثمنة ثم ينزعها ويضعها فوق النار. قال: وذكر عنه أنه أخذ قطعة عنبر فوضعها على النار يبخر بها ذنب الحمار وقال بعضهم: دخلت عليه فرأيت بين يديه اللوز والسكر يحرقه بالنار قال السراج: انما أحرقه بالنار لأنه كان يشغله عن ذكر الله قلت: اعتذار السراج عنه أعجب من فعله، قال السراج وحكى عنه أنه باع عقاراً ففرق ثمنه وكان له عيال فلم يدفع اليهم شيئاً، وسمع قارئاً يقرأ «أخسئوا فيها» ، فقال ليتني كنت واحداً منهم. قلت وهذا الرجل ظن ان الذي يكلمهم هو الله تعالى والله لا يكلمهم ثم لو كلمهم كلام إهانة فأي شيء هذا حتى يطلب، قال السراج، وقال الشبلي يوماً في مجلسه إن لله عباداً لو بزقوا على جهنم لأطفؤها، قلت ، وهذا من جنس ما ذكرناه عن أبي يزيد وكلاها من إناء واحد. وباسناد عن أبي علي الدقاق يقول: بلغني أن الشبلي اكتحل بكذا وكذا من الملح ليعتاد السهر ولا يأخذه النوم.

قال المصنف رحمه الله: وهذا ففعل قبيح لا يحل لمسلم أن يؤذي نفسه وهو سبب للعمى ولا تجوز إدامة السهر لأن فيه إسقاط حق النفس والظاهر أن دوام السهر والتقلل من الطعام أخرجه إلى هذه الأحوال والأفعال. وباسناد عن أبي عبد الله الرازي قال، كساني رجل صوفاً فرأيت على رأس الشبلي قلنسوة تليق بذلك الصوف فتمنيتها في نفسي ، فلما قام الشبلي من مجلسه التفت إليّ فتبعته، وكان عادته إذا أراد أن أتبعه يلتفت إليّ فلما دخل داره فقال انزع الصوف فنزعته فلفه وطرح القلنسوة عليه ودعى بنار فأحرقها، قلت، وقد حكى أبو

حامد الغزالي أن الشبلي أخذ خمسين ديناراً فرماها في دجلة وقال، ما أعزك أحد إلا أذالة الله، وأنا أتعجب من أبي حامد أكثر من تعجبي من الشبلي لأنه ذكر ذلك على وجه المدح لا على وجه الإنكار فأين أثر الفقه. وباسناد عن حسين بن عبد الله القزويني قال. حدثني من كان مجالسا لبنان أنه قال: تعذر على قوتي يوماً ولحقني ضرورة فرأيت قطعة ذهب مطرحة في الطريق فأردت أخذها فقلت لقطة فتركتها، ثم ذكرت الحديث الذي يروى «لو أن الدنيا كانت دماً عبيطاً لكان قوت المسلم منها حلالا» فأخذتها وتركتها في فمي ومشيت غير بعيد فإذا أنا بحلقة فيها صبيان وأحدهم يتكلم عليهم، فقال له واحد، متى يجد العبد حقيقة الصدق، فقال إذا رمى القطعة من الشدق فأخرجتها من فمي ورميتها.

قال المصنف رحمه الله: لا تختلف الفقهاء ان رميه إياها لا يجوز، والعجب انه رماها بقول صبي لا يدري ما قال، وقد حكى أبو حامد الغزالي أن شقيقا البلخي جاء إلى أبي القاسم الزاهد وفي طرف كسائه شيء مصرور فقال له أي شيء معك قال لوزات دفعها إلى أخ لي وقال أحب أن تفطر عليها فقال يا شقيق وأنت تحدث نفسك أن تبقى إلى الليل لا كلمتك أبداً فاغلق الباب في وجهي ودخل.

المصنف رحمه الله: أنظروا إلى هذا الفقه الدقيق كيف هجر مسلماً على فعل جائز بل مندوب لأن الإنسان مأمور أن يستعد لنفسه بما يفطر عليه واستعداد الشيء قبل مجيء وقته حزم ولذلك قال الله عز وجل (وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة) وقد أدخر رسول الله ﷺ لأزواجه قوت سنة وجاء عمر رضي الله عنه بنصف ماله وأدخر الباقي ولم ينكر عليه فالجهل بالعلم أفسد هؤلاء الزهاد. وباسناد أحمد بن إسحاق العماني قال رأيت بالهند شيخاً وكان يعرف بالصابر قد أتى عليه مائة سنة قد غمض إحدى عينيه فقلت له يا صابر ما بلغ من صبرك قال إني هويت النظر إلى زينة الدنيا فلم أحب أن أشتقي منها فغمضت عيني منذ ثمانين سنة فلم أفتحها، وقد حكى لنا عن آخر، انه قير أحد عينيه وقال النظر إلى الدنيا بعينين إسراف قلت كان قصده أن ينظر إلى الدنيا بفرد عين ونحن نسأل الله سلامة العقول. وقد حكى يوسف بن أيوب

الهمداني عن شيخه عبد الله الجوني انه كان يقول هذه الدولة ما أخرجتها من المحراب بل من موضع الخلاء وقال كنت أخدم في الخلاء فبينما أنا يوما أكنسه وأنظفه قالت لي نفسي أذهبت عمرك في هذا فقلت أنت تأنفين من خدمة عباد الله فوسعت رأس البئر ورميت نفسي فيها وجعلت أدخل النجاسة في فمي، فجاؤا وأخرجوني وغسلوني قلت أنظروا إلى هذا المسكين كيف اعتقد جمع الأصحاب خلفه دولة واعتقد أن تلك الدولة انما حصلت بالقاء نفسه في النجاسة وإدخالها في فيه وقد نال بذلك فضيلة أثيب عليها بكثرة الأصحاب وهذا الذي فعله معصية توجب العقوبة، وفي الجملة لما فقد هؤلاء العلم كثر تخبيطهم. وباسناد عن محمد بن علي الكتاني يقول دخل الحسين بن منصور مكة في ابتداء أمره فجهدنا حتى أخذنا مرقعته قال السوسي أخذنا منها قلة فوزناها فإذا فيها نصف دانق من كثرة رياضته وشدة مجاهدته قلت أنظروا إلى هذا الجاهل بالنظافة التي حث عليها الشرع وأباح حلق الشعر المحظور على المحرم لأجل تأذيه من القمل وجبر الحظر بالفدية وأجهل من هذا من أعتقد هذا رياضته.

وباسناد عن أبي عبد الله بن ملقح يقول كان عندنا فقير صوفي في الجامع فجاع مرة جوعاً شديداً فقال يا رب إما أن تطعمني إما أن ترميني بشرف المسجد فجاء غراب فجلس على الشرف فوقعت عليه من تحت رجله آجرة فجرى دمه وكان يمسح الدم، ويقول، إيش تبالي بقتل العالم، قلت، قتل الله هذا ولا أحياه في مقابلته هذا الاستنباط، هلا قام إلى الكسب أو إلى الكدية. وبإسناد عن غلام خليل قال: رأيت فقيراً يعدو ويلتفت ويقول ! أشهدكم على الله هوذا يقتلني ، وسقط ميتاً.

[فصل] وفي الصوفية قوم يسمون الملانفية اقتحموا الذنوب وقالوا مقصودنا أن نسقط من أعين الناس فنسلم من الجاه وهؤلاء قد أسقطوا جاههم عند الله لمخالفة الشرع قال وفي القوم طائفة يظهرون من أنفسهم أقبح ما هم فيه ويكتمون أحسن ما هم عليه وفعلهم هذا من أقبح الأشياء ولقد قال رسول الله ﷺ : من أتى شيئاً من هذه القاذورات فليستتر بستر الله. وقال في حق ماعز هلا سترته بثوبك يا هذا، واجتاز على رسول الله ﷺ بعض الصحابة وهو يتكلم

مع صفية زوجته فقال له أنها صفية وقد علم الناس التجافي عن ما يوجب سوء الظن فان المؤمنين شهداء الله في الأرض وخرج حذيفة إلى الجمعة ففاتته فرأى الناس وهم راجعون فاستتر لئلا يسوء ظن الناس به وقد قدمنا هذه. وقال أبو بكر الصديق لرجل قال له إني لمست امرأة وقبلتها، فقال تب إلى الله ولا تحدث أحداً بذلك وجاء رجل الى النبي ﷺ وقال إني أتيت من أجنبية ما دون الزنا يا رسول الله قال: ألم تصل معنا قال بلى يا رسول الله قال ألم تعلم أن الصلاتين تكفر ما بينهما وقال رجل لبعض الصحابة إني فعلت كذا وكذا من الذنوب فقال لقد ستر الله عليك لو سترت على نفسك.، فهؤلاء قد خالفوا الشريعة وأرادوا قطع ما جبلت عليه النفوس.

[فصل] وقد اندس في الصوفية أهل الإباحة فتشبهوا بهم حفظاً لدمائهم وهم ينقسمون إلى ثلاثة أقسام: القسم الأول، كفار فمنهم قوم لا يقرون بالله سبحانه وتعالى ومنهم من يقر به ولكن يجحد النبوة ويرى أن ما جاء به الأنبياء محال وهؤلاء لما أرادوا أمراح أنفسهم في شهواتها لم يجدوا شيئاً يحقنون به دماءهم ويستترون به وينالون فيه أغراض النفوس، كمذهب التصوف فدخلوا فيه ظاهراً وهم في الباطن كفرة وليس لهؤلاء إلا السيف لعنهم الله، والقسم الثاني قوم يقرون بالإسلام إلا أنهم ينقسمون قسمين: القسم الأول يقلدون في أفعالهم لشيوخهم من غير اتباع دليل ولا شبهة فهم يفعلون ما يأمرونهم به وما رأوهم عليه، القسم الثالث قوم عرضت لهم شبهات فعملوا بمقتضاها. والأصل الذي نشأت منه شبهاتهم وأنهم لما هموا بالنظر في مذاهب الناس لبس عليهم إبليس فأراهم أن الشبهة تعارض الحجج وأن التمييز يعسر وأن المقصود أجل من أن ينال بالعلم وإنما الظفر به رزق يساق إلى العبد لا بالطلب فسد عليهم باب النجاة الذي هو طلب العلم فصاروا يبغضون إسم العلم كما يبغض الرافضي اسم أبي بكر وعمر ويقولون العلم حجاب والعلماء محجوبون عن المقصود بالعلم فان أنكر عليهم عالم قالوا لأتباعهم هذا موافق لنا في الباطن وإنما يظهر ضد ما نحن فيه للعوام الضعاف العقول فان جد في خلافهم قالوا: هذا أبله مقيد بقيود الشريعة محجوب عن المقصود، ثم عملوا على شبهات وقعت لهم ولو فطنوا لعلموا أن عملهم بمقتضى شبهاتهم علم، فقد بطل إنكارهم العلم، وأنا

أذكر شبهاتهم وأكشفها إن شاء الله تعالى وهي ست شبهات:

الشبهة الأولى- انهم قالوا إذا كانت الأمور مقدرة في القدم وأن أقواما خصوا بالسعادة، وأقواما بالشقاوة، والسعيد لا يشقى، والشقي لا يسعد، والأعمال لا تزاد لذاتها بل لاحتلاب السعادة ودفع الشقاوة، وقد سبقنا وجود الأعمال فلا وجه لاتعاب النفس في عمل ولا نكفها عن ملذوذ لأن المكتوب في القدر واقع لا محالة .

والجواب عن هذه الشبهة، أن يقال لهم هذا رد لجميع الشرائع وابطال لجميع أحكام الكتب وتبكيت للأنبياء كلهم فيما جاءوا به لأنه إذا قال في القرآن ان أقيموا الصلاة قال القائل لماذا ان كنت سعيداً فمصيري إلى السعادة وان كنت شقياً فمصيري الى الشقاوة فما تنفعني إقامة الصلاة وكذلك اذا قال ولا تقربوا الزنا يقول القائل لماذا أمنع نفسي ملذوذها والسعادة والشقاوة مقضيتان قد فرغ منها، وكان لفرعون أن يقول لموسى حين قال له (هل لك الى أن تزكى) مثل هذا الكلام ثم يترقى الى الخالق فيقول، ما فائدة ارسالك الرسل وسيجري ما قدرته . وما يفضي إلى رد الكتب وتجهيل الرسل محال باطل، ولهذا كان رد الرسول ﷺ على أصحابه حين قالوا ألا نتكل ، فقال (اعملوا فكل ميسر لما خلق له) واعلم ان الآدمي كسباً هو اختياره فعليه يقع الثواب والعقاب فاذا خالف تبين لنا ان الله عز وجل قضى في السابق بأن يخالفه وإنما يعاقبه على خلافه لا على قضائه. ولهذا يقتل القاتل ولا يعتذر له بالقدر، وإنما ردهم الرسول عن ملاحظة القدر الى العمل لأن الأمر والنهي حال ظاهر والمقدر من ذلك أمر باطن وليس لنا أن نترك ما عرفناه من تكليف ما لا نعلمه من المقضى وقول « فكل ميسر لما خلق له » إشارة إلى أسباب القدر، فانه من قضى له بالعلم يسر له طلبه وحبه وفهمه، ومن حكم له بالجهل نزع حب العلم من قلبه، وكذلك من قضى له بولد يسر له النكاح، ومن لم يقض له بولد لم ييسر له.

الشبهة الثانية: أنهم قالوا إن الله عز وجل مستغن عن أعمالنا غير متأثر بها معصية كانت أو طاعة فلا ينبغي أن نتعب أنفسنا في غير فائدة.

وجواب هذه الشبهة أن نجيب أولا- بالجواب الأول، ونقول هذا رد على الشرع فيما أمر به فكأنا قلنا للرسول وللمرسل لا فائدة فيما أمرتنا به ثم نتكلم عن

الشبهة فنقول من يتوهم أن الله جل وعلا ينتفع بطاعة أو يتضرر بمعصية أو ينال بذلك غرضاً فما عرف الله جلا جلاله لأنه مقدس عن الأعراض والاعراض ومن انتفاع أو ضرر وإنما نفع الأعمال تعود على أنفسنا كما قال عز وجل (ومن جاهد فإنما يجاهد لنفسه ومن تزكى فإنما يتزكى لنفسه) وإنما يأمر الطبيب المريض بالحمية لمصلحة المريض لا لمصلحة الطبيب وكما أن للبدن مصالح من الأغذية ومضار فللنفس مصالح من العلم والجهل والاعتقاد والعمل فالشرع كالطبيب فهو أعرف بما يأمر به من المصالح. هذا مذهب من علل وأكثر العلماء قالوا أفعاله لا تعلل. وجواب آخر. وهو انه إذا كان غنياً عن أعمالنا كان غنياً عن معرفتنا له وقد أوجب علينا معرفته. فكذلك أوجب طاعته. فينبغي أن تنظر إلى أمره لا إلى الغرض بأمره[1].

الشبهة الثالثة. قالوا قد ثبت سعة رحمة الله سبحانه وتعالى وهي لا تعجز عنا فلا وجه لحرمان نفوسنا مرادها.

فالجواب كالجواب الأول. لأن هذا القول يتضمن إطراح ما جاء به الرسل من الوعيد وتهوين ما شددت في التحذير منه في ذلك وبالغت في ذكر عقابه ومما يكشف التلبيس في هذا ان الله عز وجل كما وصف نفسه بالرحمة وصفها بشديد العقاب ونحن نرى الأولياء والأنبياء يبتلون بالأمراض والجوع ويأخذون بالزلل وكيف وقد خافه من قطع له بالنجاة. فالخليل يقول يوم القيامة نفسي نفسي. والكليم يقول نفسي نفسي. وهذا عمر رضي الله عنه يقول الويل لعمران لم يغفر له واعلم أن من رجا الرحمة تعرض لأسبابها فمن أسبابها التوبة من الزلل كما أن من رجا أن يحصد زرع. وقد قال الله عز وجل. (إن الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله) يعني أن الرجاء بهؤلاء يليق وأما المصرون على الذنوب وهم يرجون الرحمة فرجاؤهم بعيد. وقد قال عليه الصلاة والسلام «الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله الأماني» وقد قال معروف الكرخي رجاؤك لرحمة من لا تطيعه خذلان وحمق واعلم أنه ليس في الأفعال التي تصدر من الحق

---

(١) الجواب الأخير لم يرد في النسخة الثانية.

سبحانه وتعالى. ما يوجب أن يؤمن عقابه إنما في أفعاله ما يمنع اليأس لما يبدو من أخذانه وانتقامه فإن من قطع أشرف عضو بربع دينار لا يؤمن أن يكون عقابه غداً هكذا.

الشبهة الرابعة ان قوما منهم وقع لهم ان المراد رياضة النفوس لتخلص من أكدارها المردية فلما راضوها مدة ورأوا تعذر الصفاء قالوا ما لنا نتعب أنفسنا في أمر لا يحصل لبشر فتركوا العمل. وكشف هذا التلبيس انهم ظنوا أن المراد قمع ما في البواطن من الصفات البشرية مثل قمع الشهوة والغضب وغير ذلك، وليس هذا مراد الشرع ولا يتصور إزالة ما في الطبع بالرياضة وإنما خلقت الشهوات لفائدة إذ لولا شهوة الطعام هلك الانسان، ولولا شهوة النكاح انقطع النسل. ولولا الغضب لم يدفع الانسان عن نفسه ما يؤذيه وكذلك حب المال مركور في الطباع لأنه يوصل الى الشهوات، وإنما المراد من الرياضة كف النفس عما يؤذي من جميع ذلك وردها إلى الاعتدال فيه، وقد مدح الله عز وجل من نهي النفس عن الهوى وإنما تنتهي عما تطلبه ولو كان طلبه قد زال عن طبعها ما احتاج الانسان إلى نهيها، وقد قال الله عز وجل (والكاظمين الغيظ) وما قال والفاقدين الغيظ، والكظم رد الغيظ يقال كظم البعير على جرته اذا ردها في حلقة فمدح من رد النفس عن العمل بمقتضى هيجان الغيظ فمن ادعى أن الرياضة تغير الطباع ادعى المحال وإنما المقصود بالرياضة كسر شرة شهوة النفس والغضب لا إزالة أصلها والمرتاض كالطبيب العاقل عند حضور الطعام يتناول ما يصلحه ويكف عما يؤذيه وعادم الرياضة كالصبي الجاهل يأكل ما يشتهي ولا يبالي بما جنى.

الشبهة الخامسة ان قوما منهم داموا على الرياضة مدة فرأوا أنهم قد تجوهروا فقالوا لا نبالي الآن ما عملنا وإنما الأوامر والنواهي رسوم للعوام ولو تجوهروا لسقطت عنهم قالوا وحاصل النبوة ترجع الى الحكمة والمصلحة والمراد منها ضبط العوام ولسنا من العوام فندخل في حجر التكليف لأنا قد تجوهرنا وعرفنا الحكمة وهؤلاء قد رأوا ان من أثر جوهرهم ارتفاع الحمية عنهم حتى انهم قالوا أن رتبة الكمال لا تحصل إلا لمن رأى أهله مع أجنبي فلم يقشعر جلده فان أقشعر جلده فهو ملتفت إلى حظ نفسه ولم يكمل بعد إذ لو كمل لماتت نفسه فسموا الغيرة نفساً وسموا ذهاب الحمية الذي هو وصف المجانيث كمال الإيمان. وقد

ذكر ابن جرير في تاريخه إلى الريوندية كانوا يستجلون المحرمات فيدعو الرجل منهم الجماعة الى بيته فيطعمهم ويسقيهم ويحملهم على امرأته.

وكشف هذه الشبهة انه ما دامت الأشباح قائمة فلا سبيل إلى ترك الرسوم الظاهرة من التعبد فان هذه الرسوم وضعت لمصالح الناس، وقد يغلب صفاء القلب على كدر الطبع إلا أن الكدر يرسب مع الدوام على الخير ويركد فأقل شيء يحركه كالمدرة تقع في الماء الذي تحته حمأة وما مثل هذا الطبع له كالماء يجري بسفينة النفس والعقل مداد لو أن المداد مد عشرين فرسخاً ثم أهمل عادت السفينة تنحــدر ومن ادعى تغير طبعه كذب ومن قال اني لا أنظر إلى المستحسنات بشهوة لم يصدق، كيف وهؤلاء لو فاتتهم لقمة أو شتمهم شاتم تغيروا فأين تأثير العقل والهوى يقودهم، وقد رأينا أقواما منهم يصافحون النساء وقد كان رسول الله ﷺ وهو المعصوم لا يصافح المرأة وبلغنا عن جماعة منهم أنهم يؤاخون النساء ويخلون بهن ثم يدعون السلامة وقد رأوا أنهم يسلمون من الفاحشة وهيهات فأين السلامة من إثم الخلوة المحرمة والنظر الممنوع منه وأين الخلاص من جولان الفكر الرديء وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه، لو خلا عظمان نخران لهمّ أحدهما بالآخر، يشير إلى الشيخ والعجوز. وباسناد عن ابن شاهين قال ومن الصوفية قوماً أباحوا الفروج بادعاء الاخوة فيقول أحدهم للمرأة تؤاخيني على ترك الإعتراض فيما بيننا قلت وقد روى لنا أبو عبد الله محمد بن علي الترمذي الحكيم في كتاب رياضة النفوس قال روى لنا أن سهل بن علي المروزي كان يقول لامرأة أخيه وهي معه في الدار استترى مني زماناً ثم قال لها كوني كيف شئت قال الترمذي، وكان ذلك منه حين وجد شهوته قلت، أما موت الشهوة هذا لا يتصور مع حياة الآدمي وإنما يضعف والانسان قد يضعف عن الجماع ولكنه يشتهي اللمس والنظر، ثم يقدر أن جميع ذلك ارتفع عنه أليس نهى الشرع عن النظر والنظر باق وهو عام وقد أخبرنا ابن ناصر بأسناد عن أبي عبد الرحمن السلمي قال قيل لأبي نصر النصراباذي أن بعض الناس يجالس النسوان ويقول أنا معصوم في رؤيتهن فقال ما دامت الأشباح قائمة فان الأمر والنهي باق والتحليل والتحريم مخاطب به ولن يجترىء على الشبهات إلا من يتعرض للمحرمات وقد قال أبو علي الروزباري وسئل عمن يقول وصلت إلى

درجة لا تؤثر في اختلاف الأحوال فقال قد وصل ولكن إلى سقر . وباسناد عن الجزيري يقول سمعت أبا القسم الجنيد يقول لرجل ذكر المعرفة فقال الرجل أهل المعرفة بالله يصلون إلى ترك الحركات من باب البر والتقرب إلى الله عز وجل فقال الجنيد أن هذا قول قوم تكلموا باسقاط الأعمال وهذه عندي عظيمة والذي يسرق ويزني أحسن حالا من الذي يقول هذا ، وأن العارفين بالله أخذوا الأعمال عن الله واليه رجعوا فيها ، ولو بقيت ألف عام لم أنقض من أعمال البر ذرة إلا أن يحال بي دونها لأنه أوكد في معرفتي به وأقوى في حالي . وباسناد عن أبي محمد المرتعش يقول سمعت أبا الحسين النوري يقول من رأيته يدعي مع الله عز وجل حالة تخرجه عن حد علم شرعي فلا تقربنه ومن رأيته يدعي حالة باطنة لا يدل عليها ويشهد لها حفظ ظاهر فاتهمه على دينه .

الشبهة السادسة أن أقواماً بالغوا في الرياضة فرأوا ما يشبه نوع كرامات أو منامات صالحة أو فتح عليهم كلمات لطيفة أثمرها الفكر والخلوة فاعتقدوا انهم قد وصلوا إلى المقصود وقد وصلنا فما يضرنا شيء ومن وصل الى الكعبة انقطع عن السير فتركوا الأعمال الا انهم يزينون ظواهرهم بالمرقعة والسجادة والرقص والوجد ويتكلمون بعبارات الصوفية في المعرفة والوجد والشوق وجوابهم هو جواب الذين قبلهم .

قال ابن عقيل اعلم أن الناس شزدوا على الله عز وجل وبعدوا عن وضع الشرع إلى أوضاعهم المخترعة . فمنهم من عبد سواه تعظيما له عن العبادة وجعلوا تلك وسائل على زعمهم ومهم من وحد إلا أنه أسقط العبادات وقال- هذه أشياء نصبت للعوام لعدم المعارف وهذا نوع شرك لأن الله عز وجل لما عرف ان معرفتـه ذات قعر بعيد وجو عال وبعيد ان يتقي من لم يعرف خوف النار لأن الخلق قد عرفوا قدر لذعها وقال لأهل المعرفة « ويحذركم الله نفسه » وعلم أن المتعبدات أكـثرها تقتضي الإنس بالأمثال ووضع الجهات والأمكـنة والأبنية والحجارة للانساك والاستقبال فابان عن حقائق الايمان به فقال . « وليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله » وقال « لن ينال الله لحومها ولا دماؤها » فعلم أن المعول على المقاصد ولا يكفي مجرد المعارف من غير امتثال كما تعول عليه الملحدة الباطنية وشطاح الصوفية .

وباسناد عن أبي القاسم بن علي بن المحسن التنوخي عن أبيه. قال: أخبرني جماعة من أهل العلم بشيراز رجل يعرف بابن خفيف البغدادي شيخ الصوفية هناك يجتمعون إليه ويتكلم على الخطرات والوساوس ويحضر حلقته ألوف من الناس وأنه فاره فهم حاذق. فاستغوى الضعفاء من الناس إلى هذا المذهب قال: فمات رجل منهم من أصحابه وخلف زوجة صوفية فاجتمع النساء الصوفيات وهن خلق كثير ولم يختلط بمأتمهن غيرهن: فلما فرغوا من دفنه دخل ابن خفيف وخواص أصحابه وهم عدد كثير إلى الدار وأخذ يعزي المرأة بكلام الصوفية إلى أن قالت: قد تعزيت. فقال لها ههنا غير. فقالت لا غير قال فما معنى إلزام النفوس آفات الغموم، وتعذيبها بعذاب الهموم، ولأي معنى نترك الامتزاج لتلتقي الأنوار، وتصفو الأرواح ويقع الاخلافات وتنز البركات. قال فقلن النساء إذا شئت. قال فاختلط جماعة الرجال بجماعة النساء طول ليلتهم فلما كان سحر خرجوا. قال المحسن.

قوله ههنا غير أي ههنا غير موافق المذهب. فقالت لا غير أي مخالف وقوله نترك الامتزاج كناية عن الممازجة في الوطء وقوله لتلتقي الأنوار عندهم أن في كل جسم نوراً الهياً. وقوله الاخلافات أي يكون لكنّ خلف ممن مات أو غاب من أزواجكن. قال المحسن وهذا عندي عظيم ولولا أن جماعة يخبروني يبعدون عن الكذب ما حكيته لعظمه عندي واستبعاد مثله أن يجري في دار الإسلام، قال: وبلغني أن هذا ومثله شاع حتى بلغ عضد الدولة فقبض على جماعة منهم وضربهم بالسياط وشرد جموعهم فكفوا.

[فصل]: ولما قل علم الصوفية بالشرع فصدر منهم من الأفعال والأقوال ما لا يحل مثل ما قد ذكرنا ثم تشبه بهم من ليس منهم وتسمى باسمهم وصدر عنهم مثل ما قد حكينا وكان الصالح منهم نادراً دمهم خلق من العلماء وعابوهم حتى عابهم مشائخهم.

وباسناد عن عبد الملك بن زياد النصيبي. قال: كنا عند مالك فذكرت له صوفيين في بلادنا. فقلت له: يلبسون فواخر ثياب اليمن ويفعلون كذا. قال ويحك ومسلمين هم. قال فضحك حتى استلقى قال فقال لي بعض جلسائه: يا هذا ما رأينا أعظم فتنة على هذا الشيخ منك ما رأيناه ضاحكاً قط.

وباسناد عن يونس بن عبد الأعلى قال سمعت الشافعي يقول: لو أن رجلا تصوف أول النهار لا يأتي الظهر حتى يصير أحمق. وعنه أيضاً أنه قال: ما لزم أحد الصوفية أربعين يوماً فعاد عقله إليه أبداً وأنشد الشافعي.

ودعوا الذين إذا أتوك تنسكوا وإذا خلوا كانوا ذئاب حقاف

وبإسناد عن حاتم قال حدثنا أحمد بن أبي الحواري. قال: قال أبو سليمان ما رأيت صوفياً فيه خير إلا واحداً عبدالله بن مرزوق. قال وأنا أرق لهم.

وبإسناد عن يونس بن عبد الأعلى يقول: ما رأيت صوفياً عاقلاً إلا إدريس الخولاني. قال السلمي. هو مصري من قدماء مشايخهم قبل ذي النون.

وبإسناد عن يونس بن عبد الأعلى: يقول صحبت الصوفية ثلاثين سنة ما رأيت فيهم عاقلا إلا مسلم الخواص. وبإسناد عن أحمد بن أبي الحواري يقول حدثنا وكيع قال سمعت سفيان يقول سمعت عاصماً يقول: ما زلنا نعرف الصوفية بالحماق إلا أنهم يستترون بالحديث. وبإسناد عن سفيان عن عاصم يقول: قال لي وكيع لم تركت حديث هشام. قلت صحبت قوماً من الصوفية وكنت بهم معجباً. فقالوا: ان لم تمح حديث هشام قاطعناك فأطعتم: قال إن فيهم حمقاً. وبإسناد عن يحيى بن يحيى قال الخوارج أحب إليّ من الصوفية. وبإسناد عن يحيى بن معاذ يقول اجتنب صحبة ثلاثة أصناف من الناس العلماء الغافلين، والفقراء المداهنين والمتصوفة الجاهلين. وقد ذكرنا في أول ردنا على الصوفية من هذا الكتاب. إن الفقهاء بمصر أنكروا على ذي النون ما كان يتكلم به وببسطام على أبي يزيد وأخرجوه، وأخرجوا أبا سليمان الداراني، وهرب من أيديهم أحمد بن أبي الحواري وسهل التستري. وذلك لأن السلف كانوا ينفرون من أدنى بدعة ويهجرون عليها تمسكاً بالسنة ولقد حدثني أبو الفتح بن السامري. قال: جلس الفقهاء في بعض الأربطة للعزاء بفقيه مات فأقبل الشيخ أبو الخطاب الكلوذاني الفقيه متوكئاً على يدي حتى وقف بباب الرباط وقال: يعز عليّ لو رآني بعض أصحابنا ومشايخنا القدماء وأنا أدخل هذا الرباط. قلت: على هذا كان أشياخنا.

فأما في زماننا هذا فقد اصطلح الذئب والغنم قال ابن عقيل: نقلته من

خطه وأنا أذم الصوفية لوجوه يوجب الشرع ذم فعلها ، منها أنهم اتخذوا مناخ البطالة وهي الأربطة فانقطعوا إليها عن الجماعات في المساجد فلا هي مساجد ولا بيوت ولا خانات وصمدوا فيها للبطالة عن أعمال المعاش وبدنوا أنفسهم بدن البهائم للأكل والشرب والرقص والغناء ، وعولوا على الترقيع المعتمد به التحسين تلميعاً والمشاوذ بألوان الحرير . أوقع في نفوس العوام والنسوة من تلميع السقلاطون بألوان الحرير . واستمالوا النسوة والمردان بتصنع الصور واللباس فما دخلوا بيتاً فيه نسوة فخرجوا إلا عن فساد قلوب النسوة على أزواجهن ثم يقبلون الطعام والنفقات من الظلمة والفجار وغاصبي الأموال كالعداد والأجناد وأرباب المكوس ، ويستصحبون المردان في السماعات يجلبونهم في الجموع مع ضوء الشموع ، ويخالطون النسوة الأجانب ينصبون لذلك حجة إلباسهن الخرقة ، ويستحلون بل يوجبون اقتسام ثياب من طرب فسقط ثوبه ، ويسمون الطرب وجداً ، والدعوة وقتاً ، واقتسام ثياب الناس حكماً ، ولا يخرجون عن بيت دعوا إليه إلا عن إلزام دعوة أخرى يقولون أنها وجبت واعتقاد ذلك كفر وفعله فسوق . ويعتقدون أن الغناء بالقضبان قربة وقد سمعنا عنهم أن الدعاء عند حدو الحادي وعند حضور المخذة مجاب اعتقاداً منهم أنه قربة وهذا كفر أيضاً لأن من اعتقد المكروه والحرام قربة كان بهذا الاعتقاد كافراً والناس بين تحريمه وكراهيته ويسلمون أنفسهم إلى شيوخهم[1] فإن عدلوا إلى مرتبة شيخه قيل الشيخ لا يعترض عليه . فحد من حل رسن ذلك الشيخ وانحطاطه في سلك الأقوال المتضمنة للكفر والضلال المسمى شحطاً وفي الأفعال المعلومة كونها في الشريعة فسقاً . فان قبّل أمرداً قيل رحمة ، وإن خلا بأجنبية قيل بنته وقد لبست الخرقة ، وإن قسم ثوباً على غير أربابه من غير رضا مالكه قيل حكم الخرقة . وليس لنا شيخ نسلم إليه حاله إذ ليس لنا شيخ غير داخل في التكليف وأن المجانين والصبيان يضرب على أيديهم وكذلك البهائم . والضرب بدل من الخطاب ، ولو كان لنا شيخ يسلم إليه حاله لكان ذلك الشيخ أبا بكر الصديق رضي الله عنه . وقد قال إن اعوججت فقوموني ولم يقل فسلموا إليّ . ثم أنظر إلى

(١) قوله فإن عدلوا إلى قوله في الشريعة فسقاً غير منتظم والمعنى غير خفي على المتأمل وهذه الجمل غير موجودة في النسختين .

الرسول صلوات الله عليه كيف اعترضوا عليه. فهذا عمر يقول: ما بالنا نقصر وقد أمنا. وآخر يقول: تنهانا عن الوصال وتواصل؟ وآخر يقول: أمرتنا بالفسخ ولم تفسخ! ثم إن الله تعالى تقول له الملائكة: (أتجعل فيها). ويقول موسى (أتهلكنا بما فعل السفهاء منا)، وإنما هذه الكلمة جعلها الصوفية ترفيها لقلوب المتقدمين، وسلطنة سلكوها على الأتباع والمريدين كما قال تعالى «فاستخف قومه فأطاعوه» ولعل هذه الكلمة من القائلين منهم بأن العبد إذا عرف لم يضره ما فعل. وهذه نهاية الزندقة لأن الفقهاء أجمعوا على أنه لا حالة ينتهي إليها العارف إلا ويضيق عليه التكليف كأحوال الأنبياء يضايقون في الصغائر. فالله الله في الإصغاء إلى هؤلاء الفرغ الخالين من الإثبات. وإنما هم زنادقة جمعوا بين مدارع العمال مرقعات وصوف، وبين أعمال الخلعاء الملحدة أكل وشرب ورقص وسماع وإهمال لأحكام الشرع. ولم تتجاسر الزنادقة أن ترفض الشريعة حتى جاءت المتصوفة فجاؤا بوضع أهل الخلاعة.

فأول ما وضعوا أسماء وقالوا حقيقة وشريعة. وهذا قبيح لأن الشريعة ما وضعه الحق لمصالح الخلق. فما الحقيقة بعدها سوى ما وقع في النفوس من إلقاء الشياطين. وكل من رام الحقيقة في غير الشريعة فمغرور مخدوع. وإن سمعوا أحداً يروي حديثاً قالوا مساكين أخذوا علمهم ميتاً عن ميت. وأخذنا علمنا عن الحي الذي لا يموت. فمن قال حدثني أبي عن جدي قلت حدثني قلبي عن ربي فهلكوا وأهلكوا بهذه الخرافات قلوب الأغمار وأنفقت عليهم لأجلها الأموال. لأن الفقهاء كالأطباء والنفقة في ثمن الدواء صعبة والنفقة على هؤلاء كالنفقة على المغنيات. وبعضهم الفقهاء أكبر الزندقة لأن الفقهاء يحظرونهم بتفاويهم عن ضلالهم وفسقهم. والحق يثقل كما تثقل الزكاة. وما أخف البذل على المغنيات وإعطاء الشعراء على المدائح. وكذلك بغضهم لأصحاب الحديث وقد أبدلوا إزالة العقل بالخمر «بشيء سموه الحشيش والمعجون والغناء المحرم، سموه السماع والوجد والتعرض بالوجد المزيل للعقل حرام كفى الله الشريعة شر هذه الطائفة الجامعة بين دهشمة في اللبس وطيبة في العيش وخداع بألفاظ معسولة ليس تحتها سوى إهمال التكليف وهجران الشرع ولذلك خفوا على القلوب ولا دلالة على أنهم أرباب باطل أوضح من محبة طباع الدنيا لهم

كمحبتهم أرباب اللهو والمغنات.

قال ابن عقيل فان قال قائل هم أهل نظافة ومحاريب وحسن سمت وأخلاق قال فقلت لهم لو لم يضعوا طريقة يجتذبون بها قلوب أمثالكم لم يدم لهم عيش والذي وصفتهم به رهبانية النصرانية ولو رأيت نظافة أهل التطفيل على الموائد ومخانيث بغداد ودماثة المغنيات لعلمت أن طريقهم طريقة الفكاهة والخداع وهل يخدع الناس إلا بطريقة أو لسان فإذا لم يكن للقوم قدم في العلم ولا طريقة فبم ذا يجتذبون به قلوب أرباب الأموال. وأعلم أن حمل التكليف صعب ولا أسهل على أهل الخلاعة من مفارقة الجماعة ولا أصعب عليهم من حجر ومنع صدر عن أوامر الشرع ونواهيه وما على الشريعة أضر من المتكلمين والمتصوفين فهؤلاء يفسدون عقائد الناس بتوهيمات شبهات العقول وهؤلاء يفسدون الأعمال ويهدمون قوانين الأديان يحبون البطالات وسماع الأصوات وما كان السلف كذلك بل كانوا في باب العقائد عبيد تسليم وفي الباب الآخر أرباب جد. قال: ونصيحتي إلى إخواني أن لا يقرع أفكار قلوبهم كلام المتكلمين ولا تصغى مسامعهم إلى خرافات المتصوفين بل الشغل بالمعاش أولى من بطالة الصوفية والوقوف على الظواهر أحسن من توغل المنتحلة وقد خبرت طريقة الفريقين فغاية هؤلاء الشك وغاية هؤلاء الشطح.

قال ابن عقيل: والمتكلمون عندي خير من الصوفية لأن المتكلمين قد يزيلون الشك والصوفية يوهمون التشبيه. فأكثر كلامهم يشير إلى إسقاط السفارة والنبوات. فإذا قالوا عن أصحاب الحديث قالوا: أخذوا علمهم ميتاً عن ميت. فقد طعنوا في النبوات وعولوا على الواقع. ومتى أزرى على طريق سقط الأخذ به. ومن قال حدثني قلبي عن ربي فقد صرح أنه غني عن الرسول، ومن صرح بذلك فقد كفر. فهذه كلمة مدسوسة في الشريعة تحتها هذه الزندقة ومن رأيناه يزرى على النقل علمنا أنه قد عطل أمر الشرع. وما يؤمن هذا القائل: حدثني قلبي عن ربي أن يكون ذلك من إلقاء الشياطين فقد قال الله عز وجل: (وان الشياطين ليوحون إلى أوليائهم). وهذا هو الظاهر لأنه ترك الدليل المعصوم وعول على ما يلقي في قلبه الذي لم تثبت حراسته من الوساوس وهؤلاء يسمون ما يقربهم خاطراً. قال والخوارج على الشريعة كثير إلا أن الله

عز وجل يؤيدها بالنقلة الحفاظ الذابين عن الشريعة حفظاً لأصلها، وبالفقهاء لمعانيها: وهم سلاطين العلماء لا يتركون لكذاب رأساً ترتفع.

قال ابن عقيل: والناس يقولون إذا أحب الله خراب بيت تاجر عاشر الصوفية قال وأنا أقول وخراب دينه لأن الصوفية قد أجازوا لبس النساء الخرقة من الرجال الأجانب فإذا حضروا السماع والطرب فربما جرى في خلال ذلك مغازلات واستخلاء بعض الأشخاص ببعض فصارت الدعوة عرساً للشخصين فلا يخرج إلا وقد تعلق قلب شخص بشخص ومال طبع إلى طبع وتتغير المرأة على زوجها فإن طابت نفس الزوج سمي بالديوث وإن حبسها طلبت الفرقة إلى من تلبس منه المرقعة والاختلاط بمن لا يضيق الخناق ولا يحجر على الطباع. ويقال: تابت فلانة وألبسها الشيخ الخرقة وقد صارت من بناته. ولم يقنعوا أن يقولوا هذا لعب وخطأ حتى قالوا هذا من مقامات الرجال وجرت على هذه السنون وبرد حكم الكتاب والسنة في القلوب. هذا كله من كلام ابن عقيل رضي الله عنه فلقد كان ناقداً مجيداً متلمحاً فقيهاً. أنشدنا أبو علي عبيدالله الزغواني قال أنشدنا أبو محمد رزق الله بن عبد الوهاب التميمي وأبو منصور محمد بن محمد بن عبد العزيز العكري قالا أنشدنا أبو بكر العنبري لنفسه في الصوفية.

تأملت اختبر المدعين	بين الموالي وبين العبيد
فألفيت أكثرهم كالسراب	يروقك منظره من بعيد
فناديت يا قوم من تعبدون	فكل أشار بقدر الوجود
فبعض أشار إلى نفسه	وأقسم ما فوقها من مزيد
وبعضُ إلى خرقة رقعت	وبعض إلى ركوة من جلود
وآخر يعبد أهواءه	وما عابد للهوى بالرشيد
ومجتهد وقته ريه	فان فات بات بليل عنيد
وذو كلف باستماع السما	ع بين البسط وبين النشيد
يئن إذا أومضت رنة	ويئن أنينها زئير الأسود
يخرق خلقانه عامداً	ليعتاض منها بثوب جديد

ويرمي بهيكلـــه في السعـــير لقلـــع الثريـــد وبلـــع العصيـــد
فيـــا للرجـــال ألا تعجبون لشيطـــان إخوانـنـــا ذا المزيـــد
يخبطهم بفنون الجنون ومـــا للمجانـــين غـــير القيود
وأقسم مـــا عرفوا ذا الجـــلال ومـــا عرفوه بغـــير الجحود
ولولا الوفـــاء لأهـــل الوفـــاء سلقتهم بلسان حديـــــــد
فمالي يطالبـــــني بالوصـــــا ل من ليس يعلم ما في الصدود
اضن بودي ويسخو بـــــه وقد كنت أسخو به للودود
ولكن إذا لم أجـــد صاحبـــا يسر صديقي ويشجو الحسود
عطفـــت بودي مـــني إليـــه فغـــاب نحوسي وآب السعود
فما بـــال قومي عـــلى جهلهم بعز الفريـــد وأنس الوحيـــد
إذا أبصروني بكرا رحمة ونـــــيران أحقادهم في وقود
لأني بعـــدت عن المدعـــين ولو صدقوا كنت غير البعيد

أخبرنا محمد بن ناصر الحافظ نا أبا الحسين بن عبد الجبار الصيرفي نا أبو عبدالله محمد بن علي الصوري قال أنشدنا أبو محمد عبد الرحمن بن عمر التجيبي قال أنشدنا الحسن بن علي بن سيار:

رأيـــت قومـــاً عليهم سمـــة الخـــير بجمـــل الركـــآء مبتهلـــة
اعتزلوا النـــاس في جوامعهم سألـــت عنهم فقيـــل متكلـــة
صوفيـــــة للقضـــــاء صابرة ساكنـــة تحت حكمـــه بزلـــه
فقلت إذ ذاك هؤلاء هم الـ ـنـاس ومن دون هؤلاء رزلـه
فـــلم أزل خادمـــاً لهم زمنـــا حـــتى تبينـــت أنهم سفلـــه
ان أكلوا كـــان أكلهم سرفـــا أو لبسوا كـــان شهرة مثلـــه
سل شيخهم والكبـــير مختـــبرا عن فرضـــه لا تخالـــه عقلـــه
واسألـه عن وصف شادن غنج مدلـــل لا تراه قـــد جهلـــه
علمهم بينهم إذا جلسوا كعـــلم راعي الرعـــاع والرذلـة
الوقت والحال والحقيقة والـ ـبرهـان والعكس عندهم مثله
قد لبسوا الصوف كي يروا صلحـــا وهم شرار الذبـــاب والحفلـــة
وجابوا الكسب والمعـــاش لكي يستأصلوا النـــاس شرهـا أكلـه

وليس من عفـة ولا دعـة　　لكن تعجيل راحة العطلة
فقل لمن مال باختداعهم　　إليهم تب فإنهم بطلة
واستغفر الله من كلامهم　　ولا تعاود لعشرة الجهلة

قال الصوري وأنشدني بعض شيوخنا:

أهل التصوف قد مضوا　　صار التصوف مخرقة
صار التصوف صيحة　　وتواجداً ومطبقة
كذبتك نفسك ليس ذا　　سنن الطريق الملحقة
حتى تكون بعين من　　منه العيون المحدقة
تجري عليك صروفه　　وهموم سرك مطرقة

أنشدنا محمد بن ناصر قال أنشدنا أبو زكريا التبريزي لأبي العلاء المعري:

زعموا بأنهم صفوا لمليكهم　　كذبوك ما صافوا ولكن صافوا
شجر الخلاف قلوبهم ويح لها　　غرضي خلاف الحق لا ألصفصاف

أنشدنا ابن ناصر أنشدنا أبو بكر قال أنشدنا أبو اسحاق الشيرازي الفقيه لبعضهم:

أرى جيل التصوف شر جيل　　فقل لهم واهون بالحلول
أقال الله حين عشقتموه　　كلوا أكل البهائم وأرقصوا لي

الباب الحادي عشر

في ذكر تلبيس إبليس على المتدينين بما يشبه الكرامات

قد بينا فيما تقدم أن ابليس انما يتمكن من الإنسان على قدر قلة العلم فكلما قل علم الإنسان كثر تمكن إبليس منه وكلما كثر العلم قل تمكنه منه. ومن العباد من يرى ضوءاً أو نوراً في السماء فان كان رمضان قال: رأيت ليلة القدر وإن كان في غيره قال قد فتحت لي أبواب السماء. وقد يتفق له الشيء الذي يطلبه فيظن ذلك كرامة وربما كان اتفاقاً وربما كان اختباراً وربما كان من خدع إبليس. والعاقل لا يساكن شيئاً من هذا ولو كان كرامة. وقد ذكرنا في باب

الزهاد عن مالك بن دينار وحبيب العجمي أنهما قالا: ان الشيطان ليلعب بالقراء كما يلعب الصبيان بالجوز ولقد استعوى بعض ضعفاء الزهاد بأن أراه ما يشبه الكرامة حتى ادعى النبوة فروى عن عبد الوهاب بن نجدة الحوطي قال: ثنا محمد بن المبارك ثنا الوليد بن مسلم عن عبد الرحمن بن حسان. قال: كان الحارث الكذاب من أهل دمشق وكان مولى لأبي الجلاس وكان له أب بالغوطة تعرض له إبليس وكان متعبداً زاهداً لو لبس جبة من ذهب لرأيت عليه زهادة وكان إذا أخذ في التحميد لم يصغ السامعون إلى كلام أحسن من كلامه قال: فكتب إلى أبيه يا أبتاه أعجل عليّ فإني قد رأيت أشياء أتخوف منها أن تكون من الشياطين قال: فزاده أبوه غياً وكتب إليه. يا بني أقبل على ما أمرت به إن الله يقول: (هل أنبئكم على من تنزل الشياطين تنزل كل ما أفاك أثيم) ولست بأفاك ولا أثيم فامض لما أمرت به. وكان يجيء إلى أهل المساجد رجلا رجلا فيذكر لهم أمره ويأخذ عليهم العهود والمواثيق ان هو رأى يرضى قبل وإلا كتم عليه: وكان يريهم الأعاجيب. كان يأتي إلى رخامة في المسجد فينقرها بيده فتسبح. وكان يطعمهم فاكهة الصيف في الشتاء ويقول: أخرجوا حتى أريكم الملائكة فيخرجهم إلى دير المران فيريهم رجالا على خيل، فتبعه بشر كثير وفشي الأمر وكثر أصحابه حتى وصل خبره إلى القاسم ابن مخيمرة فقال له إني نبي فقال له القاسم كذبت يا عدو الله فقال له أبو إدريس بئس ما صنعت إذ لم تلن له حتى تأخذه. الآن يفر وقام من مجلسه حتى دخل على عبد الملك فأعلمه بأمره فبعث عبد الملك في طلبه فلم يقدر عليه. وخرج عبد الملك حتى نزل العنيبرة[1] فاتهم عامة عسكره بالحارث أن يكونوا يرون رأيه وخرج الحارث حتى أتى بيت المقدس واختفى وكان أصحابه يخرجون يلتمسون الرجال يدخلونهم عليه وكان رجل من أهل البصرة قد أتى بيت المقدس فأدخل على الحارث فأخذ في التحميد وأخبره بأمره وأنه نبي مبعوث مرسل. فقال: إن كلامك لحسن ولكن لي في هذا نظر. قال فانظر. فخرج البصري ثم عاد إليه فرد عليه كلامه فقال إن كلامك لحسن وقد وقع في قلبي وقد آمنت بك وهذا هو

---

(١) هكذا في نسخة وفي نسخة أخرى الصنيبرة بصاد مهملة وقد ضبطت يد والضم والله اعلم.

الدين المستقيم. فأمر أن لا يحجب عنه متى أراد الدخول فأقبل البصري يتردد إليه ويعرف مداخله ومخارجه وأين يهرب حتى صار من أخبر الناس به. ثم قال له. أئذن لي فقال إلى أين قال إلى البصرة فأكون أول داع لك بها. قال فأذن له فخرج مسرعاً إلى عبد الملك وهو بالصنيبرة فلما دنا من سرادقة صاح النصيحة النصيحة. فقال أهل العسكر. وما نصيحتك قال نصيحة لأمير المؤمنين فأمر الخليفة عبد الملك أن يأذنوا له بالدخول عليه فدخل وعنده أصحابه قال فصاح النصيحة قال وما نصيحتك قال: اخلني لا يكن عندك أحد فأخرج من في البيت وقال له ادنني قال أدن فدنا وعبد الملك على السرير قال ما عندك قال الحارث فلما ذكر الحارث طرح عبد الملك نفسه من أعلى السرير إلى الأرض ثم قال أين هو قال: يا أمير المؤمنين هو ببيت المقدس قد عرفت مداخله ومخارجه وقص عليه قصته وكيف صنع به فقال أنت صاحبه وأنت أمير بيت المقدس وأميرنا ههنا فمرني بما شئت. قال: يا أمير المؤمنين ابعث معي قوماً لا يفهمون الكلام فأمر أربعين رجلا من فرغانة فقال انطقوا مع هذا فما أمركم به من شيء فأطيعوه، قال: وكتب إلى صاحب بيت المقدس أن فلاناً هو الأمير عليك حتى يخرج فأطعه فيما أمرك به. فلما قدم بيت المقدس أعطاه الكتاب فقال مرني بما شئت. فقال: اجمع لي كل شمعه تقدر عليها ببيت المقدس وأدفع كل شمعة إلى رجل ورتبهم على أزقة بيت المقدس وزواياه فإذا قلت: أسرجوا أسرجوا جميعاً فرتبهم في أزقة بيت المقدس وزواياها بالشمع وتقدم البصري إلى منزل الحارث فأتى الباب فقال للحاجب أستأذن لي على نبي الله قال في هذه الساعة ما يؤذن عليه حتى يصبح. قال أعلمه أني ما رجعت إلا شوقاً إليه قبل أن أصل فدخل عليه واعلمه بكلامه فأمره بفتح الباب. قال: ثم صاح البصري أسرجوا الشموع فأسرجت حتى كانت كأنها النهار ثم قال من مر بكم فاضبطوه كائناً من كان ودخل هو إلى الموضع الذي يعرفه فطلبه فلم يجده فقال أصحاب الحارث هيهات تريدون تقتلون نبي الله قد رفع إلى السماء. قال فطلبه في شق قد هيأه سرباً فأدخل البصري يده في ذلك السرب فإذا هو بثوبه ما جتره فأخرجه إلى خارج ثم قال للفرغانيين اربطوه فربطوه فبينما هم يسيرون به على البريد إذ قال: أتقتلون رجلا أن يقول ربي الله. فقال رجل من الفرغانيين أولئك العجم هذا

كرامتنا فهات كرامتك أنت وساروا به حتى أتوا به عبد الملك فلما سمع به أمر بخشبة فنصبت فصلبه وأمر بحربة وأمر رجلا فطعنه فلما صار إلى ضلع من أضلاعه فانكفأت الحربة عنه فجعل الناس يصيحون ويقولون. الأنبياء لا يجوز فيهم السلاح. فلما رأى ذلك رجل من المسلمين تناول الحربة ثم مشى إليه وأقبل يتجسس حتى وافى بين ضلعين فطعنه بها فأنفذها فقتله. قال الوليد: بلغني أن خالد بن يزيد بن معاوية دخل على عبد الملك بن مروان فقال لو حضرتك ما أمرتك بقتله. قال ولم. قال إنما كان به المذهب فول جوعته ذهب به. وروى أبو الربيع عن شيخ أدرك القدماء قال لما حمل الحارث على البريد وجعلت في عنقه جامعة من حديد وجمعت يده إلى عنقه فأشرف على عقبة بيت المقدس تلى هذه الآية (قل ان ضللت فإنما أضل على نفسي وان اهتديت فيما يوحي إلى ربي). فتقلقلت الجامعة ثم سقطت من يده ورقبته إلى الأرض فوثب الحرس الذين كانوا معه فأعادوها عليه ثم ساروا به فلما أشرفوا على عقبة أخرى قرأ آية فسقطت من رقبته ويده على الأرض فأعادوها عليه فلما قدموا على عبد الملك حبسه وأمر رجالا من أهل الفقه والعلم أن يعظوه ويخوفوه الله ويعلموه أن هذا من الشيطان فأبى أن يقبل منهم فصلب. وجاء رجل بحربة فطعنه فانثنت فتكلم الناس وقالوا ما ينبغي لمثل هذا أن يقتل ثم أتاه حرسى برمح دقيق فطعنه بين ضلعين من أضلاعه ثم هزه وأنفذه. وسمعت من قال قال عبد الملك للذي ضربه بالحربة لما انثنت أذكرت الله حين طعنته قال نسيت قال فاذكر الله ثم اطعنه فذكر الله ثم طعنه فأنفذها.

[فصل]: وكم اغتر قوم بما يشبه الكرامات فقد روينا بإسناد عن حسن عن أبي عمران قال: قال لي فرقد. يا أبا عمران قد أصبحت اليوم وأنا مهتم بضريبتي وهي ستة دراهم وقد أهل الهلال وليست عندي فدعوت فبينما أنا أمشي على شط الفرات إذا أنا بستة دراهم فأخذتها فوزنتها فإذا هي ستّة لا تزيد ولا تنقص. فقال تصدق بها فإنها ليست لك. قلت أبو عمران هو ابراهيم النخعي فقيه أهل الكوفة. فانظروا إلى كلام الفقهاء وبعد الاغترار عنهم. وكيف أخبره انها لقطة ولم يلتفت إلى ما يشبه الكرامة. وإنما لم يأمره بتعريفها لأن مذهب الكوفيين أنه لا يجب التعريف لما دون الدينار. وكأنه إنما أمره

بالتصدق بها لئلا يظن أنه قد أكرم بأخذها وإنفاقها. وبإسناد عن إبراهيم الخراساني أنه قال احتجت يوماً إلى الوضوء فإذا أنا بكوز من جوهر وسواك من فضة رأسه ألين من الخز فاستكت بالسواك وتوضأت بالماء وتركتها وانصرفت.
قلت. في هذه الحكاية من لا يوثق بروايته فإن صحت دلت على قلة علم هذا الرجل إذ لو كان يفهم الفقه علم ان استعمال السواك الفضة لا يجوز ولكن قل علمه فاستعمله. وان ظن أنه كرامة والله تعالى لا يكرم بما يمنع من استعماله شرعاً إلا أن أظهر له ذلك على سبيل الامتحان وذكر محمد بن أبي الفضل الهمداني المؤرخ قال حدثني أبي قال كان السرمقاني المقرى يقرأ على ابن العلاف وكان يأوى إلى المسجد بدرب الزعفراني واتفق أن ابن العلاف رآه ذات يوم في وقت مجاعة وقد نزل إلى دجلة وأخذ منه أوراق الخس مما يرمي به أصحابه وجعل يأكله فشق ذلك عليه وأتى إلى رئيس الرؤساء فأخبره بحاله فتقدم إلى غلام بالقرب إلى المسجد الذي يأوى إليه السرمقاني أن يعمل لبابه مفتاحاً من غير أن يعلمه ففعل وتقدم إليه أن يحمل كل وتقدم إليه يحمل كل يوم ثلاثة أرطال خبزاً سميداً ومعها دجاجة وحلوى سكراً ففعل الغلام ذلك وكان يحمله على الدوام. فأتي السرمقاني في أول يوم فرأى ذلك مطروحاً في القبلة ورأى الباب مغلقاً فتعجب. وقال في نفسه: هذا من الجنة ويجب كتمانه وأن لا أتحدث به فإن من شرط الكرامة كتمها وأنشدني:

من أطلعوه على سر فباح به   لم يأمنوه على الأسرار ما عاشا

فلما استوت حالته وأخصب جسمه سأله ابن العلاف عن سبب ذلك وهو عارف به وقصد المزاح معه. فأخذ يورى ولا يصرح، ويكني ولا يفصح. ولم يزل ابن العلاف يستخبره حتى أخبره أن الذي يجده في المسجد كرامة إذ لا طريق لمخلوق عليه. فقال له ابن العلاف. يجب أن تدعو لابن المسلمة فإنه هو الذي فعل ذلك. فنغص عيشه بأخباره وبانت عليه شواهد الانكسار.

[فصل]: ولما علم العقلاء شدة تلبيس إبليس حذروا من أشياء ظارها الكرامة وخافوا أن تكون من تلبيسه.. روينا بإسناد عن أبي الطيب يقول: سمعت زهرون يقول: كلمني الطير وذاك أني كنت في البادية فتهت فرأيت

طائراً أبيض فقال لي يا زهرون أنت تائه. فقلت: يا شيطان غر غيري. فقال لي: وقال: ما أنا بشيطان أنت تائه أرسلت إليك ثم غاب عني. وبإسناد عن محمد ابن عبد الله القرشي قال حدثني محمد بن يحيى بن عمرو قال حدثتني زلفى قال: قلت لرابعة العدوية يا عمة لم لا تأذنين للناس يدخلون عليك قالت وما أرجو من الناس إن أتوني حكوا عني ما لم أفعل. قال القرشي: وزادني غير أبي حاتم. أنها قالت. يبلغني أنهم يقولون إني أجد الدراهم تحت مصلاي، ويطبخ لي القدر بغير نار. ولو رأيت مثل هذا فزعت منه: قالت فقلت لها إن الناس يكثرون فيك القول. يقولون إن رابعة تصيب في منزلها الطعام والشراب. فهل تجدين شيئاً فيه. قالت: يا بنت أخي لو وجدت في منزلي شيئاً ما مسسته ولا وضعت يدي عليه. قال القرشي وحدثني محمد بن إدريس قال قال محمد ابن عمرو. وحدثتني زلفى عن رابعة إنها أصبحت يوماً صائمة في يوم بارد قالت فنازعتني نفسي إلى شيء من الطعام السخن أفطر عليه وكان عندي شحم فقلت. لو كان عندي بصل أو كراث عالجته فإذا عصفور قد جاء فسقط على المثقب في منقاره بصلة. فلما رأيته أضربت عما أردت وخفت أن يكون من الشيطان. وبالإسناد عن محمد بن يزيد. قال كانوا يرون لوهيب أنه من أهل الجنة فإذا أخبر بها اشتد بكاؤه. وقال قد خشيت أن يكون هذا من الشيطان وبالإسناد عن أبي عثمان النيسابوري يقول خرجنا جماعة مع أستاذنا أبي حفص النيسابوري إلى خارج نيسابور فجلسنا فتكلم الشيخ علينا فطابت أنفسنا ثم بصرنا فإذا بأيل[1] قد نزل من الجبل حتى برك بين يدي الشيخ فأبكاه ذلك بكاء شديداً. فلما سكن سألناه فقلت يا أستاذ تكلمت علينا فطابت قلوبنا، فلما جاء هذا الوحش وبرك بين يديك أزعجك وأبكاك: فقال: نعم رأيت اجتماعكم حولي وقد طابت قلوبكم فوقع في قلبي لو أن شاة ذبحتها ودعوتكم عليها. فما نحكم هذا الخاطر حتى جاء هذا الوحش فبرك بين يدي فخيل لي أني مثل فرعون الذي سأل ربه أن يجري له النيل فأجراه. قلت فما يؤمنني أن يكون الله تعالى يعطيني كل حظ لي في الدنيا وأبقى في الآخرة فقيراً لا شيء لي. فهذا الذي أزعجني.

[فصل]: وقد لبس إبليس على قوم من المتأخرين فوضعوا حكايات في

(١) الأيل بضم الهمزة وكسرها والياء فيها مشدداً التيس الجبلي.

كرامات الأولياء ليشيدوا بزعمهم أمر القوم والحق لا يحتاج إلى تشييد بباطل فكشف الله تعالى أمرهم بعلماء النقل. أخبرنا محمد بن ناصر أنبأنا الحسن بن أحمد الفقيه قال نا محمد بن محمد الحافظ قال نا عبيد الله بن محمد الفقيه قال أحمد ابن عبدالله بن الحسن الآدمي قال حدثني أبي قال: قال سهل بن عبد الله قال عمرو بن واصل. كذا في الرواية والصواب قال عمرو ابن واصل قال سهل بن عبد الله صحبت رجلا من الأولياء في طريق مكة فنالته فاقة ثلاثة أيام فعدل إلى مسجد في أصل جبل وإذا فيه بئر عليها بكرة وحبل ودلو ومطهرة. وعند البئر شجرة رمان ليس فيها حمل. فأقام في المسجد إلى المغرب فلما دخل الوقت إذا بأربعين رجلا عليهم المسوح وفي أرجلهم نعال الخوص قد دخلوا المسجد فسلموا وأذن أحدهم وأقام الصلاة وتقدم فصلى بهم. فلما فرغ من صلاته تقدم إلى الشجرة فإذا فيها أربعون رمانة غضة طرية فأخذ كل واحد منهم رمانة وانصرف. قال وبت على فاقتي فلما كان في الوقت الذي أخذوا فيه الرمان أقبلوا أجمعين فلما صلوا وأخذوا الرمان قلت يا قوم أنا أخوكم في الإسلام وبي فاقة شديدة فلا كلمتموني ولا واسيتموني فقال رئيسهم إنا لا نكلم محجوباً بما معه فامض واطرح ما معك وراء هذا الجبل في الوادي وارجع إلينا حتى تنال ما ننال قال فرقيت الجبل فلم تسمح نفسي برمي ما معي فدفنته ورجعت. فقال لي. رميت ما معك. قلت نعم. قال: فرأيت شيئاً قلت. لا، قال ما رميت شيئاً إذن فارجع فأرم به في الوادي فرجعت ففعلت. فإذا قد غشيني مثل الدرع نور الولاية فرجعت فإذا في الشجرة رمانة فأكلتها واستقللت بها من الجوع والعطش ولم ألبث دون المضي إلى مكة فإذا أنا بالأربعين بين زمزم والمقام فأقبلوا إليّ بأجمعهم يسألوني عن حالي ويسلمون عليَّ فقلت: قد غنيت عنكم وعن كلامكم آخراً كما أغناكم الله عن كلامي أو لا فما فيّ لغير الله موضع.

قال المصنف رحمه الله: عمرو بن واصل ضعفه ابن أبي حاتم. والآدمي وأبوه مجهولان. ويدل على انها حكاية موضوعة قولهم اطرح ما معك لأن الأولياء لا يخالفون الشرع والشرع قد نهى عن إضاعة المال. وقوله غشيني نور الولاية فهذه حكاية مصنوعة وحديث فارغ ومثل هذه الحكاية لا يغتر بها من شم رائحة العلم إنما يغتر بها الجهال الذين لا بصيرة لهم. أخبرنا محمد بن ناصر قال نا السهلكي

قال: سمعت محمد بن علي الواعظ. قال: وفيما أفادني بعض الصوفية حاكياً عن الجنيد قال قال: أبو موسى الديبلي، دخلت على أبي يزيد فإذا بين يديه ماء واقف يضطرب فقال لي تعال ثم قال إن رجلا سألني عن الحياء فتكلمت عليه بشيء من علم الحياء فدار دوراناً حتى صار كذا كما ترى وذاب قال الجنيد وقال أحمد بن حضروية. بقي منه قطعة كقطعة جوهر فاتخذت منه فصاً فكلما تكلمت بكلام القوم أو سمعت من كلام القوم يذوب ذلك الفص حتى لم يبق منه شيء، قلت وهذه من المحالة القبيحة التي وضعوها الجهال ولولا أن الجهالة يروونها مسندة فيظنونها شيئاً لكان الاضراب عن ذكرها أولى. أنبأنا أبو بكر بن حبيب قال نا ابن أبي صادق قال ثنا ابن باكويه قال ثنا أبو حنيفة البغدادي قال ثنا عبد العزيز البغدادي قال كنت أنظر في حكايات الصوفية فصعدت يوماً السطح فسمعت قائلاً يقول (وهو يتولى الصالحين) فالتفت فلم أر شيئاً فطرحت نفسي من السطح فوقفت في الهواء.

قال المصنف رحمه الله. هذا كذب محال لا يشك فيه عاقل فلو قدرنا صحته فإن طرح نفسه من السطح حرام وظنه أن الله يتولى من فعل المنهي عنه فقد قال تعالى (ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة) فكيف يكون صالحاً وهو يخالف ربه وعلى تقدير ذلك فمن أخبره أنه منهم وقد تقدم قول عيسى صلوات الله عليه للشيطان لما قال له الق نفسك. قال إن الله يختبر عباده وليس للعبد أن يختبر ربه.

[**فصل**] وقد اندس في الصوفية أقوام وتشبهوا بهم وشطحوا في الكرامات وادعائها وأظهروا للعوام مخاريق صادوا بها قلوبهم وقد روينا عن الحلاج أنه كان يدفن شيئاً من الخبز والشواء والحلوى في موضع من البرية ويطلع بعض أصحابه على ذلك فإذا أصبح قال لأصحابه إن رأيتم أن نخرج على وجه السياحة فيقوم ويمشي والناس معه فإذا جاءوا إلى ذلك المكان قال له صاحبه الذي أطلعه على ذلك نشتهي الآن كذا وكذا فيتركهم الحلاج وينزوي عنهم إلى ذلك المكان فيصلي ركعتين ويأتيهم بذلك. وكان يمد يده إلى الهواء ويطرح الذهب في أيدي الناس ويمخرق. وقد قال له بعض الحاضرين يوماً. هذه الدراهم معروفة ولكن اؤمن بك إذا أعطيتني درهماً عليه اسمك واسم أبيك وما زال يمخرق إلى وقت صلبه.

حدثنا أبو منصور القزاز قال نا أبو بكر بن ثابت عمار الصيرفي ثنا أبو عمرو بن حيوة. قال: لما أخرج حسين الحلاج للقتل مضيت في جملة الناس فلم أزل أزاحم حتى رأيته. فقال لأصحابه. لا يهولنكم هذا فأني عائد إليكم بعد ثلاثين يوماً. وكان اعتقاد الحلاج اعتقاداً قبيحاً. وقد بينا في أول هذا الكتاب شيئاً من اعتقاده وتخليطه وبينا أنه قتل بفتوى فقهاء عصره.
وقد كان في المتأخرين من يطلي بدهن الطلق ويقعد في التنور ويظهر أن هذا كرامة. قال ابن عقيل. وكان ابن الشباس وأبوه قبله لهم طيور سوابق وأصدقاء في جميع البلاد فينزل بهم قوم فيرفع طائراً في الحال إلى قريتهم يخبر بخبر من له هناك بنزولهم ويستعمله من أحوالهم وما تجدد هناك بعدهم قبل أن يجتمع عليهم ويستعلم حالهم فيكسب ذلك إليه الجواب ثم يجتمع بهم فيخبرهم بتلك الحوادث ويحدثهم بأحوالهم حديث من هو معهم ومعاشرهم في بلادهم ثم يحدثهم بما تجدد بعدهم وفي يومه ذلك فيقول الساعة تجدد كذا وكذا فيدهشون ويرجعون إلى رستاقهم فيجدون الأمر على ما قال ويتكرر هذا منه فيصير عندهم كالقطعي على أنه يعلم الغيب. قال. وما كان يفعله أنه يأخذ طير عصفور ويشد في رجله تلفكا ويجعل في التلفك بطاقة صغيرة ويشد في رجل حمامة تلفكا ويشد في طرف التلفك كتاباً أكبر من ذلك ويجعله بين يديه ويجعل العصفور بيد ويأخذ غلاماً له في السطح[1] والحمامة بيد آخر فيه ما في تلك البطاقة الصغيرة ويطلق الطائر العصفور فينظر الناس الكتاب وهو طائر في الهواء فيروح الحمام إلى تلك القرية فيأخذه صديقه الذي هناك ثم يخبره بجميع أمور القرية وأصحابها فلما يتكامل مجلسه بالناس يشير وينادي يا بارش كأنه يخاطب شيطاناً أسمه بارش ويقول خذ هذا الكتاب إلى قرية فلان فقد جرت بينهم خصومة فاجتهد في اصلاح ذات بينهم ويرفع صوته بذلك فيسرح غلامه المترصد العصفور الذي في يده فيرفع الكتاب نحو السماء بحضرة الجماعة يرونه عياناً من غير أن يرون التلفك فإذا ارتفع الكتاب جذبه الغلام المقيد بالعصفور وقطع التلفك حتى لا يرى ويرسل العصفور إلى تلك القرية ليصلح الأمر وكذلك يفعل بالحمامة ثم يقول لغلامه هات

(١) الغلام في بعض النسخ هكذا بالنصب وفي بعض بالرفع وعلى كل المعنى ظاهر وهو أن ابن الشباس كان يتخذ غلاماً في السطح لأجل ما ذكر.

الكتاب فيلقيه الغلام الذي في السطح الذي قد جاءه خبر ما في القرية التي هؤلاء منها ثم يكتب كتاباً إلى دهقان تلك القرية فيشد به بلفكا ويجعله في رجل عصفور كما قدمنا ويطلقه. حتى يعلو سطح المكان فيأخذه ذلك الغلام فيشده في رجل طير حمام فيروح إلى تلك القرية بذلك الكتاب فيصلح بين الناس الذين قد أتاه خبرهم بالمشاجرة فتخرج الجماعة الذين من تلك القرية فيجدون كتاب الشيخ قد وصل لهم وقد اجتمع دهاقين القرية وأصلحوا بينهم فيجيء ذلك فيخبرهم فلا يشكون في ذلك أنه يعلم الغيب ويتحقق هذا في قلوب العوام.

قال ابن عقيل: وإنما أوردت مثل هذا ليعلم أنه قد ارتفع القوم إلى التلاعب بالدين فأي بقاء للشريعة مع هذا الحال. قلت: وابن الشباس هذا كان يكني أبا عبد الله والشباس هو أبوه كان يكني أبا الحسن واسم الشباس علي بن الحسين بن محمد البغدادي توفي بالبصرة سنة أربع وأربعين وأربع مائة وكان الشباس وأبوه وعمه مستقرين بالبصرة. وكانت مذاهبهم تخفى على الناس إلا أن الأغلب أنهم كانوا من الشيعة الامامية والغلاة الباطنية وقد ذكرت في التاريخ عن ابن الشباس ان بعض أصحابه اكتشفت له نار بخيانته وزخارفه وكانت تخفى على الناس إلى أن كشفها بعض أصحابه من الشيعة الامامية الباطنية للناس فلما كشفها للناس وبينها فكان مما حدث به عنه أنه قال: حضرنا يوماً عنده فأخرج جدياً مشوياً فأمرنا بأكله وأن نكسر عظمه ولا نهشمها فلما فرغنا أمر بردها إلى التنور وترك على التنور طبقاً ثم رفعه بعد ساعة فوجدنا جدياً حياً يرعى حشيشاً ولم نر للنار أثراً ولا للرماد ولا للعظام خبراً. قال فتلطفث حتى عرفت ذلك وذلك أن التنور يفضى إلى سرداب وبينها طبق نحاس بلولب فإذا أراد إزالة النار عنه فركه فينزل عليه فيسده وينفتح السرداب وإذ أراد أن يظهر النار أعاد الطبق إلى فم السرداب فترى للناس.

قال المصنف رحمه الله. وقد رأينا في زماننا من يشير إلى الملائكة ويقول. هؤلاء ضيف مكرمون يوهم أن الملائكة قد حضرت ويقول لهم تقدموا إلى. وأخذ رجل في زماننا أبريقاً جديداً فترك فيه عسلاً فتشرب في الخزف طعم العسل واستصحب الابريق في سفره فكان إذا غرف به الماء من النهر وسقى

أصحابه وجدوا طعم العسل وما في هؤلاء من يعرف الله ولا يخاف في الله لومة لائم نعوذ بالله من الخذلان.

الباب الثاني عشر في ذكر تلبيس إبليس على العوام

قد بينا أن إبليس انما يقوي تلبيسه على قدر قوة الجهل وقد أفتن فيما فتن به العوام وحضر ما فتنهم ولبس عليهم فيه لا يمكن ذكره لكثرته وإنما تذكر من الأمهات ما يستدل به على جنسه والله الموفق. فمن ذلك أنه يأتي إلى العامي فيحمله على التفكر في ذات الله عز وجل وصفاته فيتشكك. وقد أخبر رسول الله ﷺ عن ذلك فيما رواه أبو هريرة رضي الله عنه قال. قال رسول الله ﷺ «تسألون حتى تقولوا هذا الله خلقنا فمن خلق الله» قال أبو هريرة: فوالله اني لجالس يوماً إذ قال لي رجل من أهل العراق هذا الله خلقنا فمن خلق الله. قال أبو هريرة. فجعلت أصبعي في أذني ثم صحت- صدق رسول الله- الله الواحد الأحد الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد.

وبإسناد عن عائشة قالت قال رسول ﷺ «إن الشيطان يأتي أحدكم فيقول. من خلقك، فيقول الله، فيقول، من خلق السموات والأرض، فيقول الله. فيقول من خلق الله، فإذا وجد أحدكم شيئاً من ذلك فليقل آمنت بالله ورسوله».

قال المصنف رحمه الله: وإنما وقعت هذه المحنة لغلبة الحس وهو أنه ما رأى شيئاً إلا مفعولاً. وليقل لهذا العامي ألست تعلم أنه خلق الزمان لا في الزمان والمكان لا في المكان فإذا كانت هذه الأرض وما فيها لا في مكان ولا تحتها شيء وحسك ينفر من هذا لأنه ما ألف شيئاً إلا في مكان فلا يطلب بالحس من لا يعرف بالحس. وشاور عقلك فإنه سليم المشاورة. وتارة يلبس إبليس على العوام عند سماع صفات الله عز وجل فيحملونها على مقتضى الحس فيعتقدون التشبيه. وتارة يلبس عليهم من جهة العصبية للمذاهب فترى العامي يلاعن ويقاتل في أمر لا يعرف حقيقته. فمنهم من يخص بعصبيته أبا بكر رضي الله عنه. ومنهم من يخص علياً. وكم قد جرى في هذا من الحروب وقد جرى في هذا بين أهل الكوخ وأهل باب البصرة على مر السنين من القتل وإحراق المحال ما يطول ذكره وترى كثيراً ممن يخاصم في هذا يلبس الحرير ويشرب الخمر ويقتل

النفس وأبو بكر وعلي بريئان منهم. وقد يحس العامي في نفسه نوع فهم فيسول له إبليس مخاصمة ربه فمنهم من يقول لربه كيف قضى وعاقب. ومنهم من يقول لم يضيق رزق المتقي وأوسع على العاصي. ومنهم طائفة تشكر على النعم فإذا جاء البلاء اعترض وكفر. ومنهم من يقول أي حكمة في هدم هذه الأجساد يعذبها بالفناء يعد بنائها. ومنهم من يستبعد البعث. ومن هؤلاء من يختل عليه مقصوده أو يبتلي ببلاء فيكفر ويقول أنا ما أريد أصلي. وربما غلب فاجر نصراني مؤمناً فقتله أو ضربه فيقول العوام قد غلب الصليب. ولماذا نصلي إذا كان الأمر كذلك. وكل هذه الآفات تمكن بها منهم إبليس لبعدهم عن العلم والعلماء فلو أنهم استفهموا أهل العلم لأخبروهم أن الله عز وجل حكيم ومالك فلا يبقى مع هذا اعتراض.

[**فصل**]: ومن العوام من يرضى عن عقل نفسه فلا يبالي بمخالفة العلماء فمتى خالفت فتواهم غرضه أخذ يرد عليهم ويقدح فيهم. وقد كان ابن عقيل يقول: قد عشت هذه السنين فلو أدخلت يدي في صنعة صانع لقال أفسدتها عليّ، فلو قلت أنا رجل عالم لقال بارك الله لك في علمك ليس هذا من شغلك. هذا. وشغله أمر حسي لو تعاطيته فهمته، والذي أنا فيه من الأمور أمر عقلي فإذا أفتيته لم يقبل.

[**فصل**]: ومن تلبيسه عليهم تقديمهم المتزهدين على العلماء فلو رأوا جبة صوف على أجهل الناس عظموه خصوصاً إذا طأطأ رأسه وتخشع لهم ويقولون، أين هذا من فلان العالم ذاك طالب الدنيا وهذا زاهد لا يأكل عنبه ولا رطبة ولا يتزوج قط جهلاً منهم بفضل العلم على الزاهد وإيثاراً للمتزهدين على شريعة محمد بن عبد الله ﷺ ومن نعمة الله سبحانه وتعالى على هؤلاء أنهم لم يدركوا رسول الله ﷺ إذ لو رأوه يكثر التزويج ويصطفى السبايا ويأكل لحم الدجاج ويحب الحلوي والعسل لم يعظم في صدورهم.

[**فصل**]: ومن تلبيسه عليهم قدحهم في العلماء بتناول المباحات وذلك من أقبح الجهل. وأكثر ميلهم إلى الغرباء فهم يؤثرون الغريب على أهل بلدهم ممن قد خبروا أمره وعرفوا عقيدته فيميلون إلى الغريب ولعله من الباطنية. وإنما

ينبغي تسليم النفوس إلى من خبرت معرفته قال الله عز وجل (فإن آنستم منهم رشداً فادفعوا إليهم أموالهم) ومنّ الله سبحانه في ارسال محمد ﷺ إلى الخلق بأنهم يعرفون حاله فقال عز وجل (لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولاً من أنفسهم) وقال (يعرفونه كما يعرفون أبناءهم).

[**فصل**]: وقد يخرج بالعوام تعظيم المتزهدين إلى قبول دعاويهم وإن خرقوا الشريعة وخرجوا عن حدودها. فترى المتنمس يقول للعامي: أنت فعلت بالأمس كذا وسيجري عليك كذا فيصدقه. ويقول: هذا يتكلم على الخاطر ولا يعلم أن ادعاء الغيب كفر. ثم يرون من هؤلاء المتنمسين أموراً لا تحل كمؤاخاة النساء والخلوة بهن ولا ينكرون ذلك تسليماً لهم أحوالهم.

[**فصل**]: ومن تلبيسه على العوام اطلاقهم أ[...]هم في المعاصي فإذا وبخوا تكلموا كلام الزنادقة. فمنهم من يقول: لا أترك نقداً لنسيئه. ولو فهموا لعلموا أن هذا ليس بنقد لأنه محرم وإنما يخير بين النقد والنسيئة المباحين فمثلهم كمثل محموم جاهل يأكل العسل فإذا عوتب قال الشهوة نقد والعافية نسيئة. ثم لو علموا حقيقة الإيمان لعلموا أن تلك النسيئة وعد صادق لا يخلف. ولو عملوا عمل التجار الذين يخاطرون بكثير من المال لما يرجونه من الربح القليل لعلموا أن ما تركوه قليل وما يرجونه كثير. ولو أنهم ميزوا بين ما آثروا وما أفاقوا أنفسهم لرأوا تعجيل ما تعجلوا إذ فاتهم الربح الدائم وأوقعهم في العذاب الذي هو الخسران المبين الذي لا يتلافى. ومنهم من يقول الرب كريم والعفو واسع والرجاء من الدين فيسمون تمنيهم واغترارهم رجاء وهذا الذي أهلك عامة المذنبين. قال أبو عمرو بن العلاء: بلغني أن الفرزدق جلس إلى قوم يتذكرون رحمة الله فكان أوسعهم في الرجاء صدراً فقالوا له: لم تقذف المحصنات. فقال: أخبروني لو أذنبت إلى ولديَّ ما أذنبته إلى ربي عز وجل أتراهما كانا يطيبان نفساً أن يقذفاني في تنور مملؤاً جمراً. قالوا لا إنما كانا يرحمانك. قال: فأني أوثق برحمة ربي منهما. قلت: وهذا هو الجهل المحض لأن رحمة الله عز وجل ليست برقة طبع ولو كانت كذلك لما ذبح عصفور ولا أميت طفل ولا أدخل أحد إلى جهنم. وبإسناد عن عباد قال: الأصمعي كنت مع أبي نواس بمكة فإذا أنا بغلام أمرد يستلم الحجر الأسود. فقال لي أبو نواس. والله لا أبرح حتى أقبله عند

الحجر الأسود فقلت: ويلك اتق الله عز وجل فإنك ببلد حرام وعند بيته الحرام فقال: ما منه بد. ثم دنا من الحجر فجاء الغلام يستلمه فبادر أبو نواس فوضع خده على خد الغلام فقبله وأنا أنظر فقلت ويلك أفي حرم الله عز وجل فقال دع ذا عنك فإن ربي رحيم ثم أنشد يقول:

وعاشقـــان التـــف خداهما عنـــد استـلام الحجر الأسود
فاشتفياً من غير أن يأثما كأنمـــا كانـــا عـلى موعـد

قلت. انظروا إلى هذه الجرأة التي نظر فيها إلى الرحمة ونسي شدة العقاب بانتهاك تلك الحرمة. وقد ذكرنا في أول الكتاب هذا أن رجلاً زنى بامرأة في الكعبة فمسخا حجرين. ولقد دخلوا على أبي نواس في مرض موته فقالوا له تب إلى الله عز وجل فقال إياي تخوفون حدثني حماد بن سلمة عن يزيد الرقاشي عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ. لكل نبي شفاعتي وإني اختبأت شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي. أفترى لا أكون أنا منهم.

قال المصنف رحمه الله: وخطأ هذا الرجل من وجهين. أحدهما أنه نظر إلى جانب الرحمة ولم ينظر إلى جانب العقاب. والثاني أنه نسي أن الرحمة إنما تكون فسائب كما قال عز وجل (وإني لغفار لمن تاب) وقال (ورحمتي وسعت كل شيء فسأكتبها للذين يتقون) وهذا التلبيس هو الذي يهلك عامة العوام وقد كشفناه في ذكر أهل الإباحة.

[**فصل**]: ومن العوام من يقول. هؤلاء العلماء يحافظون على الحدود فلان يفعل كذا وفلان يفعل كذا فأمرى أنا قريب وكشف هذا التلبيس أن الجاهل والعالم في باب التكليف سواء فغلبه الهوى للعالم لا يكون عذراً للجاهل. وبعضهم يقول. ما قدر ذنبي حتى أعاقب. ومن أنا حتى أؤاخذ، وذنبي لا يضره وطاعتي لا تنفعه وعفوه أعظم من جرمي كما قال قائلهم:

من أنـــا عنـــد الله حـــتى إذ أذنبـــت لا يغفر لي ذنـــبي

وهذه حماقة عظيمة كأنهم اعتقدوا أنه لا يؤاخذ إلا ضداً أو نداً. ثم ما علموا أنه بالمخالفة قد صاروا في مقام معاند، وسمع بن عقيل رحمه الله رجلاً يقول، من أنـا حتى يعاقبني الله، فقال: له أنت الذي لو أمات الله جميع

الخلائق وبقيت أنت لكان قوله تعالى (يا أيها الناس) خطاباً لك. ومنهم من يقول، سأتوب واصلح، وكم من ساكن الأمل من أبله فاختطفه الموت قبله، وليس من الحزم تعجيل الخطأ وانتظار الصواب. وربما لم تتهيأ التوبة وربما لم تصح وربما لم تقبل ثم لو قبلت بقي الحياء من الجناية أبداً. فمراراة خاطر المعصية حتى تذهب أسهل من معاناة التوبة حتى تقل. ومنهم من يتوب ثم ينقض فيلج عليه إبليس بالمكائد لعلمه بضعف عزمه. وبإسناد عن الحسن أنه قال: إذا نظر إليك الشيطان ورآك على غير طاعة الله تعالى فنعاك وإذا رآك مداوماً على طاعة الله ملك ورفضك وإذا رآك مرة هكذا ومرة هكذا طمع فيك.

[**فصل**]: ومن تلبيسه عليهم أن يكون لأحدهم نسب معروف فيغتر بنسبه فيقول: أنا من أولاد أبو بكر. وهذا يقول. أنا من أولاد علي. وهذا يقول: أنا شريف من أولاد الحسن أو الحسين أو يقول. أنا قريب النسب من فلان العالم أو من فلان الزاهد وهؤلاء يبنون أمرهم على أمرين. أحدهما: أنهم يقلون من أحب إنساناً أحب أولاده وأهله. والثاني: أن هؤلاء: لهم شفاعة وأحق من شفعوا فيه أهلهم وأولادهم. وكلا الأمرين غلط أما المحبة فليست محبة الله عز وجل كمحبة الآدمين وإنما يحب من أطاعه فإن أهل الكتاب من أولاد يعقوب ولم ينتفعوا بآبائهم ولو كانت محبة الأب يسرى لسرى إلى البعض أيضاً. وأما الشفاعة فقد قال الله تعالى (ولا يشفعون إلا لمن ارتضى) ولما أراد نوح حمل ابنه في السفينة قيل له «إنه ليس من أهلك» ولم يشفع إبراهيم في أبيه ولا نبينا في أمة وقد قال ﷺ لفاطمة رضي الله عنها. «لا أغني عنك من الله شيئاً» ومن ظن أنه ينجو بنجاة أبيه كان كمن ظن أنه يشبع بأكل أبيه.

[**فصل**]: ومن تلبيسه عليهم أن يعتمد أحدهم على خلة خير ولا يبالي بما فعل بعدها. فمنهم من يقول: أنا من أهل السنة وأهل السنة على خير ثم لا يتحاشى عن المعاصي. وكشف هذا التلبيس أن يقال له إن الاعتقاد فرض والكف عن المعاصي فرض آخر فلا يكفي أحدهما عن صاحبه. وكذلك تقول الروافض: نحن يدفع عنا موالاة أهل البيت وكذبوا فإنه إنما يدفع التقوى. ومنهم من يقول أنا ألازم الجماعة وأفعل الخير وهذا يدفع عني وجوابه كجواب الأول.

[فصل]: ومن هذا الفن تلبيسه على العيارين في أخذ أموال الناس فانهم يسمون بالفتيان ويقولون: الفتى لا يزني ولا يكذب ويحفظ الحرم ولا يهتك ستر امرأة ومع هذا لا يتحاسون من أخذ أموال الناس وينسون تقلى الأكباد على الأموال ويسمون طريقتهم الفتوة. وربما حلف أحدهم بحق الفتوة فلم يأكل ولم يشرب ويجعلون إلباس السراويل للداخل في مذهبهم كالباس الصوفية للمريد المرقعة وربما يسمع أحد هؤلاء عن ابنته أو أخته كلمة وزر لا تصح وربما كانت من محرض فقتلها ويدعون أن هذه فتوة. وربما افتخر أحدهم بالصبر على الضرب. وباسناد عن عبد الله بن أحمد بن حنبل أنه كان يقول: كنت كثيراً أسمع والدي أحمد بن حنبل يقول: رحم الله أبا الهيثم فقلت من أبي الهيثم؟ فقال أبو الهيثم الحداد: لما مددت يدي إلى العقاب وأخرجت للسياط إذا أنا بانسان يجذب ثوبي من ورائي ويقول لي: تعرفني قلت لا، قال أنا أبو الهيثم العيار اللص الطرار مكتوب في ديوان أمير المؤمنين إني ضربت ثمانية عشر ألف سوط بالتفاريق وصبرت في ذلك على طاعة الشيطان لأجل الدنيا فاصبر أنت في طاعة الرحمن لأجل الدين، قلت: أبو الهيثم هذا يقال له خالد الحداد. وكان يضرب المثل بصبره. وقال له المتوكل ما بلغ من جلدك قال املاء لي جرابي عقارب ثم أدخل يدي فيه وأنه ليؤلمني ما يؤلمك وأجد لآخر سوط من الألم ما أجد لأول سوط ولو وضعت في فمي خرقة وأنا أضرب لا حترقت من حرارة ما يخرج من جوفي ولكنني وطنت نفسي على الصبر، فقال له الفتح ويحك مع هذا اللسان والعقل ما يدعوك إلى ما أنت عليه من الباطل. فقال أحب الرياسة. فقال المتوكل نحن خليدية. وقال الفتح أنا خليدي. وقال رجل لخالد يا خالد ما أنتم لحوم ودماء فيؤلمكم الضرب. فقال بلى يؤلمنا ولكن معنا عزيمة صبر ليست لكم. وقال داود بن علي لما قدم بخالد اشتهيت أن أراه فمضيت إليه فوجدته جالساً غير متمكن لذهاب لحم إليتيه من الضرب وإذا حوله فتيان فجعلوا يقولون. ضرب فلان، وفعل بفلان كذا، فقال لهم. لا تتحدثون عن غيركم افعلوا أنتم حتى يتحدث عنكم غيركم.

قال المصنف رحمه الله: فانظروا إلى الشيطان كيف يتلاعب بهؤلاء فيصبرون على شدة الألم ليحصل لهم الذكر ولو صبروا على يسير التقوى لحصل

لهم الأجر والعجب أنهم يظنون لحالهم مرتبة وفضيلة مع ارتكاب العظائم.

[فصل]: ومن العوام من يعتمد على نافلة ويضيع فرائض. مثل أن يحضر المسجد قبل الأذان ويتنفل فإذا صلى مأموماً سابق الإمام. ومنهم من لا يحضر في وقت الفرائض ويزاحم ليلة الرغائب. ومنهم من يتعبد ويبكي وهو مصر على الفواحش لا يتركها. فإن قيل له قال: سيئة وحسنة والله غفور رحيم وجمهورهم يتعبد برأيه فيفسد أكثر مما يصلح. ورأيت رجلا منهم قد حفظ القرآن وتزهد ثم حب نفسه وهذا من أفحش الفواحش.

[فصل]: وقد لبس إبليس على خلق كثير من العوام يحضرون مجالس الذكر ويبكون ويكتفون بذلك ظناً منهم أن المقصود الحضور والبكاء لأنهم يسمعون فضل الحضور في مجالس الذكر. ولو علموا أن المقصود إنما هو العمل وإذا لم يعمل بما يسمع كان زيادة في الحجة عليه. واني لأعرف خلقاً يحضرون المجلس منذ سنين ويبكون ويخشعون ولا يتغير أحدهم عما قد اعتاده من المعاملة في الربا والغش في البيع والجهل بأركان الصلاة والغيبة للمسلمين والعقوق للوالدين وهؤلاء قد لبس عليهم إبليس فأراهم أن حضور المجلس والبكاء يدفع عنه ما يلابس من الذنوب. وأرى بعضهم أن مجالسة العلماء والصالحين يدفع عنكم. وشغل آخرين بالتسويف بالتوبة فطال عليهم مطالهم. وأقام قوماً منهم للتفرج فيما يسمعونه وأهملوا العمل به.

[فصل]: وقد لبس إبليس على أصحاب الأموال من أربعة أوجه. أحدها: من جهة كسبها فلا يبالون كيف حصلت وقد فشى الربا في أكثر معاملاتهم وأنسوه حتى أن جمهور معاملاتهم خارجة عن الأجماع وقد روى أبو هريرة عن النبي ﷺ أنه قال «ليأتين على الناس زمان لا يبالي المرء من أين أخذ المال من حلال أو حرام» والثاني: من جهة البخل بها فمنهم من لا يخرج الزكاة أصلا إنكالا على العفو. ومنهم من يخرج بعضها ثم يغلبه البخل فينظر أن المخرج يدفع عنه. ومنهم من يحتال لاسقاطها مثل أن يهب المال قبل الحول ثم يسترده. ومنهم من يحتال بإعطاء الفقير ثوباً يقومه عليه بعشرة دنانير وهو يساوي دينارين ويظن ذلك الجهل أنه قد تخلص. ومنهم من يخرج الرديء مكان الجيد ومنهم من يعطي

الزكاة لمن يستخدمه طول السنة فهي على الحقيقة أجره. ومنهم من يخرج الزكاة كما ينبغي فيقول له إبليس ما بقي عليك فيمنعه أن يتنفل بصدقة حباً للمال فيفوته أجر المتصدقين ويكون المال رزق غيره.

وبإسناد عن الضحاك عن ابن عباس قال: أول ما ضرب الدرهم أخذه إبليس فقبله ووضعه على عينه وسرته وقال بك أطغي وبك أكفر. رضيت من ابن آدمْ بحبه الدينار من أن يعبدني وعن الأعمش عن شقيق عن عبد الله قال: إن الشيطان يرد الإنسان بكل ريدة فإذا أعياه اضطجع في ماله فيمنعه أن ينفق منه شيئا. والثالث من حيث التكثير بالأموال فإن الغني يرى نفسه خيراً من الفقير وهذا جهل لأن الفضل بفضائل النفس اللازمة لها لا بجمع حجارة خارجة عنها كما قال الشاعر.

غنى النفس لمن يعقل ... خير من غني المال
وفضل النفس في الأنفس ... ليس الفضل في الحال

والرابع في إنفاقها. فمنهم من ينفقها على وجه التبذير والإسراف، تارة في البنيان الزائد على مقدار الحاجة وتزويق الحيطان وزخرفة البيوت وعمل الصور. وتارة في اللباس الخارج بصاحبه إلى الكبر والخيلاء، وتارة في المطاعم الخارجة إلى السرف. وهذه الأفعال لا يسلم صاحبها من فعل محرم أو مكروه وهو مسئول عن جميع ذلك.

وباسناد عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ «يا ابن آدم لا تزول قدماك يوم القيامة بين يدي الله عز وجل حتى تسأل عن أربع عمرك فيما أفنيته وجسدك فيما أبليته ومالك من أين اكتسبته وأين أنفقته. ومنهم من ينفق في بناء المساجد والقناطر إلا أنه يقصد الرياء والسمعة وبقاء الذكر فيكتب اسمه على ما بني ولو كان عمله لله عز وجل لأكتفى بعلمه سبحانه وتعالى ولو كلف أن يبني حائطاً من غير أن يكتب اسمه عليه لم يفعل. ومن هذا الجنس إخراجهم الشمع في رمضان في الأنوار طلباً للسمعة ومساجدهم طول السنة مظلمة لأن اخراجهم قليلا من دهن كل ليلة لا يؤثر في المدح ما يؤثر في إخراج شمعة في رمضان ولقد كان أغناء الفقراء بثمن الشمع أولى ولربما خرجت

الأضواء الكثيرة السرف الممنوع منه غير أن الرياء يعمل عمله. وقد كان احمد ابن حنبل يخرج إلى المسجد وفي يده سراج فيضعه ويصلي. ومنهم من إذا تصدق أعطى الفقير والناس يرونه فيجمع بين قصده مدحهم وبين إذلال الفقير. وفيهم من يجعل منه الدنانير الخفاف فيكون في الدينار قيراطان ونحو ذلك وربما كانت رديئة فيتصدق بها بين الجمع مكشوفة ليقال قد أعطى فلان فلاناً ديناراً وبالعكس من هذا كان جماعة الصالحين المتقدمين يجعلون في القرطاس الصغير ديناراً ثقيلا يزيد وزنه على دينار ونصف ويسلمونه إلى الفقير في سر فاذا رأى قرطاساً صغيراً ظنه قطعة فاذا لمسه وجد تدوير دينار ففرح فاذا فتحه ظنه قليل الوزن فاذا رآه ثقيلا ظنه يقارب الدينار فاذا وزنه فرأه زائداً على الدينار اشتد فرحه فالثواب يتضاعف للمعطي عند كل مرتبة. ومنهم من يتصدق على الأجانب ويترك بر الأقارب وهم أولى وباسناد عن سليمان بن عامر قال سمعت رسول الله ﷺ يقول «الصدقة على المسكين صدقة والصدقة على ذوي الرحم اثنتان صدقة وصلة». ومنهم من يعلم فضيلة التصدق على القرابة إلا أن يكون بينهما عداوة دنيوية فيمتنع من مواساته مع علمه بفقره ولو واساه كان له أجر الصدقة والقرابة ومجاهدة الهوى. وقد روى عن أبي أيوب الأنصاري قال قال رسول الله ﷺ «إن أفضل الصدقة الصدقة على ذى الرحم الكاشح».

قال المصنف رحمه الله، وإنما قبلت هذه الصدقة وفضلت لمخالفة الهوى فان من تصدق على ذى قرابة يحبه فقد اتفق على هواه. ومنهم من يتصدق ويضيق على أهله في النفقة وقد روى عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ «أفضل الصدقة ما كان عن ظهر غني وأبدأ بمن تعول» وباسناد عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ «تصدقوا فقال رجل عندي دينار فقال تصدق به على نفسك. قال عندي دينار آخر قال تصدق به على زوجتك قال عندي دينار آخر قال تصدق به على ولدك. قال عندي دينار آخر قال تصدق به على خادمك. قال عندي آخر قال أنت أبصر به». ومنهم من ينفق في الحج ويلبس عليه إبليس بأن الحج قربة وإنما مراده الرياء والفرجة ومدح الناس. قال رجل لبشر الحافي. اعددت ألفي درهم للحج. فقال: احججت؟ قال نعم، قال: اقض دين

مدين قال: ما تميل نفسي إلا الى الحج قال مرادك أن تركب وتجيء ويقال فلان حاجى. ومنهم من ينفق على الأوقات والزقص ويرمي الثياب على المغني. ويلبس عليه ابليس بأنك تجمع الفقراء وتطعمهم وقد بينا أن ذلك أن مما يوجب فساد القلوب ومنهم من إذا جهز ابنته صاغ لها دست الفضة ويرى الأمر في ذلك قربة وربما كانت له ختمة فتقدم مجامر الفضة ويحضر هناك قوم من العلماء فلا هو يستعظم ما فعل ولا هم ينكرون اتباعا للعادة. ومنهم من يجوز في وصيته ويحزم الوارث ويرى أنه ماله يتصرف فيه كيف شاء وينسى أنه بالمرض قد تعلقت حقوق الوارثين به. وباسناد عن أبي أمامة قال: قال رسول الله ﷺ «من حاف عند الوصية قذف في الوباء» والوباء واد في جهنم. وعن الأعمش عن خيثمة قال: قال رسول الله ﷺ «ان الشيطان يقول ما غلبني عليه ابن آدم فلن يغلبني على ثلاث آمره بأخذ المال من غير حقه وآمره بانفاقه في غير حقه ومنعه من حقه».

[**فصل**]: وقد لبس إبليس على الفقراء فمنهم من يظهر الفقر وهو غني فان أضاف إلى هذا السؤال والأخذ من الناس فانما يستكثر من نار جهنم. اخبرنا ابن الحصين باسناده عن محمد بن فضيل عن عمارة عن أبي زرعة عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال «من سأل الناس أموالهم تكثراً فأنما يسأل جمراً فليستقل منه أو ليستكثر» وإنْ لم يقبل هذا الرجل من الناس شيئاً وكان مقصوده باظهار الفقر أن يقال رجل زاهد فقد رآى. وإن كتم نعمة الله عنده ليظهر عليه الفقر لئلا ينفق ففي ضمن بخله الشكوى من الله.

وقد ذكرنا فيما تقدم أن رسول الله ﷺ رأى رجلا بادي الهيئة فقال «هل لك من مال. قال نعم. قال فلتر نعمة الله عليك». وإن كان فقيراً محقاً فالمستحب له كتمان الفقر وإظهار التجمل فقد كان في السلف من يحمل مفتاحاً يوهم أن له داراً ولا يبيت إلا في المساجد.

[**فصل**]: ومن تلبيس إبليس على الفقراء أنه يرى نفسه خيراً من الغني إذ قد زهد فيما رغب ذلك الغني فيه وهذا غلط وان الخيرية ليست بالوجود والعدم وانما هي بأمر وراء ذلك.

[**فصل**]: وقد لبس ابليس على جمهور العوام بالجريان مع العادات وذلك من أكثر أسباب هلاكهم. فمن ذلك أنهم يقلدون الآباء والأسلاف في اعتقادهم على ما نشئوا عليه من العادة فترى الرجل منهم يعيش خمسين سنة على ما كان عليه أبوه ولا ينظر أكان على صواب أم على خطأ. ومن هذا تقليد اليهود والنصارى والجاهلية أسلافهم وكذلك المسلمون يجرون في صلاتهم وعباداتهم مع العادة فترى لرجل يعيش سنين يصلي على صورة ما رأى الناس يصلون ولعله لا يقيم الفاتحة ولا يدري ما الواجبات ولا يسهل عليه أن يعرف ذلك هواناً بالدين ولو أنه أراد تجارة لسأل قبل سفره عما ينفق في ذلك البلد، ثم ترى أحدهم يركع قبل الإمام ويسجد قبل الإمام ولا يعلم أنه إذا ركع قبله فقد خالفه في ركن فإذا رفع قبله فقد خالفه في ركنين فبطلت صلاته وقد رأيت جماعة يسلمون عند تسليم الإمام وقد بقي عليهم من التشهد الواجب شيء وذاك أمر لا يحمله الإمام فتكون صلاته باطلة. وربما يترك أحدهم فريضة وزاد في نافلة. وربما أهمل غسل بعض العضو كالعقب وربما كان في يده خاتم قد حصر الأصبع فلا يديره وقت الوضوء ولا يصل الماء إلى ما تحته فلا يصح وضوؤه وأما بيعهم وشراؤهم فأكثر عقودهم فاسدة ولا يتعرفون حكم الشرع فيها ولا يخف على أحدهم أن يقلد فقيها في رخصته استقلالا منهم للدخول تحت حكم الشريعة وقل أن يبيعوا شيئاً إلا وفيه غش ويغطيه عيب. والجلاء يغطي عيوب الذهب الرديء حتى أن المرأة تضع الغزل في الانداء وتنديه ليثقل وزنه.

ومن جريانهم مع العادة أن أحدهم يتواني في صلاته المفروضة في رمضان ويفطر على الحرام، ويغتاب الناس، وربما لو ضرب بالخشب لم يفطر في العادة لأن في العادة استبشاع الفطر. ومنهم من يدخل في الربا بالاستئجار فيقول معي عشرون ديناراً لا املك غيرها فان أنفقتها ذهبت وأنا أستأجر بها داراً وآكل أجرة الدار ظناً منه إن هذا الأمر قريب. ومنهم من يرهن الدار على شيء ويؤدي ويقول هذا موضع ضرورة وربما كانت له دار أخرى وفي بيته آلات لو باعها لا ستغنى عن الرهن والاستئجار ولكنه يخاف على جاهه أن يقال قد باع داره أو انه يستعمل الخزف مكان الصفر. ومما جروا فيه على العادات اعتمادهم على قول الكاهن والمنجم والعراف وقد شاع ذلك بين الناس واستمرت

به عادات الأكابر فقل أن ترى أحداً منهم يسافر أو يفصل ثوباً أو يحتجم إلا سأل المنجم وعمل بقوله ولا تخلو دورهم من تقويم وكم من دار لهم ليس فيها مصحف. وفي الصحيح عن النبي ﷺ انه سأل عن الكهان «فقال: ليسوا بشيء. فقالوا يا رسول الله إنهم يحدثون أحياناً بالشيء يكون حقاً. فقال رسوله الله ﷺ. تلك الكلمة من الحق يخطفها الجنى فينقرها في أذن وليه نقر الدجاجة فيخلطون فيها أكثر من مائة كذبة.

وفي صحيح مسلم عن النبي ﷺ أنه قال «من أتى عرافاً فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة أربعين ليلة» وروى أبو داود من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال «من أتى كاهنا فصدقه بما يقول فقد برىء مما أنزل على محمد ﷺ «ومن جريانهم مع العادات كثرة الإيمان الحانثة التي أكثرها ظهاروهم لا يعلمون فأكثر قولهم في الايمان حرام عليَّ أن بعت، ومن عاداتهم لبس الحرير والتختم بالذهب، وربما تورع أحدهم عن لبس الحرير ثم لبسه في وقت كالخطيب يوم الجمعة، ومن عاداتهم إهمال انكار المنكر حتى أن الرجل يرى أخاه أو قريبه يشرب الخمر ويلبس الحرير فلا ينكر عليه ولا يتغير بل يخالطه مخالطة حبيب، ومن عاداتهم أن يبني الرجل على باب داره مصطبة يضيق بها طريق المارة وقد يجتمع على باب داره ماء مطر ويكثر فيجب عليه إزالته وقد أثم بكونه كان سبباً لأذى المسلمين، ومن عاداتهم دخول الحمام بلا مئزر وفيهم من إذا دخل بمئزر رمي به على فخذه فيرى جوانب اليتيه ويسلم نفسه الى المدلك فيرى بعض عورته ويمسها بيده لأن العورة من السرة إلى الركبة ثم ينظر هؤلاء عورات الناس ولا يكاد يغض ولا ينكر. ومن عادتهم ترك القيام بحق الزوجة وربما اضطروها إلى أن تسقط مهرها ويظن الزوج أنه قد تخلص بما قد اسقطته عنه. وقد يميل الرجل إلى إحدى زوجتيه دون الأخرى فيجوز في القسم متهاونا بذلك ظناً ان الأمر فيه قريب. فقد روى أبو هريرة. رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال «من كانت له امرأتان يميل إلى إحديها على الأخرى جاء يوم القيامة يجر احدى شقيه ساقطا أو مائلا» ومن عادتهم اثبات الفلس عند الحاكم ويعتقد الذي قد حكم له بالفلس أنه قد سقطت عنه بذلك الحقوق وقد يؤسر ولا يؤدي حقا. ومنهم من لا يقوم من دكانه بحجة الفلس إلا وقد جمع

مالا من أموال العاملين فأضربه ينفقه في مدة استتاره وعنده إن الأمر في ذلك قريب. ومما جروا فيه على العاداتِ أن الرجل يستأجر ليعمل طول النهار فيضيع كثيراً من الزمان إما بالتثبط في العمل أو بالبطالة أو باصلاح آلات العمل مثل أن يحد النجار الفأس والشقاق المنشار ومثل هذا خيانة إلا أن يكون ذلك يسيراً قد جرت العادة بمثله. وقد يفوت أكثرهم الصلاة ويقول أنا في إجارة رجل ولا يدري أن أوقات الصلاة لا تدخل في عقد الإجارة. وقلة نصحهم في أعمالهم كثيرة ومما جروا فيه على العادة دفن الميت في التابوت وهذا فعل مكزوه وأما الكفن فلا يتباهى فيه بالمغالاة ينبغي أن يكون وسطا. ويدفنون معه حملة من الثياب وهذا حرام لأنه إضاعة للمال ويقيمون النوح على الميت، وفي صحيح مسلم أن النبي ﷺ قال: «إن النائحة إذا لم تتب قبل موتها نقام يوم القيامة وعليها سربال من قطران ودرع من جرب» ومن عاداتهم اللطم وتمزيق الثياب وخصوصاً النساء. وفي الصحيحين أن النبي ﷺ قال: ليس منا من شق الجيوب ولطم الخدود ودعى بدعوى الجاهلية» وربما رأوا المصاب قد شق ثوبه فلم ينكروا عليه لا بل ربما أنكروا ترك شق الثوب وقالوا ما أثرت عنده المصيبة ومن عاداتهم يلبسون بعد الميت الدون من الثياب ويبقون على ذلك شهراً أو ستة وربما لم يناموا هذه المدة في سطح. ومن عاداتهم زيارة المقابر في ليلة النصف من شعبان وإيقاد الدار عندها وأخذ تراب القبر المعظم. قال ابن عقيل لما التكاليف على الجهال والضغام عدلوا عن أوضاع الشرع إلى تغظيم أوضاع وضعوها لأنفسهم فسهلت عليهم إذ لم يدخلوا بها تحت أمر غيرهم قال وهم كفار عندي بهذه الأوضاع مثل تعظيم القبور.وإكرامها بما نهى الشرع عنه من إيقاد النيران وتقبيلها وتخليفها وخطاب الموتى بالألواح وكتب الرقاع فيها يا مولاي أفعل بي كذا وكذا وأخذ التراب تبركا وإفاضة الطيب على القبور وشد الرحال اليها وإلقاء الخرق على الشجر اقتداء بمن عبد اللات والعزى ولا تجد في هؤلاء من يحقق مسألة في زكاة فيسأل عن حكم يلزمه: والويل عندهم لمن لم يقبل مشهد الكهف ولم يتمسح بآجرة مسجد المأمونية يوم الأربعاء ولم يقل الحمالون على جنازته أبو بكر الصديق أو محمد وعلي. ولم يكن معها نياحة. ولم يعقد على أبيه أزجاً بالجص والآجر ولم يشق ثوبه إلى ذيله ولم يرق ماء الورد

على القبر ويدفن معه ثيابه.

[فصل]: وأما تلبيس إبليس على النساء فكثير جداً وقد أفردت كتاباً للنساء ذكرت فيه ما يتعلق بهن من جميع العبادات وغيرها وأنا أذكر ههنا كلمات من تلبيس إبليس عليهن فمن ذلك أن المرأة تطهر من الحيض بعد الزوال فتغتسل بعد العصر فتصلي العصر وحدها وقد وجبت عليها الظهر وهي لا تعلم وفيهن من يؤخر الغسل يومين وتحتج بغسل ثيابها وغسلهم ودخول الحمام: وقد تؤخر غسل الجنابة في الليل إلى أن تطلع الشمس. فإذا دخلت الحمام لم تتزر بمئزر وتقول ما دخل إليَّ إلا القيمة. وربما قالت أنا وأختي وأمي وجاريتي وهن نساء مثلي فممن أستتر وهذا كله حرام. فإن تخير الغسل بغير عذر لا يجوز ولا يحل للمرأة أن تنظر من المرأة ما بين سرتها وركبتها ولو كانت ابنتها وأمها إلا أن تكون البنت صغيرة فإذا بلغت سبع سنين استرت واستترت منها وقد تصلي المرأة قاعدة وهي تقدر على القيام فالصلاة حينئذ باطلة. وقد تحتج بنجاسة في ثوبها من بول طفلها وهي تقدر على غسله ولو أرادت الخروج إلى الطريق لتهيأت واستعارت وإنما هان عندها أمر الصلاة وقد لا تعرف من واجبات الصلاة شيئاً ولا تسأل. وقد ينكشف من الحرة ما يبطل صلاتها وتستهين به. وقد تستهين المرأة بإسقاط الحبل ولا تدري أنها إذا أسقطت ما قد نفخ فيه الروح فقد قتلت مسلماً وقد تستهين بالكفارة الواجبة عليها عند ذلك الفعل فانه يجب عليها أن تتوب وتؤدي دينه إلى ورثته وهي غرة عبد أو أمة قيمتها نصف عشر دية أبية أو عشر دية الأم ولا ترث الأم من ذلك شيئاً ثم تعتق رقبة فان لم تجد صامت شهرين متتابعين. وقد تسيء الزوجة عشرتها مع الزوج وربما كلمته بالمكروه وتقول هذا أبو أولادي وما بيننا هذا وتخرج بغير إذنه وتقول ما خرجت في معصية ولا تعلم أن خروجها بغير إذنه معصية. ثم نفس خروجها لا يؤمن منه فتنة. وفيهن من تلازم القبور وتحد لا على الزوج وقد صح عن رسول الله ﷺ أنه قال: لا يحل لامرأة تؤمن بالله ورسوله أن تحد على ميت إلا على زوج أربعة أشهر وعشراً. ومنهم من يدعوها زوجها إلى فراشه فتأبى وتظن هذا الخلاف ليس بمعصية وهي منهية عنه لما روى أبو هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «إذا دعا الرجل امرأته إلى فراشه فأبت فباتت وهو عليها

ساخط لعنتها الملائكة حتى تصبح » أخرجاه في الصحيحين وقد تفرط المرأة في مال زوجها ولا يحل لها أن تخرج من بيته شيئاً إلا أن يأذن لها أو تعلم رضاه. وقد تعطي من ينجم لها بالحصى ويسحر ومن تعمل لها نسخة محبة وعقد لسان وكل هذا حرام، وقد تستجيز ثقب آذان الأطفال وهو حراء فان أفلحت وحضرت مجلس الواعظ فربما لبست خرقة من يد الشيخ آلسو في وتصافحه فصارت من بنات المنبر فخرجت إلى عجائب، وينبغي أن نكف عنان العلم اقتصاراً على هذه النبذة فان هذا الأمر يطول ولو بسطنا لنبذ المذكورة في هذا الكتاب أو شيدنا ردنا على من رددنا عليه بالأحاديث والآثار لا جتمعت مجلدات، وإنما ذكرنا اليسير ليدل على الكثير وقد اقتنعنا في ذكر فاحش القبيح من أفعال الغالطين بنفس حكايته دون تعاطي رده لأن الأمر فيه ظاهر والله يعصمنا من الزلل ويوفقنا لصالح القول والعمل بمنه وكرمه.

الباب الثالث عشر

في ذكر تلبيس إبليس على جميع الناس بطول الأمل

قال المصنف رحمه الله: كم قد خطر على قلب يهودي ونصراني حب الإسلام فلا يزال إبليس يثبطه ويقول لا تعجل وتمهل في النظر فيسوفه حتى يموت على كفره وكذلك يسوف العاصي بالتوبة فيجعل له غرضه من الشهوات ويمنيه الإنابة كما قال الشاعر:

لا تعجـل الذنـب لمـا تشتهي　　　وتأمـل التوبـة من قابـل

وكم من عازم على الجد سوفه، وكم ساع إلى فضيلة ثبطه. فلربما عزم الفقيه على إعادة درسه فقال استرح ساعة أو انتبه العابد في الليل يصلي فقال له عليك وقت. ولا يزال يحبب الكسل ويسوف العمل ويسند الأمر إلى طول الأمل فينبغي للحازم أن يعمل على الحزم والحزم تدارك الوقت وترك لتسوف والاعراض عن الأمل فإن المخوف لا يؤمن والفوات لا يبعث وسبب كل تقصير في خير، أو ميل أن شر طول الأمل فان الإنسان لا يزال يحدث نفسه بالنزوع عن الشر والاقبال على الخير إلا أنا يعد نفسه بذلك ولا ريب أنه من الأمل أن

يمشي بالنهار سار سيراً فاتراً ومن أمل أن يصبح عمل في الليل عملا ضعيفاً ومن صوّر الموت عاجلا جد ، وقد قال ﷺ « صل صلاة مودع » وقال بعض السلف: أنذركم سوف فإنها أكبر جنود إبليس: ومثل العامل على الحزم والساكن لطول الأمل كل قوم في سفر فدخلوا قرية فمضي الحازم فاشترى ما يصلح لتام سفره وجس متأهباً للرحيل: وقال المفرط سأتأهب فربما أقمنا شهراً ، فضرب يوم الرحيل في الحال فاغتبط المحترز واغتبط الآسف المفرط فهذا مثل الناس في الدنيا منهم المستعد المستيقظ فإذا جاء ملك الموت لم يندم ومنهم المغرور المسوف يتجرع مرير الندم وقت الرحلة فإذ كان في الطبع حب التواني وطول الأمل ثم جاء إبليس يحث على العمل بمقتضى ما في الطبع صعبت المجاهدة إلا أنه من انتبه لنفسه علم أنه —وصف حرب وأن عدوه لا يفتر عنه فإن افتر في الظاهر بطن له مكيدة وأقام له كميناً ونحن نسأل الله عز وجل السلامة من كيد العدو وفتن الشيطان وشر النفوس والدنيا أنه قريب مجيب جعلنا الله من أولئك المؤمنين .

والحمد لله أولاً وآخراً

كلمة الناشر

الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله والصلاة والسلام على نبينا محمد وآله ومن تمسك بهديه وولائه.

أما بعد فيقول ناشر الكتاب (دار القلم للطباعة والنشر والتوزيع في بيروت) قد تم بحول الله وتوفيقه طبع «**كتاب تلبيس ابليس**» لعالم الآفاق وواعظ العراق. الإمام الحافظ الكبير أبي الفرج عبد الرحمن بن الجوزي رحمه الله وجعل الجنة مأواه.

وقد بذلت الدار في تصحيحه ومراجعة أصوله. وكان لديها حين شرعت في طبعه للمرة الأولى نسختان خطيتان مختلفتا التاريخ. ووفقت للمرة الثانية بنسخة ثالثة. فجاءت هذه الطبعة خيراً من سابقتها بكثير والحمد لله. فنشكر الله على جزيل نعمه وسوابغ مننه. والله أرجو القبول فإنه خير مسؤول.

الناشر



فهرس الكتاب

الباب الأول

الباب الثاني

الباب الثالث

الباب الرابع

الباب الخامس

الباب السادس

الباب السابع

الباب الثامن

الباب التاسع

الباب العاشر

الباب الحادي عشر

الباب الثاني عشر

الباب الثالث عشر

يسر دار القلم للطباعة والنشر والتوزيع لصاحبها أحمد أكرم محمد أنيس الطباع أن تقدم للقارىء الإسلامي والعربي أمهات الكتب التراثية بحلة جديدة منضدة ومصححة ومنقحة محتفظة لنفسها لهذا الإخراج ولها وحدها الحق في إعادة الطبع والتوزيع.
أما الكتب فهي التالية:

- إحياء علوم الدين ١ / ٥ للغزالي
- تفسير ابن كثير ١ / ٤ لابن كثير
- المستطرف في كل فن مستظرف الأبشيهي
- تلبيس إبليس: لابن الجوزي
- الطب النبوي: لابن القيّم الجوزية
- حادي الأرواح: إبن القيم الجوزية
- تحفة الذاكرين: الشوكاني
- الفتح الرباني: الإمام عبد القادر الجيلاني
- الغنية للإمام عبد القادر الجيلاني
- تاريخ التشريع الإسلامي: الشيخ محمد الخضري